

श्रीमद् राजचन्द्रजैनशास्त्रमाला

( १ )



श्री परमात्मने नमः.

श्रीमन्नेमिचन्द्रसैद्धान्तिकचक्रवर्तिविरचित

# गो मटसार

( जीव ण्ड )

न्या० वा० वादिगजकेसरी स्याद्वादवारिणि प० गोपालदासजी वरैया के  
अन्यतम शिष्य श्रीमान् प० खूबचन्द्र जैन द्वारा रचित  
संस्कृतछाया तथा बालबोधिनी टीका सहित

प्रकाशक

रावजीभाई छगनभाई देसाई

श्री परमश्रुतप्रभावक मण्डल ( श्रीमद् राजचन्द्र जैन शास्त्रमाला )

श्रीमद् राजचन्द्र आश्रम, अगास

श्री वीरनिर्वाण म० २४९८

विक्रम स० २०२८

ईस्वी सन् १९७२

मूल्य नौ रुपये

प्रकाशक

रावजीभाई छगनभाई देसाई, ऑनरेरी व्यवस्थापक  
परमश्रुतप्रभावक मण्डल ( श्रीमद् राजचन्द्र जैन शास्त्रमाला )  
श्रीमद् राजचन्द्र आश्रम, अगास  
पो० बोरिया, बाया आणद ( गुजरात )

चतुर्थवृत्ति १०००

मुद्रक  
वर्द्धमान मुद्रणालय  
गौरीगज, वाराणसी-१

## प्रकाशकीय निवेदन

श्रीमन्नेमिचन्द्रसिद्धान्तचक्रवर्तीकृत प्रस्तुत गोम्मतसार ( जीवकाण्ड ) ग्रन्थ बहुत दिनोंसे अनुपलब्ध हो गया था, अतः इसका यह चतुर्थ संस्करण तीसरी आवृत्तिके अनुरूप ही प्रकाशित किया जा रहा है ।

इसकी नवीन टीका, सम्पादन तथा सशोधनका कार्य श्रीमान् ब्रह्मचारी प० खूबचन्द्रजी सिद्धान्तवास्कीने किया है । आप जैनसमाजके प्रसिद्ध पण्डितोंमें अग्रणी रहे हैं । ग्रन्थकी पहली और दूसरी आवृत्ति जिस समय प्रकाशित हुई थी उस समय षट्खंडागम—धवल, जयधवल, महाधवल सिद्धान्तग्रन्थोका नाम ही सुननेको मिलता था, प्रकाशन नहीं हुआ था । अब ये ग्रन्थ प्रकाशमें आ गये हैं । इन ग्रन्थों तथा बड़ी संस्कृत टीकाके आधारसे श्रीमान् पण्डितजीने टीका लिखी है और उसमें जैनसिद्धान्तका विस्तृत विवेचन किया गया है । अब यह ग्रन्थ पहलेसे काफी बड़ा हो गया है । सदृष्टियों भी इसमें जोड़ दी गई हैं, जिससे विषय समझनेमें सुगमता हो । यह एक पाठ्यग्रन्थ होनेसे इसे सब प्रकारसे उपयोगी बना दिया गया है । इस ग्रन्थको तैयार करके छपानेमें आश्रम तथा श्रीमान् पण्डितजीने काफी श्रम उठाया है, एतदर्थ सभी धन्यवादके पात्र हैं ।

श्रीमद् राजचन्द्रजीने जिस परमपुनीत महान् उद्देश्यसे श्री परमश्रुतप्रभावक मण्डलकी स्थापना की थी, उसे सफल बनानेका भरपूर प्रयत्न हम लोग करेंगे । यह सस्था किसी आर्थिक दृष्टिसे प्रकाशनका कार्य नहीं कर रही है, इसमें मात्र सम्यग्ज्ञानका प्रचार ही मुख्य लक्ष्य है । श्रीमद्भगवत्कुन्दकुन्दाचार्यकृत सत्श्रुतरूप महान् ग्रंथों तथा अन्य आचार्यरचित महत्त्वपूर्ण ग्रंथोंको सुसम्पादित कराकर प्रकाशमें लाना ही इस शास्त्रमालाका ध्येय है । सस्थाकी ओरसे प्रकाशित ग्रंथोंकी सूची पीछे सलग्न है । विद्वज्जनोंसे निवेदन है कि उत्तम साहित्यका पठन-पाठन द्वारा अविकाधिक लाभ उठाकर हमारा उत्साह बढ़ावें और निरर्थक-प्रवचनकी सेवाका अवसर देते रहें ।

सभी ग्रंथोंका प्रकाशन पर्याप्त सावधानीपूर्वक कराया जाता है, फिर भी कहीं किसी प्रकारकी भूल दृष्टिगत हो तो विद्वान् पाठकगण हमें उसकी सूचना देकर कृतार्थ करें ।

अन्तमें, जिन-जिन महानुभावोंका हमें प्रत्यक्ष या परोक्षरूपसे सहयोग मिला है उन सभीका हम हृदयसे आभार मानते हैं ।

श्रीमद् राजचन्द्र आश्रम  
बगास, बाया आणंद  
चैत्र सुदी १५, सं० २०२८

निवेदक  
राजजीभाई वेसाई

## मुख

आज मुझे इसलिये प्रसन्नता है कि अपनी विद्यार्थी अवस्थाकी समाप्तिके साथ ही इस टीकाके लिखने वाले मुझे स्वयं ही पर्याप्त लम्बे समयके अनन्तर इसमें सशोधन करनेका अवसर प्राप्त हुआ है।

यह टीका करीब ४५ वर्ष पूर्व लिखी गई थी। सन् १९१५ के अन्तमें अथवा सन् १९१६ के प्रारम्भमें लिखी गई और सबसे प्रथम सन् १९१६ के मध्यमें प्रकाशित हुई थी। इसके बाद यद्यपि इसका संस्करण प्रकाशित हुआ परन्तु उसमें कोई खास परिवर्तन करनेका अवसर प्राप्त नहीं हो सका।

टीकाके लिखनेका निमित्त इस तरह बना कि स्व. प. गोपालदासजीके पास अध्ययन समाप्त करके मे मुरेना छोड़कर बाहर जानेके विचारमें था कि एक दिन उक्त गुरुदेवने बुलाकर मुझसे कहा कि "हमने जो जैन सिद्धान्त दर्पण लिखा है वह अधूरा है, उसमें जीवद्रव्यका वर्णन अच्छी तरह लिखकर तुम उसको पूरा कर दो।" यह सुनकर मैं स्तब्ध रह गया और विचारमें पड़ गया। आज्ञाका भंग करना भी अशक्य था और इस कार्यके योग्य अपनी असमर्थताका भी मुझे अनुभव हो रहा था। दो तीन बार कहनेपर भी जब मैंने अपनी इसके लिए अयोग्यता ही प्रकट की तब उन्होंने कहा कि "अच्छा ऐसा करो कि छात्रोंके उपयोगके लायक जीवकाण्डकी एक छोटी सक्षिप्त टीका लिख दो।" यह मैंने स्वाकार किया और उसके बाद ही लिखना शुरू कर दिया।

इस वर्तमान सशोधनका कारण यह हुआ कि इस ग्रन्थ के द्वितीय संस्करणके भी प्रकाशित हो जानेके बाद एक दिन जब कि मैं श्रीमती दानशीला सेठानीजी सा कचनबाई जी सा इन्दौर को और साथमें अपनी बहिन स्व. विदुषी सुशीलाबाईको यह ग्रन्थ सुना रहा था कि मेरी दृष्टि इस बातपर गई कि मेरी टीकामें जीवसमाप्त प्रकरणके अन्तर्गत कुलकोटिका वर्णन करनेवाली एक गाथा न ११४ छूट गई है। यह बात मुझे बहुत खटकी और इसका सुधार करने की तरफ मेरा ध्यान खासतीरसे आकृष्ट हो गया। समय पाकर जब मैं बम्बई गया तब वहाँ जिस सस्य—श्री रायचन्द्र शास्त्रमालाकी तरफसे यह प्रकाशित हुआ था उसके मैनेजर भाई कुन्दनलालजीसे मैंने अपना सब अभिप्राय कह दिया। और फलस्वरूप यह ग्रन्थ अब नवीन परिवर्तन, परिवर्धन और सशोधनके साथ प्रकाशित हो रहा है।

उक्त एक गाथाके छूट जानेके सिवाय और भी कोई इसमें अशुद्धि रह गई हो जिसके कि सुधारनेकी आवश्यकता है तो उसको मालूम करनेके सदभिप्रायसे हमारी सम्मतिके अनुसार भाई कुन्दनलालजीने समाचार पत्रोंमें विद्वानोंके नाम एक बिज्ञप्ति भी इसी आशयकी प्रकाशित की थी और उन्होंने तथा हमने प्रत्यक्ष भी कुछ विद्वानोंसे इस विषयमें सम्मति माँगी थी। परन्तु एक महारनपुरके भाई व. श्री रतनचन्दजी सा मुरतारके सिवाय किसीसे किसी भी तरहकी सूचना या सम्मति हमको नहीं प्राप्त हुई। श्री रतनचन्दजी सा ने जो सशोधन



भेजे हमने उनको बराबर ध्यानमें लिया है और सशोधन करते समय दृष्टिमें भी रक्खा है। हम मुक्तार मा की सहृदयता सहानुभूति तथा श्रुतानुरागके लिये अत्यन्त आभारी हैं और केवल अनेक धन्यवाद देकर ही उनके नि स्वार्थ श्रमका मूल्य करना उचित नहीं समझते।

हमने इस सशोधन परिवर्तन और परिवर्धनमें यद्यपि इस बातकी पूरी सावधानी रक्खी है कि कोई गलती न रहे—ग्रन्थके पाठ अथवा अर्थमें त्रुटि यद्वा विपर्यास न हो सके। मुद्रण सम्बन्धी सशोधनमें भी यथाशक्य पूरा ध्यान रक्खा है, फिर भी हम यह असम्भव नहीं मानते कि इस ग्रन्थमें कहीं कोई किसी भी तरहकी अशुद्धि रही हो न होगी। हम मरीसे सामान्य व्यक्तिके लिये प्रमाद, दृष्टिदोष, मुद्रणकी असावधानी आदिके कारण अशुद्धियोंका रह जाना सामान्य बात है अतएव हम उनके लिये पाठकोसे क्षमा चाहते हैं और महृदय विद्वानोंसे अनुरोध करते हैं कि वे यथास्थान सुधार लेनेकी कृपा करें।

इस सशोधनमें हमने श्री १०५ ऐ प दि जैन सरस्वतीभवन व्यावरकी हस्तलिखित प्रतिसे भी मिलान किया है। अतएव हम उक्त भवन और उसके मैनेजर सहृदय धर्मात्मा सिद्धान्तशाम्नी नि शाल्यव्रती प पत्रालालजी सोनीके भी आभारी हैं जिनमें कि हमको यह प्रति सहज ही प्राप्त हो गयी है।

श्री भा दि जैन महासभा दिल्ली कार्यालय और उसके तत्कालीन महामन्त्री श्रीमान् लाला परसादीलालजी सा पाटनीके भी हम अत्यन्त आभारी हैं जिनकी कृपामें हमको स्व ग्ग दीलत-रामजी सा द्वारा रचित इस ग्रन्थका हिन्दी पद्यानुवाद प्राप्त हो सका। जीवकाण्डकी इस वालवो-धिनी टीका ग्रन्थके छपनेमें पूर्व इस बातका भी विचार किया गया था कि इसके साथमें यह हिन्दी पद्यानुवाद भी यदि रक्खा जा सके तो अच्छा है परन्तु ग्रन्थ विस्तारके भयके साथ ही विचारविशेषों अधिक मूल्य बट जाने पर अग्रगने और खरीदनेमें असुविधा होनेका विचार करके वह विचार स्थगित कर दिया गया और पद्यानुवाद साथमें नहीं छपाया गया। फिर भी यह पद्यानुवाद भी अध्ययनीय है। और पद्यरूप रचना होनेके कारण कण्ठस्थ करनेमें भी सुभीता हो जाता है।

यह भी एक विचार किया गया था कि परीक्षार्थियोंके मुभीतेके लिये यदि साथमें परीक्षामें आनेवाले—आ सरनेवाले कतिपय प्रश्नोंका संग्रह भी श्री भा दि जैन महामभा-परीक्षाालय तथा गम्बूई परीक्षाालयके गत दश पाच वर्षों आये हुए प्रश्नपत्रोंके आधार पर प्रकाशित कर दिया जाय तो अच्छा है जैसा कि आधुनिक शिक्षण-परीक्षण पद्धतिके अनुसार प्रचलित है। किन्तु वैसा भी नहीं किया गया है। इस तरह प्रश्नोंका आश्रय लेकर किसी न किसी तरह उत्तीर्णता प्राप्त कर लेनेकी अपेक्षा छात्रगण यदि लगनके साथ इस तरह ग्रन्थका ठीक अध्ययन करें कि वे ऊँची भी उस ग्रन्थके किसी भी अंशमें पूछे गये प्रश्नोंका उत्तर दे सकें तो नहीं अप्रिय अच्छा है। साथ ही अनुक्रममें माहूम होना है कि जिन तरह दिनार दिन ग्रन्थोंके अध्ययनकी प्रियुक्तक वर्गमान होने हुए भी तत्पश्चात् ज्ञानमें साथ श्रद्धान् वाग्मि होयमान होना जरूरी है उन्हीं प्रकार ज्यों-ज्यों छात्रोंके लिये अध्ययनमें स्वार्थी ग्रन्थविशेषज्ञताभी होना चाहिये परिणामस्वरूप गम्भीर प्रश्न उत्तरोंके प्रकाशन करने जा रहे हैं, त्यों-त्यों उनका ज्ञान अधिकतर कच्चे रूपमें गम्भीर गम्भीर उत्तर, मन्द एवं सविनय बनता जा रहा है। जनपद श्वांग नामांतर छात्रोंमें अनुरोध है कि वे

ठोस अव्ययन करनेकी तरफ प्रवृत्ति करें साथ ही अध्यापकवर्गसे भी निवेदन है कि वे इस बातकी तरफ असाधारण लक्ष्य देनेकी कृपा करें कि विद्यार्थीका ग्रन्थसम्बन्धी विशिष्ट व्युत्पत्ति होनेके सिवाय उन्हें श्रद्धा सुखचि उत्साह भक्ति एवं सदाचारके प्रति प्रेम पूर्ण पालन करनेकी पवित्र भावना भी वृद्धिगत हो। अध्यापकोका कार्य केवल शब्दार्थ बताना ही नहीं है। मुख्य कार्य उन्हें शिक्षित बनाना है जिसका अर्थ होता है कि यथायोग्य एवं यथाशक्य उनके मन वचन कायको ज्ञानके श्रद्धा चारित्र्य-रूप फलसे सस्कृत बना दिया जाय। प्रकृत ग्रन्थके गाथा न ३ में जो गुणस्थानका लक्षण किया गया है उससे भी यह बात भले प्रकार विदित हो सकती है कि जीवोमें गुणवृद्धि, ज्ञानकी अपेक्षा श्रद्धा और चारित्र्य पर ही मुख्यतया निर्भर है। अस्तु।

प्रकृत ग्रन्थ जिस श्री रायचन्द्र जैन शास्त्रमाला बम्बईकी तरफसे प्रकाशित हुआ था हमको उसकी तरफसे इसके पुन सशोषन आदिकी सूचना एवं स्वीकृति प्राप्त हुई थी, हमने भी अपना यह कार्य अवसे करीब तीन वर्ष हुए पूरा करके उक्त सस्थाको भेज दिया था। परन्तु इसके प्रकाशनमें विलम्ब पड़ता हुआ देखकर हर्षकी बात है कि इसकी तरफ अगासकी सुप्रसिद्ध सस्था श्रीमद् राजचन्द्र आश्रम और उसके स्वत्वाधिकारियोंका ध्यान आकृष्ट हुआ और उन्होंने इसको अपनाया। पाठकोको यह जानकर प्रसन्नता होगी कि अब यह ग्रन्थ उसी श्रीमद् राजचन्द्र जैन शास्त्रमाला, अगासकी तरफसे प्रकाशित हो रहा है। हम इस सस्था और उसके अधिकारियोंके प्रति इस श्रुतोद्धार कार्यके निमित्त आभारी हैं। और आशा करते हैं कि उनका यह श्रुतानुराग सदा वर्धमान रहेगा।

यदि इस सशोधन कार्यमें हमसे अज्ञान अथवा असावधानीवश किसी भी प्रकारकी त्रुटि, अशुद्धि या विषृष्टलता रह गई हो तो सहृदय पाठकोसे हम क्षमा चाहते हैं और उसको सुधार लेनेकी नम्रतापूर्वक प्रार्थना करते हैं।



## ग्रन्थ तथा टीकाएँ

### ग्रन्थका विषय

प्रकृत ग्रन्थका नाम गोम्मटसार है। और यह दो भागों में विभक्त है—१ जीवकाण्ड, २ कर्मकाण्ड। ग्रन्थका यह नाम गोम्मटदेव और गोम्मटराजा (चामुण्डराय) के नाम पर रखवा गया प्रसिद्ध है। ग्रन्थकर्त्ता गोम्मटदेवके भक्त थे और गोम्मटराजा उनका भक्त था। उसीके प्रश्नपरते इन ग्रन्थका निर्माण हुआ है। किन्तु इस ग्रन्थका अर्थ सूचक दूसरा नाम पञ्चसग्रह भी है। जो इस बातको बताता है कि पाँच विषयोंके प्रतिपादन करनेवाले सिद्धान्तशास्त्रोंके विस्तृत विषयोंका सक्षपमें यहाँपर साररूपमें सग्रह किया गया है। यद्यपि यह ग्रन्थ सामान्यरूपसे अमुद्ग निचय नयनी विषयभूत आत्माकी बन्धक अवस्थाका ही मुख्यतया वर्णन करता है फिर भी उनका विस्तारपूर्वक वर्णन करनेवाले महाकर्मप्राप्तसिद्धान्तके जीवद्वान्ण सुहावन्ध बन्धस्वामी

वेदनाखण्ड और वर्णाखण्ड इन पाँच महान् सिद्धान्तशास्त्रोंके विषयोंका यहाँपर सक्षेपमें सकलन किया गया है यही कारण है कि विषयके अनुरूप इसका अपरनाम पंचसंग्रह भी है।

प्रकृत ग्रन्थमें आत्मा या जीवद्रव्यकी ससारावस्था-बाह्य दस प्राणोसे सम्बन्धित अशुद्ध परिणतिका वर्णन ही मुख्य है फिर भी वह आत्मद्रव्यके शुद्ध एवं त्रैकालिक स्वतः सिद्ध स्वरूपपर भी प्रकाश डालता है जैसा कि इस ग्रन्थकी वर्णनीय बीस प्ररूपणाओंका जिनमें कथन किया गया है उनमेंसे मुख्य-मुख्य प्रायः सभी अधिकारोंके अन्तिम कथन द्वारा जाना जा सकता है, जैसा कि गुणस्थानाधिकारमें गुणस्थानातीत जीवोका (पृ ५० गा न ६८) गतिमार्गणामे चतुर्गतिरूप ससारसे रहित सिद्धका स्वरूप (पृ ९३ गा १५२) कायमार्गणके अन्तमें कायरहित आत्माका स्वरूप (पृ १२० गा २०३) एवं भव्य मार्गणकी गाथा न ५५९ तथा आलापाधिकारकी गा ७३१ इत्यादि वर्णनोंके द्वारा भले प्रकार दृष्टिमें आ जाता है।

इस तरह एक ही जीवद्रव्यकी यद्यपि दो अवस्थाओंमेंसे प्रथम अशुद्ध-ससार अवस्थाका ही यहाँपर प्रधानतया वर्णन किया गया है फिर भी वह अपूर्ण नहीं है क्योंकि यह उसकी शुद्ध अवस्थाका भी बोध कराता है। वर्णनीय प्रत्येक प्रकरणके अन्तिम भागका निर्देश इस बातकी स्पष्ट कर देता है कि वस्तुतः आत्मा अपने शुद्ध स्वरूपमें किस तरहका है, परन्तु साथ ही यह कि अनादिकालसे इस जीवात्माकी किन किन कारणोंसे कैसी कैसी अवस्थाएँ हो रही हैं, और उनमेंसे वह अपने शुद्ध स्वरूपको किस तरहसे प्राप्त कर सकता है। इसप्रकार आत्माकी हेय और उपादेय दो अवस्थाओंमेंसे प्रथम हेयरूप-पर-परनिमित्तक आकुलता एवं दुःखस्वरूप पराधीन अवस्थाका यह ग्रन्थ प्रधानतया वर्णन करके सक्षेपमें उसके विपरीत इन अवस्थाओंसे रहित रहनेके कारण शुद्ध मुक्त स्वरूप स्वनिमित्तक, निराकुल सुखस्वरूप अपनी अनन्त स्वाधीन उपादेय अवस्था भी प्रत्यय कराता है। जब कि अध्यात्म शास्त्रकी इसी विषयका वर्णन करनेकी पद्धति ठीक इससे विपरीत है। वह उपादेय अशका ही मुख्यतया वर्णन करता है और अशुद्ध निश्चयनयके विषयभूत यहाँके वर्णनको सर्वथा हेय कहकर उसपरसे मिथ्या एवं प्रमत्त बुद्धिको हटाकर अपने समीचीन शुद्ध स्वरूपमें उपयुक्त होने और उसीमें सावधानतया स्थिर रहनेका उपदेश देता है।

इसपरसे पाठकगण समझ सकते हैं कि दोनों ही सत्य एवं प्रमाणभूत शास्त्रोंके—आगम और अध्यात्मशास्त्रोंके आत्माकी दोनों ही अवस्थाओंके वर्णन करनेकी पद्धतिमें गौणमुख्यताके निवाय लक्ष्यमें कोई अन्तर नहीं है। ससारावस्था और उसके कारणोंकी हेयता तथा ससारातीत मुक्त अवस्थाकी उपादेयताके विषयमें दोनों ही एकमत हैं। हाँ, यह ठीक है कि अध्यात्म शास्त्र जिसको अशुद्ध निश्चयनय एवं व्यवहारका विषय कहकर हेय प्रतिपादन करते हुए भी सत्य तथा यथार्थ स्वीकार करता है उसीका यह मुख्यतया वर्णन करता है। और साथ ही उसकी हेयता और यहाँके वर्णनीय बीस विषयोंसे रहित अवस्थाकी उपादेयताको भी यह स्वीकार करता है। ऐसे अवस्थाने दोनोंमें कोई मतभेद नहीं है, विषयके स्वरूप और आदर्शरूप साध्य अवस्थाकी उपादेयताके विषयमें दोनोंहीका एकमत है।

### ग्रन्थकर्त्ता और टीकाएँ

आचार्य श्री नेमिचन्द्र सिद्धान्तचक्रवर्ती जो कि इस ग्रन्थ एवं संग्रहके कर्त्ता हैं। वे अपने

विषयके कितने असाधारण विद्वान् थे इस बातको समझनेके लिए उनका यह वाक्य हमारे सामने पर्याप्त प्रकाश डालता है कि—

“जह चक्केण य चक्को छक्खड साहिय अविग्घेण ।

तह महचक्केण मया छक्खड साहिय सम्म ॥ ३९७ ॥

—गो क सत्त्वस्थान भग

सुदर्शनचक्रके द्वारा षट्खण्ड भरतक्षेत्रको भले प्रकार सिद्ध करनेवाले चक्रवर्तीकी तरह अपने ज्ञानचक्रके द्वारा षट्खण्डागमरूप महान् सिद्धान्तको सिद्ध करनेवाले इन नेमिचन्द्र सि च के समयके विषयमे ऐतिहासिक विद्वानोंका मत है कि वे ग्यारहवीं शताब्दीके विद्वान थे, किन्तु हमको यह मत अभी तक उचित प्रतीत नहीं होता । क्योंकि इसी ग्रन्थके प्रथम संस्करणकी आदिमे ता ७७-१९१६ को लिखी गई हमारी प्रस्तावनामे जो बाहुबली चरितका न. ५५ का पद्य उद्धृत किया गया है, जिसमे कि चामुण्डरायके द्वारा गोम्मटेशकी वेल्गुल नगरमे की गई प्रतिष्ठाका समय कल्क्यब्ध ( शक स ६०० ) का उल्लेख पाया जाता है उसकी यथार्थ सगति नेमिचन्द्रको ११ वीं शताब्दीका मानने पर किस तरह बैठ सकती है ।

इसके साथ ही बीरनन्दिका स्मरण करनेवाले वादिराजसूरीके पार्व्वनाथ चरितकी अन्तिम प्रशस्तिके “नगवाधिरन्ध्रगणने” वाक्यका अर्थ ९४७ के बदले ७४९ क्यों न किया जाय ?

यह कहनेकी आवश्यकता तो नहीं है कि प्रकृत ग्रन्थमे पाई जानेवाली अनेकों गाथाएँ इससे प्राचीन ग्रन्थोमे भी पाई जाती हैं । अतएव स्पष्ट है कि वे प्राचीन आगमग्रन्थोंकी परम्परागत हैं जिनका कि धवलामे पाये जानेवाले उद्धरणकी तरह यहाँ भी सग्रह किया गया है । फिर भी यह ध्यान देने योग्य एवं विचारणीय विषय है कि टीकाकारोने जैसाकि प्रथम गाथाकी मन्दप्रबोधिनी टीकाके इस वाक्यसे कि “परिमाण अर्थतो अनन्तरूप, शब्दतो गाथासूत्राणा पञ्चविंशत्युत्तरा सप्तशती” मालूम होता है कि इस ग्रन्थके गाथाओंकी संख्या ७२५ ही मानी है जबकि वर्तमानमे इस ग्रन्थकी गाथाओंकी संख्या ७३४ पाई जाती है ।

### टीकाओंका इतिवृत्त

अवतक इस ग्रन्थपर जो टीकाएँ लिखी गई हैं उनके सम्बन्धका इतिवृत्त भी ज्ञातव्य विषय है । श्रीमान् सि शा प पन्नालालजी सोनीने इस विषयमे हमारे पास जो परिचय लिखकर भेजा है वह ज्योंका त्यों यहाँ हम पाठकोंकी जानकारीके लिये उद्धृत कर देना उचित समझते हैं । हम आशा करते हैं कि इस परिचयके द्वारा इस सम्बन्धमे विशिष्ट परिचय मिल सकेगा और अब तक जो भ्रम रहा है—हुआ है या है वह निर्मूल हो सकेगा ।

सोनीजी अपने पत्रमे लिखते हैं कि—

“गोम्मटसागर चार टीकाएँ हैं । उनका क्रमशः विवरण यह है । पहली टीका चामुण्डराय महाराजवृत्त है, जो पञ्जिकास्वरूप है और कन्नड भाषामे है । इसका उल्लेख “जा कया देसी” इत्यादिके द्वारा न्वय आ नेमिचन्द्र सिद्धान्तचक्रवर्तिन किया है । यह मैंने देखी नहीं है । इसका अन्तिम अव भी कन्नड प्रान्तमे सम्भव है ।

दूसरी टीका अभयचन्द्र सैद्धान्तिकृत है। यह सस्कृतमे है, जो अपूर्ण रह गई है, उससे आगे ज्ञानभूषणके शिष्य नेमिचन्द्र आचार्यने केशववर्णिकृत कन्नड टीकापरसे पूर्ण की है। इसकी दो तरहकी प्रतियाँ मिलती हैं। कुछ ऐसी जो अपूर्ण रह गई है, कुछ ऐसी जिनके साथ नेमिचन्द्र कृत जुड़ी हुई है। इसीपरसे लोग कह देते हैं कि हमारे यहाँ अभयचन्द्र सैद्धान्तिकृत टीका परिपूर्ण है। ज्ञानमार्गणाकी ३७४ वीं गाथामे यह उल्लेख है कि—

“श्रीमदभयचन्द्र सैद्धान्तकवर्तित्विहितव्याख्यान विश्रान्त इति कर्णाटवृत्त्यनुरूपमयमनुवदति ।”

यहाँपर “कर्णाटवृत्ति” पदसे केशववर्णिकृत कर्णाटवृत्ति और अय पदसे ज्ञानभूषणशिष्य नेमिचन्द्राचार्यका ग्रहण है। यह कुछ टिप्पणपरसे कुछ पुष्पिकाओपरसे कुछ कर्मकाण्डकी अन्तस्थ प्रशस्तिपरसे जाना जाता है। यह प्रशस्ति भा जैन ग्रन्थ प्रकाशिनी सस्थासे प्रकाशित बृहद्-गोम्मटसार कर्मकाण्डमे छप भी चुकी है।

तीसरी टीका केशववर्णिकृत है जो कन्नड भाषामे है। इस प्रतिके १०९ पत्र नागरी लिपिमे भवनमे भी सुरक्षित है, जो गाथा न ३७४ से लेकर सम्पत्त्व मार्गणाके कुछ अशपर्यन्तके हैं। केशववर्णी अभयचन्द्र सैद्धान्तिकी शिष्योमेसे एक थे। उनने यह टीका शक स. १२८१ (वि स १४१६) मे पूर्ण की थी। टीकाका नाम जीवतत्त्वप्रदीपिका है।

चौथी टीका ज्ञानभूषणशिष्य नेमिचन्द्राचार्यकृत है। यह परिपूर्ण है और केशववर्णिकृत जीवतत्त्वप्रदीपिकापरसे बनाई गई है, अतएव इसका नाम भी टीकाकत्तनि जीवतत्त्वप्रदीपिका ही रखा है। भाषा इसकी सस्कृत है इसका निर्माण वि स १४१६ के बाद और वि स १६०८ के पूर्व किसी समय हुआ है। १४१६ के बाद तो यो कि केशववर्ण टीका १४१६मे पूर्ण हुई है। और १६०८ के पूर्व यो कि वि स १६०८ और १६२०के विद्वान् इसका उल्लेख और उद्धरण देते हैं। केशववर्णीकी कन्नड टीका परसे यह टीका लिखी गई है। इस विषयमे प्रमाण एक तो इस टीकाका प्रारम्भिक मगलाचरण है। उसमे “कुर्वे कर्णाटवृत्ति” पद है। यह कर्णाटवृत्ति केशववर्णिकृत है। इस सम्बन्धमे जीवकाण्डके अन्तस्थ ये दो पाठान्तर हैं—

श्रित्वा कर्णाटिकी वृत्ति वर्णिश्रीकेशव कृता ।

कृतेयमन्यथा किञ्चित्द्विशोध्य बहुभुते ॥

श्रीमत्केशवचन्द्रस्य कृतकर्णाटवृत्ति ।

कृतेयमन्यथा किञ्चित्द्विशोध्य बहुभुते ॥

इन दोनों पद्यो परसे स्पष्ट है कि आचार्य नेमिचन्द्रने यह सस्कृत टीका केशववर्णिकृत कर्णाटवृत्ति परसे रची है। दूसरा प्रमाण कर्मकाण्डकी प्रशस्ति भी है कि यह टीका कर्णाटवृत्ति परसे रची गई है।

ऐसा प्रतीत होता है कि आ० नेमिचन्द्रने या तो पहले कर्णाटवृत्ति परसे अभयचन्द्रो टीकाको पूर्ण किया है, पश्चात् रहा हुआ अवशिष्ट अश जोडकर दूसरी टीका जीवतत्त्वप्रदीपिका टीकाके नामसे तैयार की है। या पहले जीवतत्त्वप्रदीपिका टीका तैयार की है पश्चात् जहाँसे अभयचन्द्रो टीका विश्रान्त हुई है वहाँसे आगे इसी जीवतत्त्वप्रदीपिकाको जोड़ दिया गया है। किन्तु दोनोंकी अन्तिम प्रशस्ति जुड़ी-जुड़ी हैं, और कर्मकाण्डमे कही-कहीं अन्य विवेचन भी भिन्नगताको लिए हुए

है। अस्तु, कुछ भी हो गोम्मटसारपर दो कन्नड टीकाएँ और दो ही संस्कृत टीकाएँ इसप्रकार चार टीकाएँ हैं।

प० टोडरमलजीने भी इस टीकाको अर्थात् नेमिचन्द्रकृत टीकाको केशववर्णिकृत समझ लिया है इसलिये वे इसे केशववर्णिकृत मानते हैं। मालूम पड़ता है इसीपरसे यह नेमिचन्द्रकृत टीका 'केशववर्णिके नामसे' प्रसिद्ध हो गई है। वस्तुवृत्त्या यह केशववर्णिकृत कर्णाटवृत्तिका अनुवाद है, केशववर्णिकृत नहीं है।"

सोनीजीने ऊपर जिन चार टीकाओंका परिचय दिया है वह यथार्थ है साथही उन्होंने जो प टोडरमलजी सा के नेमिचन्द्रकृत टीकाको केशववर्णिकृत समझ लेनेके भ्रमकी बात लिखी है सो वह भी सत्य ही है। प परमानन्दजीने प टोडरमलजी सा के मोक्षमार्गप्रकाशकी आदिमें जो प्रस्तावना लिखी है उसमें भी यह बात स्वीकार की गई है।

ऊपर जिन चार टीकाओंका उल्लेख किया गया है वे प्रमाणित हैं इनके सिवाय अन्य टीकाओंका पता नहीं लगता। यद्यपि हमने सुना है कि आचार्यकल्प महाविद्वान् प आशाधरजी सा ने भी इस गोम्मटसारपर कोई संस्कृत टीका लिखी है परन्तु जबतक वह उपलब्ध न हो अथवा अन्य किसी प्राचीन उल्लेख आदिके द्वारा समर्थित न हो तबतक उसके विषयमें कुछ भी निश्चित नहीं कहा जा सकता। स्व प गजाधरलालजीके उल्लेखसे भी मालूम होता है कि इनके सिवाय भी संभवत और भी कोई टीका है। उन्होंने बृहद् गोम्मटसारकी प्रस्तावनामें लिखा है कि "हमारे पासमें जो डेकिन कालेजकी प्रति थी उसमें २०० पृष्ठ किसी अन्य ही संस्कृत टीकाके थे जो उक्त दोनों संस्कृत टीकाओंसे विलक्षण टीका थी।" अस्तु।

ऊपर जिन टीकाओंका उल्लेख किया गया है उन कन्नड संस्कृत टीकाओंके अनन्तर प टोडरमलजी सा की इस उपलब्ध एवं प्रकाशित भाषा टीकाका ही नम्बर है जो कि जीवतत्त्व प्रदीपिकाका अनुवाद रूप है।

इसी भाषा टीकाके आधार परसे स्व ब्र दीलतरामजीने भाषा पद्यबन्ध रचना की है जिसका कि हमने ऊपर उल्लेख किया है। यह अभी अप्रकाशित है।

स्व ब्र सीतलप्रसादजीकी प्रेरणा और सहायतासे स्व वैरिष्ठर जुगमन्दिरदासजीने अंग्रेजीमें भी एक टीका लिखी है जो कि मुद्रित हो चुकी है।

उस्मानाबादके स्व नेमिचन्द्रजी वकीलने कर्मकाण्डके भाग पर मराठीमें एक सुन्दर रचना की है। यह भी छप चुकी है।

हमने जो यह छात्रोंके उपयोगके लिए छोटीसी टीका लिखी है उसके निमित्तका उल्लेख ऊपर किया जा चुका है।

### अन्तिम निवेदन और आभार

हमने इन सन्निधनमें जो त्रुटि रही हो उसको ठीक कर लेनेकी विद्वानोंसे अन्तमें हमारी पुन पुन प्रार्थना है। क्योंकि अध्येताओंको आगम परम्परागत सत्य एवं यथार्थ तत्त्वकाही बोध

हो यही सर्वथा अभीष्ट है। जिन-जिनने हमको इस कार्यमें सहायता दी है उनके हम अत्यन्त आभारी हैं।

जिस सस्थाके द्वारा यह ग्रन्थ अब प्रकाशित हो रहा है उसके विषयमें कुछ विशिष्ट परिचय भी अन्तमें दे देना उचित प्रतीत होता है। यह कहनेकी आवश्यकता नहीं है कि श्रीमद् राजचन्द्रजी सा एक सत्कारी प्रबलधारणाशक्तिसे युक्त, तत्त्व-विचारक एवं आधुनिक युगके महान् प्रभावशाली आत्मसाधक व्यक्ति थे। उनका विशेष परिचय अन्यत्र साथमें दिया जा रहा है। श्रीमद्जीकी ही योजना और भावनाको सफल बनानेवाली यह सस्था है कि जिसके द्वारा अब यह ग्रन्थ प्रकाशित हो रहा है।

श्रीमद्जी स १९५६ के भाद्रपदमें जिस समय वढवाण केम्पमें थे, उस समय वीतराग ज्ञानके प्रचारार्थ जो उनकी सर्वोत्तम भावना प्रकट हुई थी वह उनके निम्न उदगारोंसे स्पष्ट ज्ञात होती है।

“परम श्रुतके प्रचाररूप एक योजना की है। उसके प्रचारसे परमार्थ-मार्ग प्रकाशित होगा।”

इस योजनाके ही अनुसार उनके ही हाथसे श्री परमश्रुतप्रभावक मण्डलकी स्थापना हुई थी। बादमें उसने श्रीमद् राजचन्द्र जैन शास्त्रमालाके नामसे अनेक उत्तम ग्रन्थ-रत्न प्रकट किये थे। परन्तु कितने ही वर्षोंसे मालाकी प्रकाशन-प्रवृत्ति मन्द पड़ गई थी और मण्डलका तो कोई अस्तित्व ही नहीं रहा था।

इससे सस्थाके सचालक स्वर्गीय सेठ मणिलाल रेवाशकरजीके अनुरोधसे गत वर्ष इस आश्रम ( श्रीमद् राजचन्द्र आश्रम, अगास ) ने ग्रन्थ-प्रकाशनका कार्य अपने हाथमें ले लिया है। परमश्रुतप्रभावक मण्डल-श्रीमद् राजचन्द्र जैन शास्त्रमालाके नामसे वीतरागश्रुतके प्रचारकी प्रवृत्ति रहे, इसलिए आश्रमने इस उदार महान् कार्यको अपने ऊपर लिया है। एतदर्थ आश्रम धन्यवादका पात्र है। और यह ग्रन्थ उसीके द्वारा प्रकाशित हो रहा है इसलिए हम उनके आभारी हैं।

इन्द्र भवन-तुकोगज, इन्दौर

ता० २९-९-१९५९

खूबचन्द जैन

## प्रस्तावना

इस ग्रन्थके रचयिता श्री नेमिचन्द्र सिद्धान्तचक्रवर्ती हैं। आपके पवित्र जन्मसे यह भारत भूमि किस समय अलकृत हुई यह ठीक ठीक नहीं कहा जा सकता, तथापि इतिहासान्वेपी विक्रमकी ग्यारहवीं शताब्दीके प्रारम्भमें या उसके कुछ पूर्व ही बहुधा आपने अपने भवभजन उपदेशसे भव्यो-को कृतार्थ किया था यह सिद्ध करते हैं। इस सिद्धिमें जो प्रमाण दिये जाते हैं उनमेंसे कुछका यहाँ-पर संक्षेपमें उल्लेख करते हैं।

बृहद्ब्रह्मसूत्रकी भूमिकामें पं. जवाहरलालजी शास्त्रीने आपका शक सन् ६०० (वि. स. ७३५) निश्चित किया है। क्योंकि श्रीनेमिचन्द्रस्वामी तथा श्रीचामुण्डराय दोनोंही समकालीन थे। और श्रीचामुण्डरायके विषयमें 'बाहुबलिचरित' में लिखा है कि —

‘कल्क्यब्दे पट्शतारुये विनुतविभवसवत्सरे मामि चैत्रे  
पचम्यां शुक्लपक्षे दिनमणिदिवसे कुम्भलग्ने सुयोगे ।  
सौभाग्ये हस्तनाम्नि प्रकटितभगणे सुप्रशस्तां चकार  
श्रीमच्चामुण्डराजो वेङ्गुलनगरे गोमटेशप्रतिष्ठाम् ॥ ५५ ॥

अर्थात् शक<sup>१</sup> स. ६०० में चैत्र शुक्ल ५ रविवारके दिन श्रीचामुण्डरायने श्रीगोम्मटस्वामीकी प्रतिष्ठा की। परन्तु यदि दूसरे प्रमाणोंसे इस कथनकी तुलना की जाय तो इसमें बाधा आकर उपस्थित होती है। क्योंकि बाहुबलिचरितमें ही यह बात लिखी हुई है कि देशीयगणके प्रधानभूत श्री अजितसेन मुनिको नमस्कार करके श्री चामुण्डराय ने श्री बाहुबलीकी प्रतिमाके विषयमें वृत्तान्त कहा, यथा —

“पश्चात्सोजितसेनपण्डितमुनिं देशीगणाग्रेसरं  
स्वस्याधिप्यसुखान्धिवर्धनशशिश्रीनन्दिसघाधिपम् ।  
श्रीमद्भासुरसिंहनदिमुनिपांघ्र्याम्भोजरोलम्बक  
चान्म्य प्रवदत्सुपौदनपुरीश्रीदोर्वलेर्षुत्तकम् ॥”

श्रीमन्नेमिचन्द्रसिद्धान्तचक्रवर्तीने भी श्री अजितसेनका स्मरण किया है। और उनको श्रीचामुण्डरायका गुरु बतलाया है। यथा —

“जिन्हि गुणा विस्सता गणहरदेवादिइह्णित्ताण ।  
मो अजियसेणणाहो जस्स गुरु जयउ सो राओ ॥”

१ महापरम्वो गम्भीरों जो शकका ग्रहण पं. जवाहरलालजी शास्त्रीने किया है वह किस तरह किया यह हमारी समझमें नहीं आया।



और भी—“अज्जज्जसेणगुणगणसमूहसधारि अजियसेणगुरु ।

श्रुवणगुरु जस्स गुरु सो राओ गोम्मटो जयउ ॥”

अर्थात् वह श्री चामुण्डराय जयवन्ता रहो कि जिसके गुरु अजितसेन नाथमे ऋद्धिप्राप्त गणघर देवादिकोंके गुण पाये जाते हैं ॥ आचार्य श्री आर्यसेनके अनेक गुणोंके समूहको धारण करनेवाले तथा तीन लोकोंके गुरु अजितसेन गुरु जिसके गुरु हैं वह गोम्मट राजा जयवन्ता रहो ॥

इससे यह बात मालूम होती है कि जिन अजितसेन स्वामीका उल्लेख बाहुबलि चरितमें और गोम्मटसारमें किया गया है वे एक ही हैं । परन्तु ये अजितसेन कब हुए इस बातका कुछ पता श्रवणबेलगोलाके एक शिलालेखसे मिलता है ।

उसमें अजितसेनके विषयमें लिखा है कि —

गुणाः कुन्दस्पन्दोद्भूतमरसमरा वागमृतवाः,

प्लवप्रायः प्रेयःप्रसरसरसा कीर्तिरिव सा ।

नखेन्दुज्योत्स्नाङ्घ्रिर्नृपचयचकोरप्रणयिनी,

न कासां श्लाघानां पदमजितसेनो व्रतिपतिः ॥

यह शिलालेख करीब ग्यारहवीं शदीका खुदा हुआ है । इससे मालूम होता है कि श्री अजितसेन स्वामी ग्यारहवीं शदीके पूर्व हुए हैं, और उसी समय श्री चामुण्डराय भी हुए हैं । परन्तु प नाथूरामजी प्रेमी द्वारा लिखित ‘चन्द्रप्रभचरितको भूमिका’में श्री चामुण्डरायके परिचयमें लिखा है कि कनडी भाषाके प्रसिद्ध कवि रत्नने शक सम्वत् ९१५ में ‘पुराणतिलक’ नामक ग्रन्थकी रचना की है और उसने अपनेको रत्नकस गगराजका आश्रित बतलाया है । चामुण्डरायकी भी अपनेपर विशेष कृपा रहनेका वह जिक्र करता है । इससे मालूम होता है कि शक स ९१५ या विक्रम स १०५० के लगभग ही श्री चामुण्डराय और श्री अजितसेन स्वामी हुए हैं ।

गोमट्टसारकी श्री चामुण्डरायकृत एक कर्नाटक वृत्ति श्रीनेमिचन्द्र सि चक्रवर्तीके समक्ष ही बन चुकी थी । उसीके अनुसार श्री केशवर्णीकृत सस्कृत टीका भी है । उसकी आदिमें लिखा हुआ है कि —

‘श्रीमदप्रतिहतप्रभावस्याद्वादशासनगुहाभ्यन्तरनिवासिप्रवादिसिंधुरसिंहायमान-सिंह-  
नदिनन्दिनगगवशललाम-राजसर्वज्ञानेकगुणनामधेय-श्रीमद्राजमल्लदेवमहीवल्लभमहा-  
मात्यपदविराजमान-रणरगमल्लासहायपराक्रम-गुणरत्नभूषण-सम्यक्त्वरत्ननिलया-  
दिविविधगुणनामसमासादितकीर्तिकांत-श्रीमन्चामुण्डरायप्रश्नावतीर्णैरुचत्वारिशतपदना-  
मसत्त्वरूपणद्वारेणाशेषविनेयजननिकुरवसवोधनार्थ श्रीमन्नेमिचन्द्रसैद्धान्तिक-चक्रवर्ती  
समस्तसैद्धान्तिकजनप्रख्यातविशदयशः विशालमतिरसौ भगवान् . . . .  
गोमट्टसारपचसग्रहप्रपचारचयस्तदादौ निर्विघ्नतः शास्त्रपरिसमाप्तिनिमित्तं . . . .  
देवताविशेषं नमस्करोति ।

राजमल्ल और रक्कस गगराज ये दोनों ही भाई थे। उपर्युक्त गोम्मटसारकी पक्तियोंसे स्पष्ट है कि राजमल्ल चामुण्डराय तथा श्री नेमिचन्द्रसिद्धातचक्रवर्ती तीनोंही समकालीन हैं। राजमल्लका समय विक्रमकी ग्यारहवीं सदी निश्चित की जाती है। अतएव स्वयं सिद्ध है कि यही समय चामुण्डराय तथा श्री नेमिचन्द्रसिद्धातचक्रवर्तीका भी होना चाहिये।

नेमिचन्द्रसिद्धातचक्रवर्तीने कई जगह वीरनदि आचार्यका स्मरण किया है। यथा —

“जस्म य पायपसाणणतससारज्जलहिमुत्तिण्णो ।  
वीरिंदणदिवच्छो णमामि त अभयणदिगुरु ॥”  
“णमिरुण अभयणांदिं सुदसागरपारगिंदणदिगुरुं  
वरवीरणदिणाह पयडीण पच्चय वोच्छ ।”  
“णमह गुणरयणभूसणासिद्धतामियमहन्धिभवभाव ।  
वरवीरणदिचद णिम्मलगुणमिंदणदिगुरुं ॥”

इन्हीं वीरनदिका स्मरण वादिराज सूरीने भी किया है। यथा —

चन्द्रप्रभाभिसवद्धा रसपुष्टा मनःप्रियम् ।  
कुमुद्रतीव नो धत्ते भारती वीरनदिनः ॥ ( पार्वनाथकाव्य बलो ३० )

वादिराज सूरीने पार्वनाथ काव्यकी पूर्ति शक स० ९४७ में की है यह उसीकी अन्तिम प्रशस्तिके इस पद्यसे मालूम होता है।

“शाकाब्दे नगवाधिरन्ध्रगणने सवत्सरे क्रोधने,  
भासे कार्तिकनाम्नि बुद्धिमहिते शुद्धे तृतीयादिने ।  
सिंहे पाति जयादिके वसुमतीं जैनी कथेयं मया,  
निष्पत्तिं गमिता सती भवतु यः कल्याणनिष्पत्तये ॥”

अर्थात् ‘शक सम्वत् ९४७ ( क्रोधन सम्वत्सर ) की कार्तिक शुक्ला तृतीयाको पार्वनाथ काव्य पूर्ण किया।’ इस कथनसे यद्यपि यह मालूम होता है कि वीरनदि आचार्य शक सवत् ९४७ के पहले ही हो चुके हैं, तथापि जब कि वीरनदी आचार्य स्वयं अभयनदीको गुरु स्वीकार करते हैं और नेमिचन्द्रसिद्धातचक्रवर्ती भी उनको गुरुरूपसे स्मरण करते हैं तब यह अवश्य कहा जा सकता है कि वीरनदि और नेमिचन्द्र दोनों ही समकालीन हैं।

गोमट्टमारकी गाथाभोक्ता उल्लेख प्रमेयकमलमार्तण्डमें भी मिलता है। यथा —

“विग्गहट्टिमावण्णा केरलिणो समुहदो अजोगी य ।  
मिट्ठा य अणाहाग सेसा आहारिणो जीया ॥” ( ६६५ )

श्रीप्रभाचन्द्र आचार्यने प्रमेयकमलमार्तण्डकी रचना भोजराजके समयमे की है, क्योंकि उसके अन्तमे यह उल्लेख है कि —

“श्री भोजदेवराज्ये श्रीमद्भारानिवासिना परापरपरमेष्ठिप्रणामाजितामलपुष्पयनि-  
राकृतनिखिलमलकलकेन श्रीमत्प्रभाचन्द्रपडितेन निखिलप्रमाणप्रमेयस्वरूपोद्योतपरीक्षा-  
मुखपदमिदं विवृतमिति ।”

भारानगरीके अधिपति भोजराजका समय विक्रमकी ११ वीं शदी निश्चित है। इससे यह मालूम होता है कि नेमिचन्द्रस्वामी या तो प्रभाचन्द्राचार्यके समकालीन हैं या कुछ पहले हो चुके हैं। यद्यपि इस प्रमाणसे यह भी मालूम हो सकता है कि श्री नेमिचन्द्रसिद्धातचक्रवर्ती प्रभाचन्द्राचार्य से कई शदी पूर्व हुए हैं, परन्तु जबकि कवि रत्नने अपने पर श्रीमात् चामुण्डरायकी कृपा रहनेका जिक्र किया है तथा पुराणतिलककी रचना शक स० ९१५ मे उसने की है यह निश्चित है, तब इस शकाकी स्थान नहीं रहता। अतएव इतिहास प्रेमी यह निश्चित करते हैं कि श्रीमाद् नेमिचन्द्रसिद्धातचक्रवर्तीका समय भी लगभग शक स० ९१५ के ही है। परन्तु यह निश्चय एक प्रकारसे पुराणतिलकके आधारसे ही है। अतएव अभी इतना सदेह ही है कि यदि पुराणतिलकके कथनको प्रमाण माना जाय तो बाहुबली चरितके कथनको प्रमाण क्यों न माना जाय ? यदि माना जाय तो किस तरह घटित किया जाय ? नेमिचन्द्र सि चक्रवर्तीका समय एक तरहसे अभी तक हमकोसंदिग्ध ही है। इसीलिये समय निर्णयको हम यही विराम देते हैं। दूसरी बात यह भी है कि समयकी प्राचीनता या अर्वाचीनतासे प्रमाणता या अप्रमाणताका निर्णय नहीं होता। प्रामाण्य या अप्रामाण्यके निर्णयका हेतु ग्रन्थकर्ताका ग्रन्थ होता है।

इस ग्रन्थके रचयिता साधारण विद्वान् न थे। उनके रचित गोमट्टमार त्रिलोकसार लङ्गिसार आदि उपलब्ध ग्रन्थ उनको असाधारण विद्वान्ता और 'मिद्धातचक्रवर्ती' इस पदवीको सार्थक सिद्ध कर रहे हैं। यद्यपि उपलब्ध ग्रन्थोंमे गणितकी प्रचुरता देवकर लोग यह विद्वान्ता कर सकते हैं कि श्री नेमिचन्द्र सि चक्रवर्ती गणितके ही अप्रतिम पण्डित थे, परन्तु इसमे कोई सन्देह नहीं कि वे सर्वविषयमे पूर्ण निष्णात थे।

ऊपर जो गोमट्टमार सन्कृत टीकाकी उत्त्वानिराका उल्लेख दिया है उसमे यह बात दिखाई गई है कि इस ग्रन्थकी रचना श्रीमच्चामुण्डरायके प्रदत्तके अनुसार हुई है। इस विषयमे ऐसा सुनने मे आता है कि एक बार श्री नेमिचन्द्रमिद्धान्तचक्रवर्ती धवलादि महासिद्धात ग्रन्थोंमेग किमी सिद्धात ग्रन्थका स्वाध्याय कर रहे थे। उसी समय गुरुका दर्शन करनेके लिए श्री चामुण्डराय भी आये। शिष्यको आता देखकर श्री नेमिचन्द्र मि चक्रवर्तीने स्वाध्याय करना बन्द कर दिया। जब चामुण्डराय गुरुको नमस्कार करके बैठ गये तब उनसे पूछा कि गुने। आपने मेमा क्यों किया ? तब गुरुने कहा कि शावकको इन सिद्धान्त ग्रन्थोंके सुननेका अधिकार नहीं है। उसपर चामुण्डरायने कहा कि हमको इन ग्रन्थोंका अवबोध किम तरह हो सकता है ? तब गुरुने ऐसा उपाय मिलालिये कि जिससे हम भी इनका महत्त्वानुभव कर सकें। सुनते हैं कि इसी पर श्री नेमिचन्द्र मि चक्रवर्तीने मिद्धान्त ग्रन्थोंका बार लेकर इस गोमट्टमार ग्रन्थकी रचना की है।

इस ग्रन्थका दूसरा नाम पंचसग्रह भी है। क्योंकि इसमें महाकर्मप्राप्तके सिद्धान्तसम्बन्धी जीवस्थान क्षुद्रबन्ध बन्धस्वामी वेदनाखण्ड वर्णाखाण्ड इन पाँच विषयोंका वर्णन है। मूलग्रन्थ प्राकृत में लिखा गया है। यद्यपि मूल लेखक श्रियुत नेमिचन्द्र सि चक्रवर्ती ही है, तथापि कहीं-कहीं पर कोई-कोई गाथा माधवचन्द्र त्रैविद्यदेवने भी लिखी है, यह टीका में दी हुई गाथाओंकी उत्पानिकाके देखनेसे मालूम होती है। माधवचन्द्र त्रैविद्यदेव श्री नेमिचन्द्र सि चक्रवर्तीके प्रधान शिष्योंमेंसे एक थे। मालूम होता है कि तानविद्याओंके अधिपति होनेके कारण ही आपको त्रैविद्य-देवका पद मिला होगा। इससे पाठकोंको यह भी अन्दाज कर लेना चाहिये कि श्री नेमिचन्द्र सि चक्रवर्तीकी विद्वत्ता कितनी असाधारण थी।

इस ग्रन्थराजके ऊपर अभी तक चार टीका लिखी गई है। जिनमें सबसे पहले एक कर्नाटक वृत्ति बनी है। उसके रचयिता ग्रन्थकर्ताके अन्धतम शिष्य श्रीचामुण्डराय है। इसी टीकाके-आधार-पर एक संस्कृत टीका बनी है, जिसके निर्माता केशववर्णी हैं, और यह टीका भी इसी नामसे प्रसिद्ध है। दूसरी संस्कृत टीका श्रीमदभयचन्द्र सिद्धान्तचक्रवर्तीकी बनाई हुई है जो कि 'मदप्रबोधिनी' नामसे प्रसिद्ध है। उपर्युक्त दोनों टीकाओंके आधारसे श्रीमद्विद्वर टोडरमल्लजीने 'सम्यग्ज्ञानचक्रिका' नामकी हिन्दी टीका बनाई है। उक्त कर्नाटक वृत्तिके सिवाय तीनों टीकाओंके आधारपर यह सक्षिप्त बालबोधिनी टीका लिखी है। 'मदप्रबोधिनी' हमको पूर्ण नहीं मिल सकी इसलिए जहाँतक मिल सकी वहाँतक तीनों टीकाओंके आधारसे और आगे 'केशववर्णी' तथा 'सम्यग्ज्ञानचक्रिका'के आधारसे ही हमने इसको लिखा है।

इस ग्रन्थके दो भाग हैं—एक जीवकाण्ड दूसरा कर्मकाण्ड। जीवकाण्डमें जीवकी अनेक अशुद्ध अवस्थाओंका या भावोंका वर्णन है। कर्मकाण्डमें कर्मोंकी अनेक अवस्थाओंका वर्णन है। कर्मकाण्डकी सक्षिप्त हिन्दी टीका श्रियुत प मनोहरलालजी शास्त्री द्वारा सम्पादित इसी ग्रन्थमालाके द्वारा पहले प्रकाशित हो चुकी है। जीवकाण्ड सक्षिप्त हिन्दी टीका अभीतक नहीं हुई थी। अतएव आज विद्वानोंके समक्ष उसीके उपस्थित करनेका मैंने साहस किया है।

जिस समय श्रियुत प्रातः स्मरणीय न्यायवाचस्पति स्याद्वादवारिधि वादिगणकेसरी गुरुवर्य प गोपालदासजीके चरणोंमें मैं विद्याध्ययन करता था उसी समय गुरुको आज्ञानुसार इसके लिखनेका मैंने प्रारम्भ किया था। यद्यपि इसके लिखनेमें प्रमाद या अज्ञानवश भ्रमसे कितनी ही अशुद्धियाँ रह गई होंगी, तथापि सज्जन पाठकोंके गुणग्राही स्वभावपर दृष्टि देनेसे इस विषयमें मुझे अपने उपहामका बिलकुल भय नहीं होता। ग्रन्थके पूर्ण करनेमें मैं सर्वथा असमर्थ था, तथापि किसी भी तरह जो मैं इसको पूर्ण कर सका हूँ उसका कारण केवल गुरुप्रसाद है। अतएव इस कृतज्ञताके निदर्शनाय गुरुके चरणोंका चित्रित चितवन करना ही श्रेय है।

प्राचीन टीकाएँ समुद्रसमान गम्भीर हैं—सहसा उनका कोई अवगाहन नहीं कर सकता। जो अवगाहन नहीं कर सकते उनके लिए कुल्याके समान इस क्षुद्र टीकाका निर्माण किया है। आशा है कि इनके अभ्याससे प्राचीन मिद्वान्त तितोर्पुवोंको अवश्य कुछ सरलता होगी। पाठकोंसे यह निवेदन है कि यदि इस कृतिमें कुछ नार भाग मालूम हो तो उसे मेरे गुरुका समझ

हृदयंगत करें, और यदि कुछ नि सारता या विपरीतता मालूम पड़े तो उसे मेरी कृति समझें, और मेरी अज्ञानतापर क्षमा प्रदान करें ।

यह टीका स्व श्रीमान् रायचन्द्रजी द्वारा स्थापित 'परमश्रुतप्रभावकमण्डल' की तरफसे प्रकाशित की गई है । अतएव उक्त मण्डल तथा उसके ऑनरेरी व्यवस्थापक शा रेवागकर जगजीवनदासजीका साधुवादन करता हूँ ।

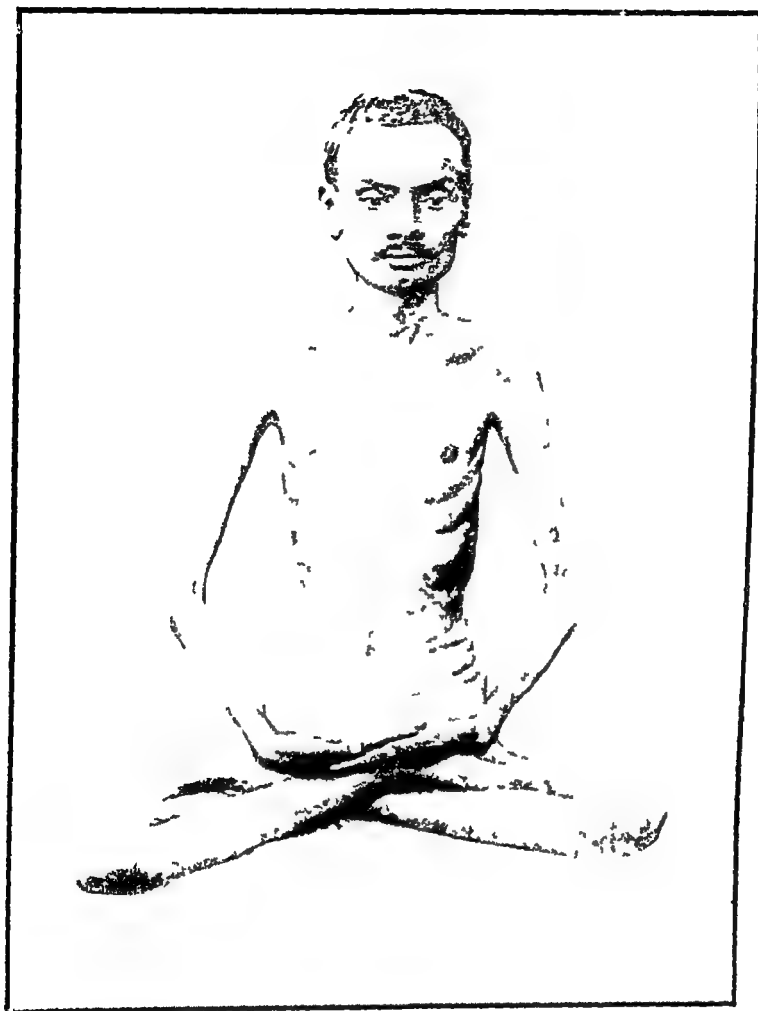
इस तुच्छ कृतिको पढ़नेके पूर्व "गच्छतः स्वल्पेन ववापि भवत्येव प्रमादतः । हसति दुर्जनास्तत्र समादधति सज्जनाः " इस श्लोकके अर्थको दृष्टिपथ करनेके लिए विद्वानोंसे प्रार्थना करनेवाला—

७-७-१९१६ ई

२ रा पीजरापोल-बम्बई न ४

खूबचन्द जैन

वेरनी ( एटा ) निवासी



श्रीमद् राजचन्द्र

जन्म स्वर्णिमा

स १९२६, फाल्गुन शुद्ध १५

मृत्यु-समय मध्यरात्रि

स १९९३, वैशाख १०

अलौकिक अध्यात्मज्ञानी परमतत्त्ववेत्ता

## श्रीमद्राजचन्द्र

‘खद्योतवत्सुदेषारो हा द्योतन्ते क्वचित्क्वचित्’

हा । सम्यक्तत्त्वोपदेशा जुगन्तुकी भाँति कही-कही चमकते हैं, दृष्टिगोचर होते हैं ।

—आशाधर ।

महान् तत्त्वज्ञानियोंकी परम्परारूप इस भारतभूमिके गुजरात प्रदेशान्तर्गत ववाणिया ग्राम (सौराष्ट्र) में श्रीमद्राजचन्द्रका जन्म विक्रम सं० १९२४ (सन् १८६७) की कार्तिकी पूर्णिमाके शुभदिन रविवारको रात्रिके २ बजे हुआ था । यह ववाणिया ग्राम सौराष्ट्रमें मोरबीके निकट है ।

इनके पिताका नाम श्रीरवजीभाई पचाणभाई महेता और माताका नाम श्री देवबाई था । आप लोग बहुत भक्तिशील और सेवा-भावी थे । साधु-सन्तोंके प्रति अनुराग, गरीबोंको अनाज कपडा देना, वृद्ध और रोगियोंकी सेवा करना इनका सहज-स्वभाव था ।

श्रीमद्जीका प्रेम-नाम ‘लक्ष्मीनन्दन’ था । बादमें यह नाम बदलकर ‘रायचन्द’ रखा गया और भविष्यमें आप ‘श्रीमद्राजचन्द्र’ के नामसे प्रसिद्ध हुए ।

श्रीमद्राजचन्द्रका उज्ज्वल जीवन सचमुच किसी भी समझदार व्यक्ति के लिए यथार्थ सुक्तिमार्गकी दिशामें प्रबल प्रेरणाका स्रोत हो सकता है । वे तीव्र क्षयोपशमवान और आत्मज्ञानी सन्तपुरुष थे, ऐसा निस्संदेहरूपसे मानना ही पड़ता है । उनकी अत्यन्त उदासीन सहज वैराग्यमय परिणति तीव्र एवं निमल आत्मज्ञान-दशाकी सूचक है ।

श्रीमद्जीके पितामह श्रीकृष्णके भक्त थे, जब कि उनकी माताके जैनसंस्कार थे । श्रीमद्जी-को जैन लोगोंके ‘प्रतिक्रमणसूत्र’ आदि पुस्तकें पढ़नेकी मिली । इन धर्म-पुस्तकोंमें अत्यन्त विनय-पूर्वक जगतके सर्व जीवोंसे मित्रताकी भावना व्यक्त की गई है । इस परसे श्रीमद्जीकी प्रीति जैन-धर्मके प्रति बढ़ने लगी । यह वृत्तान्त उनकी तेरह वर्षकी वयका है । तत्पश्चात् वे अपने पिताकी दुकानपर बैठने लगे । अपने अक्षरोंकी छटाके कारण जब-जब उन्हें दरबारके महलमें लिखनेके लिए बुलाया जाता था, तब-तब वे वहाँ जाते थे । दुकानपर रहते हुए उन्होंने अनेक पुस्तकें पढ़ी, राम आदिके चरित्रोंपर कविताएँ रची, सासारिक तृष्णा की, फिर भा उन्होंने किसीकी कम-अधिक भाव नहीं कहा अथवा किसीकी कम-ज्यादा तौलकर नहीं दिया ।

जातिस्मरण और तत्त्वज्ञानकी प्राप्ति

श्रीमद्जी जिस समय सात वर्षके थे उस समय एक महत्त्वपूर्ण प्रसंग उनके जीवनमें बना । उन दिनों ववाणियामें अमीचन्द नामके एक गृहस्थ रहते थे जिनका श्रीमद्जीके प्रति बहुत ही प्रेम था । एक दिन अमीचन्दको साँपने काट लिया और तत्काल उनकी मृत्यु हो गई । उनके मरण-नमाचार सुनते ही राजचन्द्रजी अपने घर दादाजीके पास दौड़े आये और उनसे पूछा ‘दादाजी, क्या अमीचन्द मर गये ?’ वालक राजचन्द्रका ऐसा सीधा प्रश्न सुनकर दादाजीने विचार किया कि

इस बातका बालकको पता चलेगा तो डर जायगा अतः उनका ध्यान दूसरी ओर आकर्षित करनेके लिए दादाजीने उन्हें भोजन कर लेनेको कहा और इधर-उधरकी दूसरी बातें करने लगे। परन्तु, बालक राजचन्द्रने मर जानेके बारेमें प्रथमवार ही सुना था इसलिए विशेष जिज्ञासापूर्वक वे पूछ बैठे 'मर जानेका क्या अर्थ है?' दादाजीने कहा—'उससे जो ब निकल गया है। अब वह चलना-फिरना, खाना पीना कुछ नहीं कर सकता, इसलिए उसे तालाबके पास उम्रशान भूमिमें जला देवेंगे।' इतना सुनकर राजचन्द्रजी थोड़ी देर तो घरमें इधर-उधर घूमते रहे, बादमें चुपचाप तालाबके पास गये और वहाँ बबूलके एक वृक्षपर चढ़कर देखा तो सचमुच कुटुम्बके लोग उसके शरीरको जला रहे हैं। इस प्रकार एक परिचित और सज्जन व्यक्तिको जलाता देखकर उन्हें बड़ा आश्चर्य हुआ और वे विचारने लगे कि यह सब क्या है। उनके अन्तरमें विचारोंकी तीव्र खलबली-सी मच गई और वे गहन विचारमें डूब गये। इसी समय अचानक चित्तपरसे भारी आवरण हट गया और उन्हें पूर्व भवोंकी स्मृति हो आई। बादमें एक बार वे जूनागढका किला देखने गये तब पूर्व-स्मृतिज्ञानकी विशेष वृद्धि हुई। इस पूर्व-स्मृतिरूप-ज्ञानने उनके जीवनमें प्रेरणाका अपूर्व नवीन—अध्याय जोड़ा। श्रीमद्जीकी पढाई विशेष नहीं हो पाई थी फिर भी, वे संस्कृत, प्राकृत आदि भाषाओंके ज्ञाता थे एवं जैन आगमोंके असाधारण वेत्ता और मर्मज्ञ थे। उनको अयोपशम-शक्ति इतनी विशाल थी कि जिम काव्य या सूत्रका मर्म बड़े-बड़े विद्वान् लोग नहीं बता सकते वे उसका यथार्थ विश्लेषण उन्होंने नहज्जु रूपमें किया है। किसी भी विषयका सागोपाग विवेचन करना उनके अधिकारकी बात थी। उन्हें अल्प-वयसमें ही तत्त्वज्ञानकी प्राप्ति हो गई थी, जैसा कि उन्होंने स्वयं एक हावयमें लिखा है—

लघुवयस्यी अद्भुत ययो, तत्त्वज्ञाननो बोध।

ए ज सूचवे एम के, गति आगति का शोध ?

जे सम्कार थवो घटे, अति अभ्यासे काय,

बिना परिश्रम ते ययो, भवशका शो त्याय ?

—'यति छोटी अवस्थामें मुझे अद्भुत तत्त्वज्ञानका बोध हुआ है, यही सूचित करता है कि जैन पुनर्जन्मके बोधकी क्या आवश्यकता है ? और जो मस्कार अत्यन्त अभ्यासके द्वारा उत्पन्न होने हैं वे मुझे बिना किसी परिश्रमके ही प्राप्त हो गये हैं, फिर वहाँ भवशकाका क्या काम ? ( पूर्वभयोंके ज्ञानमें आत्माकी श्रद्धा निश्चल हो गई है। )

अवधान-प्रयोग, स्पर्शनशक्ति

श्रीमद्जीकी स्मरणशक्ति अत्यन्त तीव्र थी। वे जो कुछ भी एक बार पढ़ लें, उन्हें ज्यों का त्यों याद रह जाता था। इस स्मरणशक्तिके कारण वे छोटी अवस्थामें ही अवधान-प्रयोग करने लगे थे। धीरे-धीरे वे सौ अवधान तक पहुँच गये थे। वि० सं० १७६३ में १० वर्षकी अवस्थामें उन्होंने

१. इस प्रसंगकी सत्ता बरहने तक शक्ति का पदमतीर्ण शिरोधार्य पुरस्कार सम्पादित किया।

जैन मन्दिरमें सं० १०८० में श्रीमद्जीने की।

२. वि० सं० बनारसीदासजीने 'ममता सत्ता सम्पादना' पदका विवेचन 'ममता सत्ता सम्पादना' पदका विवेचन किया।

३. अवधान शक्तिसे ही १०० वर्षों का जीवन सम्पादित किया।



बम्बईकी एक सार्वजनिक सभामे डॉ० पिटर्सनके सभापतित्वमे सौ अवधानोका प्रयोग बनाकर बड़े-बड़े लोगोको आश्चर्यमें डाल दिया था। उस समय उपस्थित जनताने उन्हें 'सुवर्णचन्द्रक' प्रदान किया, साथही 'साक्षात् सरस्वती' के पदसे भी विभूषित किया था। ई० सन् १८८६-८७ में 'सुवई समाचार', 'जामे जमशेद', 'गुजराती', 'पायोनियर', 'इण्डियन स्पेक्टेटर', 'टाइम्स ऑफ इण्डिया', आदि गुजराती एव अंग्रेजी पत्रोमे श्रीमद्जीकी अद्भुत शक्तियोंके बारेमे भारी प्रशंसात्मक लेख छपे थे। शतावधानमें शतरंज खेलते जाना, मालाके दाने गिनते जाना, जोड़, बाकी, गुणा करते जाना, आठ भिन्न भिन्न समस्याओकी पूर्ति करते जाना, सोलह भाषाओके भिन्न-भिन्न क्रमसे उलटे-सीधे नम्वगे के साथ शब्दोको याद रखकर वाक्य बनाते जाना, दो कोठोमें लिखे हुए उल्टे-सीधे अक्षरोसे कविता करते जाना, कितने ही अलंकारोका विचार करते जाना, इत्यादि सौ कामोको एक ही साथ कर सकते थे।

श्रीमद्जीकी स्पर्शनशक्ति भी अत्यन्त विलक्षण थी। उपरोक्त सभामे ही उन्हें भिन्न-भिन्न प्रकारके चारह ग्रन्थ दिये गये और उनके नाम भी उन्हें पढ़कर सुना दिये गये। बादमे उनकी आँखोपर पट्टी बाँधकर जो-जो ग्रन्थ उनके हाथपर रखे गये उन सब ग्रन्थोके नाम हाथोसे टटोलकर उन्होंने बता दिये।

श्रीमद्जीकी इस अद्भुतशक्तिसे प्रभावित होकर उस समयके बम्बई हाइकोर्टके मुख्य न्यायाधीश मर चार्ल्स सारजने उन्हें विलायत चलकर अवधान-प्रयोग दिखानेकी इच्छा प्रकट की थी, परन्तु श्रीमद्जीने इसे स्वीकार नहीं किया। उन्हें कीर्त्तिकी इच्छा नहीं थी, बल्कि ऐसी प्रवृत्तियोको आत्मकल्याणके मार्गमे बाधक जानकर फिर उन्होंने अवध न-प्रयोग नहीं किये।

**महात्मा गांधीने कहा था—**

महात्मा गांधीने उनकी स्मरणशक्ति और आत्मज्ञानसे जो अपूर्व प्रेरणा प्राप्त की वह सक्षेपमें उन्हीके शब्दोमे—

"रायचन्द्रभाईके साथ मेरी भेंट जुलाई सन् १८९१ मे उस दिन हुई जब मैं विलायतसे बम्बई वापिस लौटा। इन दिनों समुद्रमे तूफान आया करता है इस कारण जहाज रातको देगेसे पहुँचा। मैं डॉक्टर वेरिस्टर, और अब रंगनके प्रख्यात जोहरी प्राणजीवनदास महेताके घर उतरा था। रायचन्द्रभाई उनके बड़े भाईके जमाई होते थे। डॉक्टर सा० (प्राणजीवनदास) ने ही परिचय कराया। उनके दूसरे बड़े भाई सवेरी रेवागकर जगजीवनदासकी पहचान भी उसी दिन हुई। डॉक्टर सा० ने रायचन्द्रभाईका 'कवि' कहकर परिचय कराया और कहा 'कवि' होते हुए भी आप हमारे साथ व्यापारमे हैं, आप ज्ञानी और शतावधाना हैं। किसीने सूचना की कि मैं उन्हें कुछ शब्द सुनाऊँ, और वे शब्द चाहे किमो भी आपाँके हों जिस क्रमसे मैं बोलूँगा उसी क्रमसे वे दुहरा जावेंगे, मुझे यह सुनकर आश्चर्य हुआ। मैं तो उस समय जवान और विलायतसे लौटा था, मुझे भाषा-ज्ञानका भी अभिमान था। मुझे विलायतकी हवा भी कम नहीं लगी थी। उन दिनों विलायतसे आया मानो आकाशमे उतरा था। मैंने अपना समस्त ज्ञान उलट दिया और अलग-अलग भाषाओके शब्द पहले तो मैंने लिख लिये, क्योंकि मुझे वह क्रम कहाँ याद रहनेवाला था ? और बादमे उन शब्दोको मैं वाँच गया। उमी क्रमसे रायचन्द्रभाईने धीरेमे एकके बाद एक सब शब्द कह सुनाये। मैं गंभीर हुआ, चकित हुआ और कविकी स्मरणशक्तिके विषयमे मेरा उच्च विचार हुआ। विला-

है वह मैंने उनके दो वर्षके गाढ परिचयमें प्रतिक्षण उनमें देखा था। उनके लेखोंकी एक असाधारणता यह है कि स्वयं जो अनुभव किया वही लिखा है। उसमें कहीं भी कृत्रिमता नहीं है। दूसरे पर प्रभाव डालनेके लिये एक पंक्ति भी लिखी हो ऐसा मैंने नहीं देखा ।

खाते, बैठते, सोते, प्रत्येक क्रिया करते उनमें वैराग्य तो होता ही। किसी समय इस जगत्के किसी भी वैभवमें उन्हें मोह हुआ हो ऐसा मैंने नहीं देखा ।

उनकी चाल धीमी थी, और देखनेवाला भी समझ सकता कि चलते हुये भी ये अपने विचारमें ग्रस्त हैं। आँखोंमें चमत्कार था अत्यन्त तेजस्वी, विह्वलता जरा भी नहीं थी। दृष्टिमें एकाग्रता थी। चेहरा गोलाकार, होठ पतले, नाक नोकदार भी नहीं चपटी भी नहीं, शरीर इकहरा, कद मध्यम, वर्ण इयाम, देखावट शांत मूर्तिका-न्सा था। उनके कण्ठमें इतना अधिक माधुर्य था कि उन्हें सुनते हुए मनुष्य थके नहीं। चेहरा हंसमुख और प्रफुल्लित था, जिसपर अन्तरानन्दकी छाया थी। भाषा इतनी परिपूर्ण थी कि उन्हें अपने विचार प्रगट करनेके लिये कभी शब्द ढूँढना पड़ा है, ऐसा मुझे याद नहीं। पत्र लिखने बैठे उस समय कदाचित् ही मैंने उन्हें शब्द बदलते देखा होगा, फिर भी पढ़नेवालेको ऐसा नहीं लगेगा कि कहीं भी विचार अपूर्ण है या वाक्य-रचना खडित है, अथवा शब्दोंके चुनावमें कमी है।

यह वर्णन सद्यमीमें सभवित्र है। बाह्याङ्गस्वरसे मनुष्य वीतरागी नहीं हो सकता। वीतरागता आत्माकी प्रसादी है। अनेक जन्मके प्रयत्नसे वह प्राप्त होता है और प्रत्येक मनुष्य उसका अनुभव कर सकता है। रागभावको दूर करनेका पुरुषार्थ करनेवाला जानता है कि रागरहित होना कितना कठिन है। यह रागरहित दशा कवि ( श्रीमद् ) को स्वाभाविक थी, ऐसी मेरे ऊपर छाप पड़ी थी।

मोक्ष की प्रथम पैड़ी वीतरागता है। जबतक मन जगत्की किसी भी वस्तुमें फँसा हुआ है तबतक उसे मोक्षकी बात कैसे रुचे ? और यदि रुचे तो वह केवल कानको ही—अर्थात् जैसे हम लोगोंको अर्थ जाने या समझे बिना किसी संगीतका स्वर रुच जाय वैसे। मात्र ऐसी कर्णप्रिय क्रोडा-मसे मोक्षका अनुसरण करनेवाले आचरण तक आनेमें तो बहुत समय निकल जाय। अंतरंग वैराग्यके बिना मोक्षकी लगन नहीं होती। वैराग्यका तीव्र भाव कविमें था।

“ व्यवहारकुशलता और धर्मपरायणताका जितना उत्तम मेल मैंने कविमें देखा उतना किसी अन्यमें नहीं देखा । ”

**गृहस्थाधम**

सं० १९४४ माघ सुदी १२ को १९ वर्षकी आयुमें उनका पाणिग्रहणसंस्कार, गांधीजीके परम-मित्र स्व० रेवाशकर जगजीवनदास महेंताके बड़े भाई पोपटलालकी पुत्री सन्नकरबाईके साथ हुआ था। इसमें दूसरोंकी 'इच्छा' और 'अत्यन्त-आग्रह' ही कारणरूप प्रतीत होते हैं। पूर्वोपाजित कर्मोंका भोग समझकर ही उन्होंने गृहस्थाश्रममें प्रवेश किया, परन्तु इससे भी दिन-पर-दिन उनकी उदासीनता और वैराग्यका बल बढ़ता ही गया। आत्मकल्याणके इच्छुक तत्त्वज्ञानी पुरुषके लिए विषम परिस्थितियाँ भी अनुकूल बन जाती हैं, अर्थात् विषमतामें उनका पुरुषार्थ और भी अधिक निखर उठता है। ऐसे ही महात्मा पुरुष दूसरोंके लिये भी मार्ग प्रकाशक—दीपकका कार्य करते हैं।

१ देखिये—'श्रीमद्राजचन्द्र' ( गुजराती ) पत्र क्र० ३०

यतकी हवाका असर कम पडनेके लिए यह सुन्दर अनुभव हुआ कहा जा सकता है । कविके साथ यह परिचय बहुत आगे बढ़ा कवि सत्कारी ज्ञानी थे ।

मुझपर तीन पुरुषोने गहरा प्रभाव डाला है—टाल्सटॉय, रस्किन और रायचन्द्रभाई । टाल्सटॉयने अपनी पुस्तको द्वारा और उनके साथ थोड़े पत्र-व्यवहारसे, रस्किनने अपनी एक ही पुस्तक 'अन्टु दिस लास्ट' से—जिसका गुजराती नाम मैंने 'सर्वोदय' रखा है, और रायचन्द्रभाईने अपने गाढ़ परिचयसे । जब मुझे हिन्दूधर्ममें शका पैदा हुई उस समय उसके निवारण करनेमें मदद करने वाले रायचन्द्रभाई थे । सन् १८९३ में दक्षिण अफ्रीकामें मैं कुछ क्रिश्चियन सज्जनोके विशेष सम्पर्क में आया । उनका जीवन स्वच्छ था । वे चुस्त धर्मात्मा थे । अन्य-धर्मियोको क्रिश्चियन होनेके लिए समझाना उनका मुख्य व्यवसाय था । यद्यपि मेरा और उनका सम्बन्ध व्यावहारिक कार्यको लेकर ही हुआ था, तो भी उन्होंने मेरे आत्माके कल्याणके लिये चिन्ता करना शुरू कर दिया । उस समय मैं अपना एक ही कर्तव्य समझ सका कि जब तक मैं हिन्दूधर्मके रहस्यको पूरा तौरसे न जान लूँ और उससे मेरे आत्माको असंतोष न हो जाय, तबतक मुझे अपना कुलधर्म कभी नहीं छोड़ना चाहिये । इसलिये मैंने हिन्दूधर्म और अन्य धर्मोंकी पुस्तकें पढ़ना शुरू कर दी । क्रिश्चियन और इस्लामधर्मकी पुस्तकें पढ़ी । विलायतसे अग्रेज मित्रोंके साथ पत्रव्यवहार किया । उनके समक्ष अपनी शकयें रखी तथा हिन्दुस्तानमें जिनके ऊपर मुझे कुछ भी श्रद्धा थी उनसे पत्रव्यवहार किया । उनमें रायचन्द्रभाई मुख्य थे । उनके साथ तो मेरा अच्छा सम्बन्ध हो चुका था, उनके प्रति मान भी था, इसलिए उनसे जो भी मिल सके उसे लेनेका मैंने विचार किया । उसका फल यह हुआ कि मुझे शान्ति मिली । हिन्दूधर्ममें मुझे जो चाहिये वह मिल सकता है, ऐसा मनको विश्वास हुआ । मेरी इस स्थितिके जिम्मेदार रायचन्द्रभाई हुए, इससे मेरा उनके प्रति कितना अधिक मान जाना चाहिये इसका पाठक लोग अनुमान कर सकते हैं ।"

इस प्रकार उनके प्रबल आत्मज्ञानके प्रभावके कारण ही महात्मा गांधीको सन्तोष हुआ और उन्होंने धर्मपरिवर्तन नहीं किया ।

और भी वर्णन करते हुये गांधीजीने उनके बारेमें लिखा है

"श्रीमद्राजचन्द्र असाधारण व्यक्ति थे । उनके लेख उनके अनुभवके विन्दु समान हैं । उन्हें पढ़नेवाले, विचारनेवाले और उसके अनुसार आचरण करनेवालोको मोक्ष सुलभ होंगे । उसकी कपाये मन्द पड़ें, उसे ससारमें उदासीनता आवे, वह देहका मोह छोड़कर आत्मार्थी बने ।

इस परसे वाँचक देखेंगे कि श्रीमद्के लेख अधिकारीके लिए उपयोगी हैं । सभी वाँचक उनमें रस नहीं ले सकते । टीकाकारको उसकी टीकाका कारण मिलेगा परन्तु श्रद्धावान तो उसमेंसे रस ही लूटेंगे । उनके लेखोंमें सत् निवर रहा है, ऐसा मुझे हमेशा भास हुआ है । उन्होंने अपना ज्ञान दिखानेके लिए एक भी अक्षर नहीं लिखा । लिखनेका अभिप्राय वाँचकको अपने आत्मानन्दमें भागीदार बनानेका था । जिसे आत्मक्लेश टालना है, जो अपना कर्तव्य जाननेको उत्तुंग है उसे श्रीमद्के लेखोंमेंसे बहुत मिल जायगा ऐसा मुझे विश्वास है, फिर भले वह हिन्दू हो या अन्य धर्मी । जो वैराग्य ( अपूर्व अवसर एवो क्यारे आवशे ? ) इस काव्यकी कडियोमें झलक रहा

१ श्रीमद्जी द्वारा म० गांधीको उनके प्रश्नोके उत्तरमें लिखे गये कुछ पत्र, क्र० ५३०, ५७०, ७१७

'श्रीमद्राजचन्द्र'—ग्रन्थ ( गुजराती )

है वह मैंने उनके दो वर्षके गाढ़ परिचयमें प्रतिक्षण उनमें देखा था। उनके लेखोंकी एक असाधारणता यह है कि स्वयं जो अनुभव किया वही लिखा है। उसमें कहीं भी कृत्रिमता नहीं है। दूसरे पर प्रभाव डालनेके लिये एक पंक्ति भी लिखी हो ऐसा मैंने नहीं देखा।

खाते, बैठते, सोते, प्रत्येक क्रिया करते उनमें वैराग्य तो होता ही। किसी समय इस जगत्के किसी भी वैभवमें उन्हें मोह हुआ हो ऐसा मैंने नहीं देखा।

उनकी चाल धीमी थी, और देखनेवाला भी समझ सकता कि चलते हुये भी ये अपने विचारमें ग्रस्त हैं। आँखोंमें चमत्कार था अत्यन्त तेजस्वी, विह्वलता जरा भी नहीं थी। दृष्टिमें एकाग्रता थी। चेहरा गोलाकार, होठ पतले, नाक नोकदार भी नहीं चपटी भी नहीं, शरीर इकहरा, कद मध्यम, वर्ण श्याम, देखाव शांत मूर्तिका-सा था। उनके कण्ठमें इतना अधिक माधुर्य था कि उन्हें सुनते हुए मनुष्य थके नहीं। चेहरा हँसमुख और प्रफुल्लित था, जिसपर अन्तरानन्दकी छाया थी। भाषा इतनी परिपूर्ण थी कि उन्हें अपने विचार प्रगट करनेके लिये कभी शब्द ढूँढना पडा है, ऐसा मुझे याद नहीं। पत्र लिखने बैठें उस समय कदाचित् ही मैंने उन्हें शब्द बदलते देखा होगा, फिर भी पढ़नेवालेको ऐसा नहीं लगेगा कि कहीं भी विचार अपूर्ण है या वाक्य-रचना खडित है, अथवा शब्दोंके चुनावमें कमी है।

यह वर्णन सयमीमें सम्भवित है। बाह्याडम्बरसे मनुष्य वीतरागी नहीं हो सकता। वीतरागता आत्माकी प्रसादी है। अनेक जन्मके प्रयत्नसे वह प्राप्त होता है और प्रत्येक मनुष्य उसका अनुभव कर सकता है। रागभावको दूर करनेका पुरुषार्थ करनेवाला जानता है कि रागरहित होना कितना कठिन है। यह रागरहित दशा कवि ( श्रीमद् ) को स्वाभाविक थी, ऐसी मेरे ऊपर छाप पड़ी थी।

मोक्ष की प्रथम पैड़ी वीतरागता है। जबतक मन जगत्की किसी भी वस्तुमें फँसा हुआ है तबतक उसे मोक्षकी बात कैसे रुचे ? और यदि रुचे तो वह केवल कानको ही—अर्थात् जैसे हम लोगोंको अर्थ जाने या समझे बिना किसी सगीतका स्वर रुच जाय वैसे। मात्र ऐसी कर्णप्रिय क्रीडा-मेंसे मोक्षका अनुसरण करनेवाले आचरण तक आनेमें तो बहुत समय निकल जाय। अतएव वैराग्यके बिना मोक्षकी लगन नहीं होती। वैराग्यका तीव्र भाव कविमें था।

“ व्यवहारकुशलता और धर्मपरायणताका जितना उत्तम मेल मैंने कविमें देखा उतना किसी अन्यमें नहीं देखा। ”

### गृहस्थाश्रम

स० १९४४ माघ सुदी १२ को १९ वर्षकी आयुमें उनका पाणिग्रहणसंस्कार, गांधीजीके परममित्र स्व० देवाशकर जगजीवनदास महंताके बड़े भाई पोपटलालकी पुत्री शत्रुघ्नाईके साथ हुआ था। इसमें दूसरोंकी ‘इच्छा’ और ‘अत्यन्त-आग्रह’ ही कारणरूप प्रतीत होते हैं। पूर्वोपाजित कर्मोंका भोग समझकर ही उन्होंने गृहस्थाश्रममें प्रवेश किया, परन्तु इससे भी दिन-पर-दिन उनकी उदासीनता और वैराग्यका बल बढ़ता ही गया। आत्मकल्याणके इच्छुक तत्त्वज्ञानी पुरुषके लिए विपम परिस्थितियाँ भी अनुकूल बन जाती हैं, अर्थात् विपमतामें उनका पुरुषार्थ और भी अधिक निखर उठता है। ऐसे ही महात्मा पुरुष दूसरोंके लिये भी मार्ग प्रकाशक—दीपकका कार्य करते हैं।

श्रीमद्जी गृहस्थाश्रममे रहते हुए भी अत्यन्त उदासीन थे। उनकी दशा, छहडालाकार प० दौलतरामजीके शब्दोंमें 'गेही पै, गृहमे न रचे ज्यौं जलतै भिन्न कमल है'—जैसी मिले प्यी। उनकी इस अवस्थामे भी यही मान्यता रही कि "कूटम्बरूपी काजलकी कोठडीमें निवास करनेसे ससार बढ़ता है। उसका कितना भी सुचार करो तो भी एकान्तवाससे जितना ससारका क्षय हो सकता है उसका शतांश भी उस काजलकी कोठडीमें रहनेसे नहीं हो सकता, क्योंकि वह कपायका निमित्त है और अनादिकालसे मोहके रहनेका पर्वत है।" फिर भी इस प्रतिकूलतामें वे अपने परिणामोकी पूरी सँभाल रखकर चले। यहाँ उनके अन्तरके भाव एक मुमुक्षुको लिखे गये पत्रमें इस प्रकार व्यक्त हुए हैं—'ससार स्पष्ट प्रीतिसे करनेकी इच्छा होती हो तो उस पुरुषने ज्ञानीके वचन सुने नहीं अथवा ज्ञानीके दर्शन भी उसने किये नहीं ऐसा तीर्थकर कहते हैं।' 'ज्ञानी पुरुषके वचन सुननेके बाद स्त्रीका सजीवन शरीर अजीवनरूप भास्यमान हुए बिना रहे नहीं।' इससे स्पष्ट प्रगट होता है कि वे अत्यन्त वैरागी महापुरुष थे।

### सफल व्यापारी

व्यापारिक झंझट और धर्मसाधनाका मेल प्रायः कम बैठता है, परन्तु आपका धर्म—आत्म-चिन्तन तो साथमें ही चलता था। वे कहते थे कि धर्मका पालन कुछ एकादशीके दिन ही, पर्यूपणमें ही अथवा मन्दिरों में ही हो और दुकान या दरबारमें न हो ऐसा कोई नियम नहीं, बल्कि ऐसा कहना धर्मतत्त्वको न पहचाननेके लुप्त्य है। श्रीमद्जीके पास दुकान पर कोई न कोई धार्मिक पुस्तक और दैनन्दिनी ( डायरी ) अवश्य होती थी। व्यापारकी बात पूरी होते ही फौरन धार्मिक पुस्तक खुलती या फिर उनकी वह डायरी कि जिसमें कुछ न कुछ मनके विचार वे लिखते ही रहते थे। उनके लेखोंका जो सग्रह प्रकाशित हुआ है उसका अधिकांश भाग उनकी नोबोथोमेंसे लिया गया है।

श्रीमद्जी सर्वाधिक विश्वासपात्र व्यापारीके रूपमें प्रसिद्ध थे। वे अपने प्रत्येक व्यवहारमें सम्पूर्ण प्रामाणिक थे। इतना बड़ा व्यापारिक काम करते हुए भी उसमें उनकी आसक्ति नहीं थी। वे बहुत ही सन्तोषी थे। रहन-सहन पहरवेष सादा रखते थे। धनको तो वे 'उच्च प्रकारके ककर' मात्र समझते थे।

एक अरब व्यापारी अपने छोटे भाईके साथ बम्बईमें मोतियोंकी आढतका काम करता था। एक दिन छोटे भाईने सोचा कि मैं भी अपने बड़े भाईकी तरह मोतीका व्यापार करूँ। वह परदेगसे आया हुआ माल लेकर बाजारमें गया। वहाँ जाने पर एक दलाल उसे श्रीमद्जीकी दुकानपर लेकर पहुँचा। श्रीमद्जीने माल अच्छी तरह परखकर देखा और उसके कहे अनुसार रकम चुकाकर ज्योंका त्यों माल एक ओर उठाकर रख दिया। उबर घर पहुँचकर बड़े भाईके आनेपर छोटे भाईने व्यापारकी बात कह सुनाई। अब जिस व्यापारीका वह माल था उसका पत्र इस अरब व्यापारीके पास उसी दिन आया था कि अमुक भावसे नोचे माल मत बेचना। जो भाव उसने लिखा था वह चालू बाजार-भावसे बहुत ही ऊँचा था। अब यह व्यापारी ता घबरा गया क्योंकि इसे इस सोदेमें

१ 'श्रीमद्वाजचन्द्र' ( गुजराती ) पत्र क्र० १०३

२ 'श्रीमद्वाजचन्द्र' ( गुजराती ) पत्र क्र० ८१६

३ 'ऊँची जातना काकर'

बहुत अधिक नुकसान था । वह क्रोधमे आकर बोल उठा—‘अरे ! तूने यह क्या किया ? मुझे तो दिवाला हो निकालना पड़ेगा ।’

अरब-व्यापारी हाँफता हुआ श्रीमद्जीके पास दौड़ा हुआ आया और उस व्यापारीका पत्र पढ़ाकर कहा—‘साहब, मुझ पर दया करो, वरना मैं गरीब आदमी बरबाद हो जाऊँगा ।’ श्रीमद्जीने एक ओर ज्यों का त्यों बैठा हुआ माल दिखाकर कहा—‘भाई, तुम्हारा माल यह रक्खा है । तुम खुशीसे ले जाओ ।’ यों कहकर उस व्यापारीका माल उसे दे दिया और अपने पैसे ले लिये । मानो कोई सौदा किया हो नहीं था, ऐसा सोचकर हजारोके लाभकी भी कोई परवाह नहीं की । अरब-व्यापारी उनका उपकार मानता हुआ अपने घर चला गया । यह अरब व्यापारी श्रीमद्को खुदाके पैगम्बरके समान मानने लगा ।

व्यापारिक नियमानुसार सौदा निश्चित हो चुकने पर वह व्यापारी माल वापिस लेनेका अधिकारी नहीं था, परन्तु श्रीमद्जीका हृदय यह नहीं चाहता था कि किसीको उनके द्वारा हानि हो । सचमुच महात्माओका जीवन उनकी कृतिमे व्यक्त होता ही है ।

इसी प्रकारका एक दूसरा प्रसंग उनके करुणामय और निस्पृहो जीवनका ज्वलन्त उदाहरण है एक बार एक व्यापारीके साथ श्रीमद्जीने हीरोका सौदा किया । इसमे ऐसा तय हुआ कि अमुक समयमे निश्चित किये हुए भावसे वह व्यापारी श्रीमद्को अमुक हीरे दे । इस विषयकी चिट्ठी भी व्यापारीने लिख दी थी । परन्तु हुआ ऐसा कि मुद्दतके समय उन हीरोकी कीमत बहुत अधिक बढ़ गई । यदि व्यापारी चिट्ठीके अनुसार श्रीमद्को हीरे दे, तो उस बेचारेकी बड़ा भारी नुकसान सहन करना पड़े, अपनी सभी सम्पत्ति बेच देनी पड़े । अब क्या हो ?

इधर जिस समय श्रीमद्जीको हीरोका बाजार-भाव मालूम हुआ, उस समय वे शीघ्र ही उस व्यापारीकी दुकानपर जा पहुँचे । श्रीमद्जीको अपनी दुकानपर आये देखकर व्यापारी घबराहटमे पड़ गया । वह गिडगिडाते हुए बोला—‘रायचदभाई, हम लोगोके बीच हुए सौदेके सम्बन्धमे मैं खूब ही चिन्तामे पड़ गया हूँ । मेरा जो कुछ होना हो वह भले हो, परन्तु आप विश्वास रखना कि मैं आपको आजके बाजार-भावसे सौदा चुका दूँगा । आप जरा भी चिन्ता न करें ।’

यह सुनकर राजचन्द्रजी करुणाभरी आवाजमे बोले “वाह ! भाई, वाह ! मैं चिन्ता क्यों न करूँ ? तुमको सौदेकी चिन्ता होती हो तो मुझे चिन्ता क्यों न होनी चाहिये ? परन्तु हम दोनोंकी चिन्ताका मूल कारण यह चिट्ठी ही है न ? यदि इसको ही फाड़कर फेंक दें तो हम दोनोंकी चिन्ता मिट जायगी ।”

यो कहकर श्रीमद् राजचन्द्रने सहजभावसे वह दस्तावेज फाड़ डाला । तत्पश्चात् श्रीमद्जी बोले “भाई इस चिट्ठीके कारण तुम्हारे हाथपाँव बँधे हुए थे । बाजारभाव बढ़ जानेसे तुमसे मेरे साठ सत्तर हजार रुपये लेना निकलते हैं, परन्तु मैं तुम्हारी स्थिति समझ सकता हूँ । इतने अधिक रुपये मैं तुमसे लूँ तो तुम्हारी क्या दशा हो ? परन्तु राजचन्द्र दूब पी सकता है, खून नहीं !”

वह व्यापारी कृतज्ञ-भावसे श्रीमद्की ओर स्तब्ध होकर देखता ही रहा ।

**भविष्यवक्ता, निमित्तज्ञान**

श्रीमद्जीका ज्योतिष-सम्बन्धी ज्ञान भी प्रखर था । वे जन्मकुडली, वर्षफल एवं अन्य चिह्न दत्तकर भविष्यको सूचना कर देते थे । श्रीजूआभाई ( एम मुमुक्षु ) के मरणके बारेमे उन्होंने २।

मास पूर्व स्पष्ट वता दिया था। एक बार स० १९५५ की चैत्र बदी ८ को मोरखीमे दोपहरके ४ बजे पूर्वदिशाके आकाशमे काले बादल देखे और उन्हें दुष्काल पडनेका निमित्त जानकर उन्होंने कहा कि 'ऋतुको सन्निपात हुआ है।' इस वर्ष १९५५ का चैमासा कोरा रहा—वर्षा नहीं हुई और १९५६ मे भयकर दुष्काल पडा। वे दूसरेके मनकी बातको भी सरलतासे जान लेते थे। यह सब उनकी निर्मल आत्मशक्तिका प्रभाव था।

**कवि लेखक**

श्रीमद्जीमे, अपने विचारोकी अभिव्यक्ति पद्यरूपमे करनेकी सहज क्षमता थी। उन्होंने सामाजिक रचनाओमे—'स्त्रीनीतिबोधक', 'सद्बोधशतक', 'आर्य प्रजानी पडती', 'हुनरकला वधारवा विषे', 'सद्गुण, सुनीति, सत्यविषे' आदि अनेक रचनाएँ केवल ८ वर्षकी वयमे लिखी थी, जिनका एक संग्रह प्रकाशित हुआ है। ९ वर्षकी आयुमे उन्होंने रामायण और महाभारतको भी पद्य-रचना की थी जो प्राप्त नहीं हो सकी। इसके अतिरिक्त जो उनका मूल विषय आत्मज्ञान था उसमे उनकी अनेक रचनाएँ है। प्रमुखरूपसे 'आत्मसिद्धि' ( १४२ दोहे ) 'अमूल्य तत्त्वविचार', 'भक्तिना बीस दोहरा', 'ज्ञानमीमासा', 'परमपदप्राप्तिनी भावना' (अपूर्व अवसर) 'मूलमार्ग रहस्य', 'जिनवाणीनी स्तुति', 'बारह भावना' और 'तृष्णानी विचित्रता' है। अन्य भी बहुत-सी रचनाएँ हैं, जो भिन्न-भिन्न वर्षोंमे लिखी हैं।

'आत्मसिद्धि'—शास्त्रीकी रचना तो आपने मात्र डेढ़ घटेमे, श्री सौभागभाई, डूगरभाई आदि भुमक्षुओके हितार्थ नखियादमे आश्विन बदी १ ( गुजराती ) गुरुवार, स० १९५२ को २९ वें वर्षमे लिखी थी। यह एक, निरसदेह धर्ममार्गकी प्राप्तिमे प्रकाशरूप अद्भुत रचना है। अंग्रेजीमे भी इसके गद्य पद्यात्मक अनुवाद प्रकट हो चुके हैं<sup>१</sup>।

गद्य-लेखनमे श्रीमद्जीने 'पुरुषमाला', 'भावनाबोध' और 'मोक्षमाला' की रचना की। यह सभी सामग्री पठनीय-विचारणीय है। 'मोक्षमाला' उनकी अत्यन्त प्रसिद्ध रचना है, जिसे उन्होंने केवल १६ वर्ष ५ मासकी आयुमे मात्र ३ दिनमे लिखी थी। इसमे १०८ पाठ हैं। कथनका प्रकार विशाल और तत्त्वपूर्ण है।

उनको अर्थ करनेकी शक्ति भी बड़ी गहन थी। भगवत्कुन्द-कुन्दाचार्यके 'पचास्तिकाय'-ग्रन्थको मूल गाथाभोका उन्होंने अविकल गुजराती अनुवाद किया है<sup>२</sup>।

**सहिष्णुता**

विरोधमे भी सहनशील होना महापुरुषोका स्वाभाविक गुण है। यह बात यहाँ घटित होती है। जैन समाजके कुछ लोगोने उनका प्रवल विरोध किया, निन्दा की, फिर भी वे अटल शांत और मौन रहे। उन्होंने एक बार कहा था 'दुनिया तो सदा ऐसी ही है। जानियोको, जीवित हों तब

१ देखिये—दैनिक नौषध लिया गया कथन, पत्र क्र० ११६, ११७ ('श्रीमद्राजचन्द्र' गुजराती)।

२ 'आत्मसिद्धि' के अंग्रेजी अनुवादमें Atmasiddhi Self Realization और Self Fulfilment प्रदत्त हुए हैं। सस्कृत-छाया भी छपी है।

३ देखिये—'श्रीमद्राजचन्द्र' गुज० पत्राक ७६६। उनीसवीं प्रमुखा—सामग्रीका सस्कृत 'श्रीमद्राजचन्द्र'-ग्रन्थमें लिया गया है।

कोई पहचानता नहीं, वह यहाँ तक कि ज्ञानोके सिर पर लाठियोंकी मार पड़े वह भी कम, और ज्ञानोके मरनेके बाद उसके नामके पत्थरकी भी पूजे ।'

### एकान्तचर्या

मोहमयो ( बम्बई ) नगरीमें व्यापारिक काम करते हुए भी श्रीमद्जी ज्ञानाराधना तो करते ही रहते थे । यह उनका प्रमुख और अनिवार्य कार्य था । उद्योग-रत जीवनमें शांत और स्वस्थ चित्तसे चुपचाप आत्म-साधना करना उनके लिये सहज हो चला था, फिर भी बीच-बीचमें विगेष अवकाश लेकर वे एकान्त स्थान, जगल या पर्वतोंमें पहुँच जाते थे । वे किसी भी स्थानपर बहुत गुप्तरूपसे जाते थे । वे नहीं चाहते थे कि किसीके परिचयमें आया जाय, फिर भी उनको सुगन्धो छिप नहीं पाती थी । अनेक जिज्ञासु-भ्रमर उनका उपदेश, धर्मवचन सुननेको इच्छासे पीछे-पीछे कहीं भी पहुँच ही जाते थे और सत्समागमका लाभ प्राप्त कर लेते थे । गुजरातके चरोतर, ईडर आदि प्रदेशमें तथा सौराष्ट्र क्षेत्रके अनेक शान्तस्थानोंमें उनका गमन हुआ । आपके समागमका विशेष लाभ जिन्हें मिला उनमें मुनिश्री लल्लुजी ( श्रीमद्गुराजस्वामी ), मुनिश्री देवकरणजी तथा सायलाके श्री सौभागभाई, अम्बालालभाई ( खभात ), जूठाभाई ( अहमदाबाद ) एवं डूंगरभाई मुख्य थे ।

एक बार श्रीमद्जी स० १९५५ में जब कुछ दिन ईडरमें रहे तब उन्होंने डॉ० प्राणजीवन-दास महेता ( जो उस समय ईडर स्टेटके चीफ मेडिकल ऑफीसर थे और सम्बन्धकी दृष्टिसे उनके स्वसुरके भाई होते थे ) से कह दिया था कि उनके आनेको किसीको खबर न हो । उस समय वे नगरमें केवल भोजन लेने जितने समयके लिए ही रुकते, शेष समय ईडरके पहाड और जगलोंमें बिताते ।

मुनिश्री लल्लुजी, श्रीमोहनलालजी तथा श्री नरसीरखको उनके वहाँ पहुँचनेके समाचार मिल गये । वे शीघ्रतासे ईडर पहुँचे । श्रीमद्जीको उनके आगमनका समाचार मिला । उन्होंने कहलवा दिया कि मुनिश्री बाहर से बाहर जगलमें पहुँचें—यहाँ न आवें । साधुगण जगलमें चले गये । बादमें श्रीमद्जी भी वहाँ पहुँचे । उन्होंने मुनिश्री लल्लुजीसे एकांतमें अचानक ईडर आनेका कारण पूछा । मुनिश्रीने उत्तर में कहा कि 'हम लोग अहमदाबाद या खभात जानेवाले थे, यहाँ निवृत्ति क्षेत्रसे आपके समागममें विशेष लाभकी इच्छासे इस ओर चले आये । मुनि देवकरणजी भी पीछे आते हैं ।' इस पर श्रीमद्जीने कहा—'आप लोग कल यहाँसे विहार कर जावें, देवकरणजीको भी हम समाचार भिजवा देते हैं वे भी अन्यत्र विहार कर जावेंगे । हम यहाँ गुप्तरूपसे रहते हैं—किसीके परिचयमें आनेको इच्छा नहीं है ।'

श्री लल्लुजी मुनिने नम्र-निवेदन किया—'आपकी आज्ञानुसार हम चले जावेंगे परन्तु मोहनलालजी और नरसीरख मुनियोंको आपके दर्शन नहीं हुये हैं, आप आज्ञा करें तो एक दिन रुककर चले जावें ।' श्रीमद्जीने इसकी स्वीकृति दी । दूसरे दिन मुनियोंने देखा कि जगलमें आश्रवृक्षके नीचे श्रीमद्जी प्राकृतभाषाकी \*माथाओका तन्मय होकर उच्चारण कर रहे हैं । उनके पहुँचनेपर भी

\* १ मा मुज्झह मा रज्जह मा दुस्सह इट्ठिण्डुअत्येषु ।

थिरमिच्छह जइ चित्त विचित्तज्ञाणप्पसिद्धीए ॥४८॥



आधा घण्टे तक वे गायारों बोलते ही रहे और ध्यानस्थ हो गए। यह वातावरण देखकर मुनिगण आत्मविभोर हो उठे। थोड़ी देर बाद श्रीमद्जी ध्यानसे उठे और 'विचारना' इतना कहकर चलते बने। मुनियोंने विचार कि लघुशकादि निवृत्तिके लिए जाते होंगे परन्तु वे तो निस्पृहरूपसे चले ही गये। थोड़ी देर इधर-उधर ढूँढकर मुनिगण उपाश्रयमें आ गये।

उसी दिन शामको मुनि देवकरणजी भी वहाँ पहुँच गये। सभीको श्रीमद्जीने पहाडके ऊपर स्थित दिगम्बर, श्वेताम्बर मन्दिरोंके दर्शन करनेकी आज्ञा दी। वीतराग-जिनप्रतिमाके दर्शनोंसे मुनियोंको परम उत्साह जाग्रत हुआ। इसके पश्चात् तीन दिन और भी श्रीमद्जीके सत्समागमका लाभ उन्होंने उठाया, जिसमें श्रीमद्जीने उन्हें 'द्रव्यसग्रह' और 'आत्मानुशासन'—ग्रन्थ पूरे पढ़कर स्वाध्यायके रूपमें सुनाये एवं अन्य भी कल्याणकारी वचन दिया।

अत्यन्त जाग्रत आत्मा ही परमात्मा बनता है, परम वीतरागदशाको प्राप्त होता है। इन्हीं अन्तरभावोंके साथ आत्मस्वरूपकी ओर लक्ष्य करते हुए एक बार श्रीमद्जीने अहमदावादमें मुनिश्री लल्लुजी [ पू० लघुराजस्वामी ] तथा श्रीदेवकरणजीको कहा था कि 'हममें और वीतरागमें भेद गिनना नहीं, हममें और श्री महावीर भगवानमें कुछ भी अन्तर नहीं, केवल इस कुर्तेका फेर है।' मत-मतान्तरके आग्रहसे दूर

उनका कहना था कि मत-मतान्तरके आग्रहसे दूर रहने पर ही जीवनमें रागद्वेषसे रहित हुआ जा सकता है। मतोंके आग्रहसे निज स्वभावरूप आत्मधर्मकी प्राप्ति नहीं हो सकती। किसी भी जाति या वेषके साथ भी धर्मका सम्बन्ध नहीं।

"जाति वेषनो भेद नहि, कह्यो मार्ग जो होय।

साधे ते मुक्ति लहे, एमां भेद न कोय ॥" (आत्मनिष्ठि १०७)

—जो मोक्षका मार्ग कहा गया है वह हो तो किसी भी जाति या वेषसे मोक्ष होवे, इसमें कुछ भेद नहीं है। जो साधना करे वह मुक्तिपद पावे।

आपने लिखा है—"मूलतत्त्वमें कही भी भेद नहीं है। मात्र दृष्टिका भेद है ऐसा मानकर आशय समझकर पवित्र धर्ममें प्रवृत्ति करना।" (पुष्पमाला १४, पृ० ४)

"तू चाहे जिस धर्मको मानता हो इसका मुझे पक्षपात नहीं, मात्र कहनेका तात्पर्य यही कि जिस मार्गसे ससारमलका नाश हो उस भक्ति, उस धर्म और उस सदाचारका तू सेवन कर"। (पु० भा० १५, पृ० ४)

"दुनिया मतभेदके घनसे तत्त्व नहीं पा सकी ॥" (पत्र क्र० २७)

२ ज किंचि वि चित्तो गिरीह्वितो हवे जदा साहू ।

लढूणय एयत्त तदाहु त गिन्वय ज्ञाण ॥ ५५ ॥

३ मा चिट्ठह मा जपह मा चित्तह कि वि जेण होइ यिरो ।

अप्पा अप्पम्मि रओ इणमेव पर हवे ज्ञाण ॥ ५६ ॥ (द्रव्यसग्रह)

—श्रीमद्जीने यह 'बृहद्द्रव्यसग्रह'-ग्रन्थ ईडरके दि० जैन शास्त्र भण्डारमेंसे स्वयं निकटवाया था।

१ देसिए इसीप्रकारके विचार—पक्षपातो न मे वीरे न द्वेष कपिलादिपु ।

युक्तिमद्वचन यस्य तस्य कार्य परिग्रह ॥ (हृग्निद्रव्यम्)

उन्होंने प्रीतम, अखा, छोटम, कबोर, सुन्दरदास, सहजानन्द, मुकानन्द, नरसिंह महेता आदि सन्तोंको बाणीकी जहाँ तहाँ आदर दिया है और उन्हें मार्गानुसारो जीव ( तत्त्वप्राप्तिके योग्य आरामा ) कहा है । इसलिए एक जगह उन्होंने अत्यन्त मध्यस्थतापूर्वक आध्यात्मिक-दृष्टि प्रकट की है कि 'मे किसी गच्छमे नहीं, परन्तु आत्मामे हूँ ।'

एक पत्रमे आपने दर्शाया है—“जब हम जैनशास्त्रोंको पढ़नेके लिए कहे तब जैनी होनेके लिए नहीं कहते, जब वेदान्तशास्त्र पढ़नेके लिए कहे तो वेदान्ती होनेके लिए नहीं कहते । इसी-प्रकार अन्य शास्त्रोंको वाँचनेके लिए कहे तब अन्य हानेके लिए नहीं कहते । जो कहते हैं वह केवल तुम सब लोगोको उपदेश-ग्रहणके लिए ही कहते हैं । जैन और वेदान्तो आदिके भेदका त्याग करो । आत्मा वैसा नहीं है ।”

फिर भी अनुभवपूर्वक उन्होंने निग्रन्थशासनको उत्कृष्टताको स्वीकार किया है । अहो ! सर्वोत्कृष्ट शातरसमय सन्मार्ग, अहो ! उस सर्वोत्कृष्ट शातरसप्रधान मार्गिके मूल सर्वज्ञदेव, अहो ! उस सर्वोत्कृष्ट शातरसकी सुप्रतीति करानेवाले परमकृपालु सद्गुरुदेव—इस विश्वमे सर्वकाल तुम जयवत् वतों, जयवत् वतों<sup>१</sup> ।

दिनोदिन और क्षण-क्षण उनकी वैराग्यवृत्ति वर्धमान हो चली । चैतन्यपुत्र निखर उठा । वीतराग-मार्गको अविरल उपासना उनका ध्येय बन गई । वे बढते गये और सहजभावसे कहते गये—“जहाँ-तहाँसे रागद्वेषसे रहित होना ही मेरा धर्म है ।”

निर्मल सम्यग्दर्शनकी प्राप्तिमे उनके उद्गार इस प्रकार निकले हैं—

ओगणीसैं ने सुडतालीसे,  
समकित शुद्ध प्रकाश्य रे,  
श्रुत अनुभव वधती दशा,  
निज स्वरूप अवभास्य रे ।  
घन्य रे दिवस आ अहो ।

( हा० नो० १।६३ क्र० ३२ )

सोल्लास उपकार—प्रकटन।

“हे सर्वोत्कृष्ट सुखके हेतुभूत सम्यग्दर्शन ! तुझे अत्यन्त भक्तिपूर्वक नमस्कार हो । इस अनादि अनन्त ससारमे अनन्त अनन्त जीव तेरे आश्रय विना अनन्त अनन्त दुःख अनुभवते हैं । तेरे परमानुग्रहसे स्वस्वरूपमे रचि हुईं । परमवीतराग स्वभावके प्रति परम निश्चय आया । कृतकृत्य होनेका मार्ग ग्रहण हुआ ।

हे जिन वीतराग ! तुम्हें अत्यन्त भक्तिसे नमस्कार करता हूँ । तुमने इस पामरपर अनन्त अनन्त उपकार किया है ।

१ 'श्रीमद्राजचन्द्र' ( गुज० ) पत्र क्र० ३५८ ।

२ 'श्रीमद्राजचन्द्र' शिखापाठ ९५ ( तत्त्वावबोध १४ ) तथा पत्र क्र० ५९६ ।

३ हाथनोय ३/५२ क्रम २३ 'श्रीमद्राजचन्द्र' ( गुज० ) ।

४ पत्र क्र० ३३ 'श्रीमद्राजचन्द्र' ।

हे कुन्दकुन्दादि आचार्यों ! तुम्हारे बचन भी स्वरूपानुसंधानमे इस पामरको परम उपकारभूत हुए हैं । इसके लिए मैं तुम्हें अतिशय भक्तिपूर्वक नमस्कार करता हूँ ।

हे श्री सोभाग ! तेरे सत्समागमके अनुग्रहसे आत्मदशाका स्मरण हुआ । अतः तुझे नमस्कार करता हूँ ।” ( हा नो २।४५ क्र० २० )  
परमनिवृत्तिरूप कामना । चिन्ता—

उनका अन्तरङ्ग, गृहस्थावास-व्यापारादि कार्यसे छूटकर सर्वसगपरित्याग कर निश्चिन्तदशाके लिए छटपटाने लगा । उनका यह अन्तरआशय उनकी ‘हाथनोध’ परसे स्पष्ट प्रकट होता है—

“हे जीव ! असारभूत लगनवाले ऐसे इस व्यवसायसे अब निवृत्त हो, निवृत्त । उस व्यवसाय-के करनेमें चाहे जितना बलवान् प्रारब्धोदय दीखता हो तो भी उससे निवृत्त हो, निवृत्त । जो कि श्रीसर्वज्ञने कहा है कि चौदहवें गुणस्थानवर्ती जीव भी प्रारब्ध भोगे बिना मुक्त नहीं हो सकता, फिर भी तू उस उदयके आश्रयरूप होनेसे अपना दोष जानकर उसका अत्यन्त तीव्ररूपमें विचारकर उससे निवृत्त हो, निवृत्त !” ( हा नो १।१०१ क्र० ४४ )

“हे जीव ! अब तू सग-निवृत्तिरूप कालकी प्रतिज्ञा कर, प्रतिज्ञा कर । केवलसगनिवृत्तिरूप प्रतिज्ञाका विशेष अवकाश दिखाई न दे तो अशसगनिवृत्तिरूप इस व्यवसायका त्याग कर । जिस ज्ञानदशामें त्यागात्याग कुछ सम्भावित नहीं उस ज्ञानदशाकी सिद्धि है जिसमें ऐसा तू, सर्वसगत्याग दशा अल्पकाल भी भोगेगा तो सम्पूर्ण जगत प्रसगमें वतते हुए भी तुझे बाधा नहीं होगी, ऐसा होते हुए भी सर्वज्ञने निवृत्तिको ही प्रशस्त कहा है, कारण कि ऋषभादि सर्व परमपुरुषोंने अन्तमें ऐसा ही किया है ।” ( हा नो १।१०२ क्र० ४५ )

“राग, द्वेष और अज्ञानका आत्यंतिक अभाव करके जो सहज शुद्ध आत्मस्वरूपमें स्थित हुए वही स्वरूप हमारे स्मरण, ध्यान और प्राप्त करने योग्य स्थान है ।” ( हा नो २।३ क्र० १ )

“सर्व परभाव और विभावसे व्यावृत्त, निज स्वभावके भान सहित, अवधूतवत्-विदेहीवत् जिनकल्पीवत् विचरते पुरुष भगवान्के स्वरूपका ध्यान करते हैं ।” ( हा नो ३।३७ क्र० १४ )

“मैं एक हूँ, असग हूँ, सर्व परभावसे मुक्त हूँ, असह्यप्रदेशात्मक निजअवगाहनाप्रमाण हूँ । अजन्म, अजर, अमर, शाश्वत हूँ । स्वपर्यायपरिणामी समयात्मक हूँ । शुद्ध चैतन्यमान निर्विकल्प दृष्टा हूँ ।” ( हा नो ३।२९ क्र० ११ )

“मैं परमशुद्ध, अखंड चिद्धानु हूँ, अचिद्घातुके सयोगरसका यह अभास तो देखो ! आश्चर्य-वत्, आश्चर्य रूप, घटना है । कुछ भी अन्य विकल्पका अवकाश नहीं, स्थिति भी ऐसी ही है ।” ( हा नो २।३७ क्र० १७ )

इसप्रकार अपनी आत्मदशाको सँभालकर वे वटते रहे । आपने म० १९५६ में व्यवहार सम्बन्धी सर्व उपाधिसँ निवृत्ति लेकर सर्वसगपरित्यागरूप दीक्षा धारण करनेकी अपनी माताजीसे आज्ञा भी ले ली थी । परन्तु उनका शारीरिक स्वास्थ्य दिन-पर-दिन बिगड़ता गया । उदय बलवान् है । शरीरको रोगने आ घेरा । अनेक उपचार करनेपर भी स्वास्थ्य ठीक नहीं हुआ । इसी विवशनामें उनके हृदयकी गभीरता बोल उठी “अत्यन्त त्वरासे प्रवास पूरा करना था, वहाँ बीचमें मेहगाका महसूस हो गया । सिरपर बहुत बोझ था उसे आत्मवीर्यसे जिसप्रकार अल्पकालमें सहन कर लिया

जाय उस प्रकार प्रयत्न करते हुए, पैरोने निकाचित उदयरूप थकान ग्रहण की। जो स्वरूप है वह अन्यथा नहीं होता यही अद्भुत आश्चर्य है। अव्याबाध स्थिरता है।”

अन्त समय

स्यति और भी गिरती गई। शरीरका वजन १३२ पाँडसे घटकर मात्र ४३ पाँड रह गया। शायद उनका अधिक जीवन कालको पसन्द नहीं था। देहत्यागके पहले दिन शामको आपने छोटे भाई मनसुखराम आदिसे कहा—“तुम निश्चित रहना, यह आत्मा शाश्वत है। अवश्य विशेष उत्तम गतिको प्राप्त होगा, तुम शान्ति और समाधिरूपसे प्रवर्तना। जो रत्नमय ज्ञानवाणी इस देहके द्वारा कही जा सकती थी, वह कहनेका समय नहीं। तुम पुरुषार्थ करना।” रात्रिको २॥ बजे वे फिर बोले—“निश्चित रहना, भाईका समाधिमरण है। और अवसानके दिन प्रातः पौने नौ बजे कहा ‘मनसुख, दुखी न होना, मैं अपने आत्मस्वरूपमें लीन होता हूँ।’ और अन्तमें उस दिन स० १९५७ चैत्र वदी ५ ( गुज० ) मंगलवारको दोपहरके दो बजे राजकोटमें उनका आत्मा इस नववर देहको छोड़कर चला गया। भारतभूमि एक अनुपम तत्त्वज्ञानी सन्तको खो बैठी।

उनके देहावसानके समाचार सुनकर मुमुक्षुओंके चित्त उदास हो गये। वसंत मुरझा गया। निस्सदेह श्रीमद्जी विश्वकी एक महान् विभूति थे। उनका वीतरागमार्ग-प्रकाशक अनुपम वचना-मृत आज भी जीवनको अमरत्व प्रदान करनेके लिए विद्यमान है। धर्मजिज्ञासु बन्धु उनके वचनोका लाभ उठावे।

श्री लघुराजस्वामी ( प्रभुश्री ) ने उनके प्रति अपना हृदयोद्गार इन शब्दोंमें प्रगट किया है “अपरमार्थमें परमार्थके दृढ आग्रहरूप अनेक सूक्ष्म भूलभूलैयिक प्रसंग दिखाकर इस दासके दोष दूर करनेमें इन आस पुरुषका परम सत्सग तथा उत्तम बोध प्रबल उपकारक बने है।” “सजीवनी ओषध समान मृतको जीवित करे ऐसे उनके प्रबल पुरुषार्थ जागृत करनेवाले वचनोका माहात्म्य विशेष विशेष भास्यमान होनेके साथ ठेठ मोक्षमें ले जाय ऐसी सम्यक् समझ ( दर्शन ) उस पुरुष और उसके बोधकी प्रतीतिसे प्राप्त होती है, वे इस दुष्कर्मकलिकालमें आश्चर्यकारी अवलंबन हैं।” “परम माहात्म्यवत सद्गुरु श्रीमद्राजचन्द्र देवके वचनोंमें तल्लीनता, श्रद्धा जिसे प्राप्त हुई है, या होगी उसका महद् भाग्य है। वह भव्य जीव अल्पकालमें मोक्ष पाने योग्य है।” उनकी स्मृतिमें शास्त्रमालाकी स्थापना

स० १९५६ में सत्श्रुतके प्रचार हेतु बम्बईमें श्रीमद्जीने परमश्रुतप्रभावकमण्डलकी स्थापना की थी। उसीके तत्त्वावधानमें उनकी स्मृतिस्वरूप श्रीराजचन्द्र जैन शास्त्रमालाकी स्थापना हुई। जिसकी ओरसे अब तक समयसार, प्रवचनसार, गोमटसार, स्वामिकांतिकेयानुप्रेक्षा, परमात्म-प्रकाश और योगसार, पुरुषार्थसिद्ध्युपाय, इष्टोपदेश, प्रणमरतिप्रकरण, न्यायावतार,

१ ‘श्रीमद् राजचन्द्र’ ( गुज० ) पत्र क्र० ९५१।

२ ‘श्रीसद्गुरुप्रसाद’ पृ० २, ३।

३ श्रीमद्जीद्वारा निर्देशित सत्श्रुतरूप ग्रन्थोंकी सूचीके लिये देखिए, ‘श्रीमद्राजचन्द्र’—ग्रन्थ ( गुज० ) उपदेगनोद्य क्र० १५।

स्याद्वादमञ्जरी, अष्टप्राभूत, सभाष्यतत्त्वार्थाधिगमसूत्र, ज्ञानार्णव, बृहद्ब्रह्मसंग्रह, पञ्चास्तिकाय, लब्धिसार—क्षपणासार, द्रव्यानुयोगतर्कणा, सप्तभगीतरगिणी, उपदेशछाया और आत्मसिद्धि, भावना-बोध, श्रीमद्राजचन्द्र आदि ग्रन्थ प्रकाशित हो चुके हैं। वर्तमानमें सस्थाके प्रकाशनका सब काम अगाससे ही होता है। विक्रयकेन्द्र बम्बईमें भी पूर्वस्थानपर ही है। श्रीमद्राजचन्द्र आश्रम, अगाससे गुजराती भाषामें अन्य भी उपयोगी ग्रन्थ छपे हैं।

— वर्तमानमें निम्नलिखित स्थानोंपर श्रीमद्राजचन्द्र आश्रम व मन्दिर आदि सम्थाएँ स्थापित हैं, जहाँ पर मुमुक्षु-बन्धु मिलकर आत्मकल्याणार्थं वीतराग-तत्त्वज्ञानका लाभ उठाते हैं। वे स्थान हैं—अगास, बवाणिया, राजकोट, वडवा, खभात, काविठा, सामरडा, भादरण, नार, सुणाव, नरोडा, सडोदरा, धामण, अहमदाबाद, ईडर, सुरेन्द्रनगर, वसी, बटामण, उत्तरसडा, बोरसद, आहोर ( राज० ) हम्पो ( दक्षिण भारत ), इन्दौर ( म० प्र० ), बम्बई—घाटकोपर, देवलाही तथा मोम्बासा ( अफ्रिका )।

अन्तमें, वीतराग-विज्ञानके निधान तीर्थकरादि महापुरुषों द्वारा उपदिष्ट सर्वोपरि-आत्म-धर्मका अविरल प्रवाह जन-जनके अन्तरमें प्रवाहित हो, यही भावना है।

श्रीमद् राजचन्द्र आश्रम  
स्टे० अगास, पो० बोरिया  
वाया आणद ( गुजरात ) }

—बाबूलाल सिद्धसेन जैन

## विषय-सूची

विषय	पृ. पं.	विषय	पृ. पं.
मगलका प्रयोजन	१। ८	विरताविरतकी उपपत्ति	२३। २७
मगल और प्रतिज्ञा	१। १२	छठे गुणस्थानका लक्षण	२४। १६
बीस अधिकारोके नाम	२। १९	प्रमादके १५ भेद	२५। १६
गुणस्थान और मार्गणाकी उत्पत्तिका		प्रमादके विषयमे ५ प्रकार	२६। १७
निमित्त और उनके पर्याय वाचक शब्द	४। १२	संख्या	२७। १
गुणस्थान सज्ञाको मोहयोगभवा क्यों		प्रस्तारका पहला क्रम	२७। १४
कहा ? इसका उत्तर	४। २०	प्रस्तारका दूसरा क्रम	२७। २८
दो प्ररूपणा और बीस प्ररूपणाको भिन्न		प्रथम प्रस्तारकी अपेक्षा अक्षपरिवर्तन	२८। ११
भिन्न अपेक्षा	५। ६	दूसरे प्रस्तारकी अपेक्षा अक्षसंचार	२९। ४
मार्गणाप्ररूपणामे दूसरी प्ररूपणयोका		नष्टकी विधि	२९। १४
अतर्भाव	५। १३	उद्दिष्टका स्वरूप	३०। १
सज्ञाओका अतर्भाव	६। ३	प्रथम प्रस्तारकी अपेक्षा नष्ट उद्दिष्टका	
उपयोगका अतर्भाव	६। १३	गूढयंत्र	३०। १९
<b>गुणस्थान-अधिकार १</b>		दूसरे प्रस्तारकी अपेक्षा गूढयंत्र	३१। १
गुणस्थानका लक्षण	७। ३	सातवें गुणस्थानका स्वरूप	३२। १
चौदह गुणस्थानोके नाम	८। १	सातवें गुणस्थानके दो भेदोका स्वरूप	३२। १८
चार गुणस्थानोमे होनेवाले पाच भाव	१०। १	अध करणका लक्षण	३३। १५
४ गुणस्थानोके पाच भावोकी अपेक्षा	१०। १८	अध करणका अनुकृष्टि यंत्र	३६। १
पाचवें आदि गुणस्थानोमे होनेवाले		अपूर्वकरण गुणस्थान	३८। ५
भाव और उनकी अपेक्षा	१२। ५	अपूर्वकरण परिणामोका कार्य	३९। २७
मिथ्यात्वका लक्षण और भेद	१३। ८	नववें गुणस्थानका स्वरूप	४०। २३
मिथ्यात्वके पाच भेदोके दृष्टांत	१४। ७	दशवें गुणस्थानका स्वरूप	४१। २१
प्रकारांतरसे मिथ्यात्वका लक्षण	१४। १६	सूक्ष्म लोभका फल	४४। २२
मिथ्यादृष्टिके बाह्य चिन्ह	१५। ५	भ्यारहवें गुणस्थानका स्वरूप	४४। ३२
सासादन गुणस्थानका लक्षण	१६। ८	बारहवाँ गुणस्थान	४५। १७
सासादनका दृष्टांत	१६। १९	तेरहवाँ गुणस्थान	४६। ७
तीसरे मिथ्य गुणस्थानका लक्षण	१७। २४	चौदहवाँ गुणस्थान	४७। १४
तीसरे गुणस्थानका दृष्टांत	१८। १३	शीलके १८ हजार भेद और उनका यन्त्र	४८। ९
तीसरे गुणस्थानको कुछ विशेषता	१८। २२	गुणस्थानोमे होनेवाली गुणश्रेणिनिर्जरा	४९। १
वेदक सम्भवत्वका लक्षण	१९। १२	सिद्धोका स्वरूप	५०। १६
औपशमिक और क्षायिक सम्भवत्वका		सिद्धोको दिये हुए विशेषणोका फल	५१। ६
लक्षण	२०। २४	<b>जीवसमास-अधिकार २</b>	
चतुर्थ गुणस्थानको कुछ विशेषता	२१। २१	जीवसमासका लक्षण	५१। २८
पाचवें गुणस्थानका लक्षण	२२। २८	उत्पत्तिके कारणकी अपेक्षा लक्षण	५२। २२

गोम्मटसार जीवकाण्डम्

विषय.	पृ प
जीवसमासके चौदह भेद	५३।१९
जीवसमासके ५७ भेद	५४। ९
जीवसमासके विषयमे स्थानादि ४ अधिकार	५४।२३
स्थानाधिकार	५५। ९
योनिअधिकार	५८। १
तीन प्रकारका जन्म	५९।११
जन्मका योनिके साथ सम्बन्ध	६१। १
गुणयोनिकी सख्या	६१।२१
गतिकी अपेक्षा जन्म	६२।१२
लब्ध्यपर्याप्तिकोके सभवासभव स्थान	६२।२६
गतिकी अपेक्षा वेदोका नियम	६३। ८
अवगाहनाधिकार	६३। ७
अवगाहनाओके स्वामी और उनकी न्यूनाधिकताका गुणाकार	६५।११
चौसठ अवगाहनाओका यन्त्र	६७। १
चतु स्थानपतित वृद्धि अवगाहनाके मध्यके भेद	६८।२६
वायुकायकी अवगाहना	७०।२५
तेजस्कायादिकी अवगाहनाओके गुणाका- रकी उत्पत्तिका क्रम	७१।३०
अवगाहनाके विषयमे मत्स्यरचना	७२।११
कुलअधिकार	७२।२५
<b>पर्याप्ति-अधिकार ३</b>	
दृष्टातद्वारा पर्याप्त और अपर्याप्तका स्वरूप	७४।१४
पर्याप्तिके छह भेद और उनके स्वामी	७५। १
पर्याप्तिका काल	७६। ३
लब्ध्यपर्याप्तिकका स्वरूप	७६।२९
लब्ध्यपर्याप्तिकके उत्कृष्ट भव	७७।१३
केवलियोंकी अपर्याप्तिताकी शकाका परि- हार	७८।२४
गुणस्थानोकी अपेक्षा पर्याप्त अपर्याप्त अवस्था	७९।१७
सासादन और सम्यक्त्वके अभावका नियम	८०। १

विषय.	पृ पं
<b>प्राण-अधिकार ४</b>	
प्राणका लक्षण	८०।१४
प्राणके भेद	८०।२७
प्राणोकी उत्पत्तिकी सामग्री	८१। ७
प्राणोके स्वामी	८१।२२
एकेन्द्रियादि जीवोके प्राणोका नियम	८२। १
<b>सज्ञा-अधिकार ५</b>	
सज्ञाका स्वरूप और भेद	८२।२०
क्रमसे आहारादि सज्ञाका स्वरूप	८३। १
सज्ञाओके स्वामी	८४।१५
<b>मार्गणामहाधिकार</b>	
मगलाचरण और मार्गणाधिकारके वर्णन- की प्रतिज्ञा	८५। २
मार्गणाका निरुक्तिपूर्वक लक्षण	८५।३०
चौदह मार्गणाओके नाम	८६।२१
अन्तरमार्गणाओके भेद और उनके नाम	८७। ५
सान्तर मार्गणाओके कालका नियम	८८। ८
अन्तरमार्गणा विशेष	८८।२४
<b>गतिमार्गणा-अधिकार ६</b>	
( १ )	
गति शब्दकी निरुक्ति और उसके भेद	८९। ९
नारकादि ४ गतियोंका भिन्न २ स्वरूप	८९।२६
तिर्य्यच तथा मनुष्यगतिके भेद	९१।३०
सिद्धगतिका स्वरूप	९३। ७
गतिमार्गणामे जीवसख्या	९४। ४
<b>इन्द्रियमार्गणा अधिकार-७</b>	
( २ )	
इन्द्रियका निरुक्तिसिद्ध अर्थ	९८।२१
इन्द्रियके द्रव्य भावरूप दो भेद और उनका स्वरूप	९९। ८
इन्द्रिय की अपेक्षा जीवोके भेद	१००। १

विषय	पृ प
इन्द्रिय वृद्धिका क्रम	१००।१६
इन्द्रियोका विषयक्षेत्र	१०१। १
इन्द्रियोका विषयक्षेत्र दर्शक यन्त्र	१०२। १
इन्द्रियोका आकार	१०३।२६
इन्द्रियगत आत्मप्रदेशोका अवगाहना- प्रमाण	१०४।१७
अतीन्द्रियज्ञानियोका स्वरूप	१०५। ९
एकेन्द्रियादि जीवोकी सख्या	१०६।२३
<b>कायमार्गणा अधिकार-८</b> ( ३ )	
कायका लक्षण और भेद	१०९। २
पृथ्वी आदि ४ स्थावरोंकी उत्पत्तिका कारण	११०।१७
शरीरके भेद और लक्षण	१११। ३
शरीरका प्रमाण	१११।१९
वनस्पतिका स्वरूप और भेद	११२। ७
वनस्पतिके अवान्तर भेद	११२।२४
सप्रतिष्ठित अप्रतिष्ठितके चिह्न	११३।१५
साधारण वनस्पति	११४।२७
त्रसोका स्वरूप भेद क्षेत्र आदि	११७।२६
वनस्पतिके समान दूसरे जीवोमे प्रतिष्ठित अप्रतिष्ठित भेद	११८।३२
स्थावर और त्रस जीवोका आकार	११९। ९
दृष्टान्तद्वारा कायका कार्य	११९।२२
कायरहित-सिद्धोका स्वरूप	१२०। ५
पृथ्वीकायिकादि जीवोकी सख्या	१२०।१९

### योगमार्गणा अधिकार-६

( ४ )

योगका सामान्य लक्षण	१२५।२७
योगका विशेष लक्षण	१२६।१६
योग विशेषोंका लक्षण	१२७। १
दश प्रकारका सत्त्व	१२८। ८
अनुभय वचनके भेद	१२९।२०

विषय	पृ प
चार प्रकारके मनोयोग और वचनयोगके मूल कारण	१३०।१०
सयोगकेवल्लोके मनोयोगकी समवता	१३०।२५
काययोगके प्रत्येक भेदका स्वरूप	१३१।२१
आहारक काययोगके निमित्त	१३४।२२
आहारक काययोगका जघन्य उत्कृष्टकाल	१३५।१०
योगप्रवृत्तिका प्रकार	१३७। ३
अयोगी जिन	१३७।१६
शरीरमे कर्म नोकर्मका विभाग	१३७।२७
औदारिकादिके समयप्रवृद्धकी सख्या	१३८। ९
औदारिकादिके समयप्रवृद्ध और वर्गणका अवगाहन प्रमाण	१३९। ३
विस्मसोपचयका स्वरूप	१३९।२२
कर्म नोकर्मका उत्कृष्ट सचय और स्थान	१४०। ५
उत्कृष्ट सचयकी सामग्रीविशेष	१४०।१९
शरीरोंकी उत्कृष्ट स्थिति	१४०।२६
उत्कृष्ट स्थितिका गुणहानि आयाम	१४१। ७
शरीरोंके समयप्रवृद्धका वय उदय सत्त्व अवस्थामे द्रव्यप्रमाण	१४१।२४
औदारिक और वैक्रियिक शरीरकी विशेषता	१४२।११
औदारिक शरीरके उत्कृष्ट सचयका स्वामी	१४२।२९
वैक्रियिक शरीरके उत्कृष्ट सचयका स्थान	१४३। ३
तैजस कार्मणके उत्कृष्ट सचयका स्थान	१४३।१७
योगमार्गणामे जीवोकी सख्या	१४३।३३

### वेदमार्गणा अधिकार-१०

( ५ )

तीन वेदोंके दो भेदोंका कारण और उनकी समविपमता	१४८।११
भाववेद और उसके तीन भेदोंका स्वरूप	१४८।२१
वेदरहित जीव	१५०। ४
वेदकी अपेक्षा जीवसख्या	१५०।१५

### कपायमार्गणा अधिकार-११

( ६ )

कपायके निरुक्तिसिद्ध लक्षण	१५२।-८
----------------------------	--------



गोम्मटसार जीवकाण्डम्

विषय	पृ प
शक्तिके अपेक्षा क्रोधादिके ४ भेद	१५३।१०
गतियोंके प्रथम समयमें क्रोधादिका नियम	१५५।१
कषायरहित जीव	१५५।१५
कषायोका स्थान	१५५।२५
कषायस्थानोका यन्त्र	१५८।१
कषायकी अपेक्षा जीवसख्या	१५८।२९

ज्ञानमार्गणा अधिकार-१२

( ७ )

ज्ञानका निरुक्तिसिद्ध सामान्य लक्षण	१६०।१२
पाँच ज्ञानोका क्षायोपशमिक क्षायिक- रूपमें विभाग	१६०।२९
मिथ्याज्ञानका कारण और स्वामी	१६१।१०
मिश्रज्ञानका कारण और मन पर्ययज्ञानका स्वामी	१६१।२१
दृष्टान्त द्वारा तीन मिथ्याज्ञानका स्वरूप	१६२। ३
मतिज्ञानका स्वरूप उत्पत्ति आदि	१६३।१३
श्रुतज्ञानका सामान्य लक्षण	१६७। ५
श्रुतज्ञानके भेद	१६७।२६
पर्यायज्ञान	१६८।२२
पर्यायसमास	१६९।२८
छद्म वृद्धिभीकी छद्म सज्ञा	१७०।१७
छद्म वृद्धिभीकी कुछ विशेषता	१७०।२६
अर्थक्षर श्रुतज्ञान	१७३। ७
श्रुतनिवृद्ध विषयका प्रमाण	१७३।१८
अक्षरसमास और पदज्ञान	१७३।२९
पदके अक्षरोका प्रमाण	१७४। ६
पदसमास और सघात श्रुतज्ञान	१७४।२१
सघातसमास आदि १३ प्रकारके श्रुत- ज्ञानका विस्तृत स्वरूप	१७५। ३
अगवाह्य श्रुतके भेद	१७९। ३
अक्षरोका प्रमाण	१७९।२९
अगो व पूर्वोके पदोकी सख्या	१८०।२६
श्रुतज्ञानका माहात्म्य	१८७। १
अवधिज्ञानका स्वरूप और दो भेद	१८७।१८

विषय	पृ प
दो प्रकारकी अवधिका स्वामी और स्वरूप	१८७।२८
गुणप्रत्यय और सामान्य अवधिके भेद	१८८।१२
अवधिका द्रव्यादिचतुष्टयकी अपेक्षा वर्णन	१८९।२५
अवधिका सबसे जघन्य द्रव्य	१९०। ४
अवधिका जघन्य क्षेत्र	१९०।१५
जघन्य क्षेत्रका विशेष कथन	१९०।२५
अवधिका समयप्रबद्ध	१९२।१९
ध्रुवहारका प्रमाण	१९२।२९
मनोद्रव्य-वर्गणाका जघन्य और उत्कृष्ट प्रमाण	१९३। ७
प्रकारान्तरसे ध्रुवहारका प्रमाण	१९३।१६
देशावधिके द्रव्यकी अपेक्षा भेद	१९३।२८
क्षेत्रकी अपेक्षा जघन्य और उत्कृष्ट प्रमाण	१९४। ६
वर्गणाका प्रमाण	१९४।१६
परमावधिके भेद	१९४।२४
देशावधिके विकल्प और उनके विषयभूत क्षेत्रादिके प्रमाण निकालनेके क्रम	१९५। १
उन्नोस काण्डके दोनो क्रमोका स्वरूप	१९६।२४
ध्रुववृद्धिका क्रम प्रमाण	१९७।१४
अध्रुववृद्धिका क्रम और प्रमाण	१९९।१२
उत्कृष्ट देशावधिके विषयभूत द्रव्यादिका प्रमाण	१९९।२५
परमावधिके जघन्य द्रव्यका प्रमाण	२००।१६
उत्कृष्ट द्रव्यका प्रमाण	२००।२४
सर्वावधिका विषयभूत द्रव्य	२००।३२
परमावधिके क्षेत्र कालकी अपेक्षा भेद	२०१।१२
विषयके असख्यातगुणितक्रमका प्रकार	२०१।२०
प्रकारांतरसे गुणाकारका प्रकार	२०२। ७
परमावधिके विषयभूत उत्कृष्ट क्षेत्र और कालका प्रमाण निकालनेके लिये दो करणसूत्र	२०३। १
जघन्य देशावधिसे सर्वावधिपर्यंत भावका प्रमाण	२०३।१७
नरकगतिमें अवधिका क्षेत्र	२०४। ९

## श्रीमद् राजचन्द्रजैनशास्त्रमालायाम्

विषय	पृ. प
तिर्यंच और मनुष्यगतिमे अवधि	२०४।२१
देवगतिमे अवधि का क्षेत्रादि	२०४।३०
मन पर्ययज्ञानका स्वरूप	२०८।२२
मन पर्ययके भेद	२०९। ४
मन पर्ययके दो भेदोका विशेष स्वरूप	२०९। ५
मन पर्ययका स्वामी आदि	२२१। १
ऋजुमत्तिका जघन्य और उत्कृष्ट द्रव्य	२१२।१७
विपुलमत्तिका द्रव्य	२१२।२४
दोनों भेदोके क्षेत्रादिका प्रमाण	२१३।१३
केवल ज्ञानका स्वरूप	२१४।१८
ज्ञानमार्गणामे जीवसंख्या	२१५। ३

### सयममार्गणा अधिकार-१३

( ८ )

सयमका स्वरूप और उसके पाँच भेद	२१६। ७
सयमकी उत्पत्तिका कारण	२१६।१७
देशसयम और असयमका कारण	२१७।२२
सामायिक सयम	२१७।३१
छेदोपस्थापना सयम	२१८। ७
परिहारविशुद्धि सयम	२१८।१५
सूक्ष्मसापराय सयम	२१९। ९
यथाख्यात सयम	२१९।१८
देशविरत	२२०। ३
असयत	२२०।२१
इन्द्रियोंके अठ्ठाईस विषय	२२१। ४
सयमकी अपेक्षा जीवसंख्या	२२१।१३

### दर्शनमार्गणा अधिकार-१४

( ९ )

दर्शनका लक्षण	२२२। १
चक्षुदर्शन आदि ४ भेदोका क्रमसे स्वरूप	२२२।२२
दर्शनकी अपेक्षा जीवसंख्या	२२३।२१

### लेख्यामार्गणा अधिकार-१५

( १० )

लेख्याका लक्षण	२२४।१९
----------------	--------

विषय	पृ. प
लेख्याओके निर्देश आदि १६ अधिकार	२२५।१६
१ निर्देश	२२५।२९
२ वर्ण	२२६। ७
गतियोंमे लेख्याओका नियम	२२६।२४
३ परिणाम	२२७।१५
४ सक्रम	२२८।२७
५ कर्म	२३०।१६
६ लक्षण	२३१। ३
७ गति	२३३। ६
८ स्वामी	२३७।२०
९ साधन	२३९।३१
१० संख्या	२४०।१३
११ क्षेत्र	२४२।३१
१२ स्पर्श	२४४।२२
१३ काल	२४६।३२
१४ अन्तर	२४७।२८
१५-१६ भाव और अल्पबहुत्व	२४९। ७
लेख्यारहित जीव	२४९।२१

### भव्यमार्गणा अधिकार-१६

( ११ )

भव्यअभव्यका स्वरूप	२५०। १
भव्यत्व अभव्यत्वसे रहित जीव	२५०।२९
भव्यमार्गणामे जीवसंख्या	२५१।११
पाँच परिवर्तन	२५१।१९

### सम्यक्त्वमार्गणा अधिकार-१७

( १२ )

सम्यक्त्वका स्वरूप	२५६। ६
सात अधिकारोके द्वारा छह द्रव्योंके निरूपणका निर्देश	२५६।२०
१ नाम	२५६।२८
२ उपलक्षण	२५७।१६
३ स्थिति	२६३।२०
४ क्षेत्र	२६४।१०

## गोम्मटसार जीवकाण्डम्

विषय	पृ पं
५ सख्या	२६६। ४
६ स्थानस्वरूप	२६७। ३
७ फल	२७१। १
परमाणुके स्कन्धरूप परिणमनका कारण	२७२। १
पचास्तिकाय	२७६। २३
नव पदार्थ	२७७। १२
गुणस्थानक्रमसं जीवसंख्या	२७८। ६
केवल त्रैराशिक यन्त्र	२८०। १७
क्षपकादिकी युगपत् सम्भव विशेष सख्या	२८१। ११
सर्वसमियोंकी सख्या	२८२। ३
अजीवादि-तत्त्वोंका सक्षिप्त स्वरूप	२८६। ७
धार्मिक सम्पत्त्व	२८७। ७
वेदक सम्पत्त्व	२८८। २६
उपशम सम्पत्त्व	२८९। ९
पाच लब्धि	२८९। ३०
सम्पत्त्व ग्रहणके योग्य जीव	२९०। ९
सम्पत्त्वमागणके दूसरे भेद	२९०। ३१
सम्पत्त्वमार्गणामे जीवसंख्या	२९२। ६

### सजीमार्गणा अधिकार-१८

( १३ )

सजी अमजीवा स्वरूप	२९३। १
सजी असजीको परीक्षाके चिह्न	२९३। १८
सजी मार्गणामे जीवसंख्या	२९४। ३

### आहारमार्गणा अधिकार-१९

( १८ )

आहारका स्वरूप	२९४। १५
आहारक अनाहारकता विभेद	२९४। ३१
समुद्घातके भेद	२९५। ८

विषय	पृ पं
समुद्घातका स्वरूप	२९५। १६
आहारक और अनाहारक का कालप्रमाण	२९५। २९
आहारमार्गणामे जीवसंख्या	२९६। ७

### उपयोगाधिकार-२०

उपयोगका स्वरूप और दो भेद	२९६। १७
दोनों उपयोगोंके उत्तर भेद	२९६। २४
साकार उपयोगकी विशेषता	२९७। ३
अनाकार उपयोगकी विशेषता	२९७। १५
उपयोगाधिकारमे जीवसंख्या	२९७। २९

### अन्तर्भावाधिकार-१

गुणस्थान और मार्गणामे शेषग्रहणना-	
ओका अन्तर्भाव	२९८। ६
मार्गणाओमे गुणस्थानादि	२९८। १५
गुणस्थानोमे जीवसमासादि	३०६। १
मार्गणाओमे जीवसमास	३०६। १०

### आलापाधिकार-२

नमस्कार और आलापाधिकारक कहने-	
की प्रतिज्ञा	३१०। ९
गुणस्थान और मार्गणाओंके आलापोकी	
सख्या	३१०। २४
गुणस्थानोमे आलाप	३११। २
मार्गणाओमे आलाप	३१२। १
जीवसमासकी विशेषता	३१६। ३०
जीम भेदोंकी योजना	३१७। ९
आवश्यक नियम	३१७। २६
गुणस्थानातीत मिश्रणका स्वरूप	३१८। २९
याम भेदोंके जाननेका उपाय	३१९। १६
अन्तिम आशीर्वाद	३२०। ११

## शुद्धि-पत्र

पृष्ठ	पक्ति	अशुद्ध	शुद्ध	पृष्ठ	पक्ति	अशुद्ध	शुद्ध
५	८	परूपणा	परूवणा		८	वृद्धिक्रम	वृद्धिक्रम
१०	२२	एते	एदे	७७	३०	छत्तीसा	छत्तीसा
१२	२३	उपशामकेपु	उपशामकेपु	७८	८	सहस्राणि	सहस्राणि
१३	२	क्षयिक	क्षायिक	७९	२	पञ्जत्त	पञ्जत्त
१३	२	गणस्थानोमे	गुणस्थानोमे	८९	१५	तिर्यग्मानुष	तिर्यग्मानुष
१६	१८	सम्यक्त्वकी	सम्यक्त्वकी	९०	१४	सुविवृतसज्ञा	सुविवृतसज्ञा
१८	२६	गृह्णाति	गृह्णाति	९२	७	तिर्यचोमे	तिर्यचोमे
१९	१३	सम्यग्दर्शनके	सम्यग्दर्शनके	९३	१६	व्याधि	व्याधि
२१	२५	सम्यग्दृष्टि	सम्यग्दृष्टि	९८	२५	इव	इव
२३	३	दैववदो	दैसवदो	९९	१८	प्रकारक	प्रकारकी
२५	२६	वत्तावत्तपसाए	वत्तावत्तपमाए	१०५	१२	अवगगहादीहि	अवगगहादीहि
	३०	परिज्ञान	परिज्ञान	१०६	३०	अन्तर्मेदोसे	अन्तर्मेदोसे
३३	७	गुवसमण	गुवसमण	१०७	१३	वादरसुहमा	वादरसुहमा
४०	९	प्रकृतिथोके	प्रकृतिथोके	११९	१४	प्रथिव्यादि	पृथिव्यादि
	१३	खपया	खवया		१६	वायुकायिक	वायुकायिक
	२६	जेहि	जेहि	१२०	२६	तेजस्कायिक	तेजस्कायिक
४१	३	कम्मवणा	कम्मवणा	१२१	११	शलाकारा शिमे	शलाकाराशिमेसे
४२	८	वादर	वादर		३५	देनेसे	देनेसे
	१४	स्पर्धक	स्पर्धक	१२२	२३	पृथिवीकायिक	पृथिवीकायिक
४७	१६	सपत्ती	सपत्ती	१२३	२८	परगुलेण	पदरगुलेण
५०	५	तात्पर्य	तात्पर्य	१२४	२७	निकता	निकलता
५४	५	लक्षणनुसार	लक्षणानुसार		२८	अर्द्धच्छेदोका	अर्द्धच्छेदोका
	१७	पचेन्द्रिय	पचेन्द्रिय	१२८	१९	जवूदीव	जवूदीव
	१८	सभी	सभी	१३८	१६	निममसे	निममसे
५५	२५	भेदजुदे	भेदजुदे		२८	वैक्रियिकसे	वैक्रियिकसे
५७	१२	तिर्यचोके	तिर्यचोके	१३९	९	वर्गणाओको	वर्गणाओकी
५९	१८	तीनोका	तीनोका		१८	सूच्यगुल	सूच्यगुल
६१	११	शोतीष्णे	शोतीष्णे		१९	वृन्दागुल	वृन्दागुल
६५	१७	अप्पुनि	अप्पुनि		२१	पूर्व-पूर्वकी	पूर्व-पूर्वकी
७१	२३	अवक्तव्यवृद्धि	अवक्तव्यवृद्धि	१४१	१३	उत्कण्ट	उत्कण्ट
७२	८	अवगाहनाका	अवगाहनाका	१४५	२	पर्याप्त इनका	इनका

कर्मोंके सर्वथा अभावसे प्रकट होनेवाली अनन्तगुणविशिष्ट आत्माकी शुद्धअवस्थाविशेषको मोक्ष कहते हैं, यद्वा बुद्धि-मुख-दुःखादि विशेष गुणोंके उच्छेदको मोक्ष कहते हैं ।

जीवादि पदार्थोंको “यही है, इसी प्रकारसे है” इस तरह विशेषरूपसे न समझनेको अज्ञान-मिथ्यात्व कहते हैं ।

इस तरह सामान्यसे मिथ्यात्वके ये पाँच भेद हैं । विस्तारसे असंख्यात लोकप्रमाणतक भेद हो सकते हैं ।

उक्त मिथ्यात्वके पाँच भेदोंके दृष्टान्त बताते हैं ।

एयत बुद्धदरसी, विवरीओ बह्व तावसो विणओ ।

इदो वि य ससइयो, मक्कळियो चेव अण्णाणी ॥ १६ ॥

एकान्तो बुद्धदर्शी विपरीतो ब्रह्म तापसो विनय ।

इन्द्रोऽपि सशयितो मस्करी चैवाज्ञानी ॥ १६ ॥

अर्थ—ये केवल दृष्टान्तमात्र हैं । इसलिये प्रत्येक दृष्टान्तवाचक शब्दके साथ आदि शब्द और लगा लेना चाहिये । अर्थात् बौद्धादि मतवाले एकान्त मिथ्यादृष्टि हैं । याज्ञिक ब्राह्मणादि विपरीत मिथ्यादृष्टि हैं । तापसादि विनय मिथ्यादृष्टि हैं । इन्द्र नामक श्वेताम्बर<sup>१</sup> गुह्र प्रभृति सशयिमिथ्यादृष्टि हैं । और मस्करी ( मखलिगोशा<sup>२</sup> ? ) आदिक अज्ञानमिथ्यादृष्टि हैं ।

प्रकारान्तरसे मिथ्यात्वका लक्षण कहते हैं ।

मिच्छत वेदतो, जीवो विवरीयदसणो होदि ।

ण य धम्म रोचेदि हु, महुर खु रसं जहा जरिदो<sup>३</sup> ॥ १७ ॥

मिथ्यात्व विदन् जीवी विपरीतदर्शनो भवति ।

न च धर्म रोचते हि, मधुर खलु रस यथा ज्वरित ॥ १७ ॥

अर्थ—मिथ्यात्व प्रकृतिके उदयसे उत्पन्न होनेवाले मिथ्या परिणामोंका अनुभव करनेवाला जीव विपरीत श्रद्धानवाला हो जाना है । उसको जिस प्रकार पित्तज्वरसे युक्त जीवको मीठा रस भी अच्छा मालूम नहीं होता उसी प्रकार यथार्थ धर्म अच्छा नहीं मालूम होता—रुचिकर नहीं होता ।

१—जी प्र तथा म प्र दोनों हो टीकाओंमें इन्द्रका अब श्वेताम्बर गुह्र ही किया है । परन्तु हमारी समझसे यह भगवान् महावीरस्वामीके समकालीन अनेक दि जैन लिगसे भ्रष्ट होकर अपने अपने मतके प्रवर्तक कुनार्यकरोंमेंसे कोई एक होना चाहिये जिनका कि पक्ष एक सत्य पक्षका निश्चय न कर सकना रहा होगा ।

२—मूलारण्यना पृ १४० में न० ४१ पर भी यही गाथा है । तथा पट्ट स नु, विवरण पृ १६२ में न १०६ पर भी उक्त च करके यही गाथा उद्धृत है ।

**भावार्थ—**मिथ्यात्व प्रकृति के उदयसे जो जीव देव, शास्त्र, गुरुके यथार्थ स्वरूपका श्रद्धान न करके विपरीत श्रद्धान करता है उसको मिथ्यादृष्टि कहते हैं। यहाँपर जो “च” शब्द डाला है उससे यह अभिप्राय समझना चाहिये कि यदि कोई जीव वाहरसे सम्यग्दृष्टिके समान आचारण करे और अन्तरगसे उसके विपरीत परिणाम हो तो वह यथार्थमे मिथ्यादृष्टि ही है।

इस अर्थको दृढ़ करने और अच्छी तरह समझानेके लिये मिथ्यादृष्टिके बाह्य चिन्होको दिखाते हैं।

मिच्छाइट्टी जीवो, उत्रइड्ड पवयण ण सद्दहदि ।

सद्दहदि असदभाव उवइड्ड वा अनुवइड्ड<sup>१</sup> ॥ १८ ॥

मिथ्यादृष्टिजीव उपदिष्ट प्रवचन न श्रद्धाति ।

श्रद्धाति असदभावमुपदिष्ट वानुपदिष्टम् ॥ १८ ॥

**अर्थ—**मिथ्यादृष्टि जीव समोचीन गुरुओ के पूर्वापर विरोधादि दोषोंसे रहित और हितके करनेवाले भी वचनोका यथार्थ श्रद्धान नहीं करता। किन्तु इसके विपरीत आचार्याभासो के द्वारा उपदिष्ट या अनुपदिष्ट असदभावका अर्थात् पदार्थके विपरीत स्वरूपका इच्छानुसार श्रद्धान करता है।

विशेष मिथ्यात्वका वर्णन यहाँ चार गाथाओमे किया गया है। सक्षेपमे यह समझ लेना चाहिये कि मिथ्यात्व यह सम्यग्दर्शनका ठीक विरोध भाव है। यही कारण है कि तत्त्वार्थसूत्र, रत्नकरण्ड श्रावकाचार आदिमे और इस जीवकाण्डमे सम्यग्दर्शनके जो लक्षण विषय कारण बताये गये हैं उनके ठीक विपरीत भावो और उनके कारणो आदिका मिथ्यात्वके सम्बन्धमे निर्देश किया गया है।

न० १५ की गाथामे मिथ्यात्वका स्वरूप, कारण, विषय और भेद इस तरह चार बातें बताई गई हैं। भेदोकी सख्या पाँच है, जिससे मालूम होता है कि मिथ्यात्वके सभी प्रकार इन पांच भेदोमे गर्भित होजाते हैं। किन्तु ध्वलामे कहा गया है कि मिथ्यात्वके पाँच ही भेद हैं ऐसा नियम नहीं है, पाँच भेद जो कहे गये हैं, वह केवल उपलक्षणमात्र<sup>२</sup> हैं। न० १५ की गाथामे दृष्टांतरूपसे जो पाँच नाम बताये गये हैं वे प्रायः उन व्यक्तियोंके हैं जो कि भगवान महावीरस्वामीसे समकालीनता रखते हैं और उनसे कुछ दिन पूर्व ही दि जैन दोक्षा धारण कर चुके थे और पीछे जिन्होंने विभिन्न कारणोसे भ्रष्ट एव विरुद्ध होकर अपनेको तीर्थंकर बताते हुए महावीरस्वामी या जैनागमके विरुद्ध उपदेश देना शुरू किया था। वास्तवमे भावरूप मिथ्यात्वके सभी भेद अनादि हैं। जिन व्यक्तियोंके ये नाम हैं वे पर्यायाधिक नयमे अने समयके वर्णनके उपज्ञवक्ता हैं और अतत्त्वके प्रतिपादक होनेसे आत्मा-भास हैं।

१—म्लाराना पृ १३८ मे न ४० पर यही गाथा है। केवल मिच्छाइट्टीकी जगह “मोहोदयेण” पाठ पाया जाता है। तथा ठस्य चूलियामे न० १५ पर यही गाथा है परन्तु वहाँ “जीवो” की जगह “णियमा” पाठ है। ल सा गा न १०९ मे यही पाठ है।

२—इति वचनात् ( जावदिया वयणवहा इत्यादि ) न मिथ्यात्वपचकनियमोऽस्ति किन्तूपलक्षणमात्रमेत-  
दभहित पचविध मिथ्यात्वमिति । स सु पृ १६२

कर्मोंके सर्वथा अभावसे प्रकट होनेवाली अनन्तगुणविशिष्ट आत्माकी शुद्धअवस्थाविशेषको मोक्ष कहते हैं, यद्वा बुद्धि-मुख-दुःखादि विशेष गुणोंके उच्छेदको मोक्ष कहते हैं ।

जीवादि पदार्थोंको “यही है, इसी प्रकारसे है” इस तरह विशेषरूपसे न समझनेको अज्ञान-मिथ्यात्व कहते हैं ।

इस तरह सामान्यसे मिथ्यात्वके ये पाँच भेद हैं । विस्तारसे असंख्यात लोकप्रमाणतक भेद हो सकते हैं ।

उक्त मिथ्यात्वके पाँच भेदोंके दृष्टान्त बताते हैं ।

एयत बुद्धदरसी, विवरीओ चह्म तावसो विणओ ।

इदो वि य ससइयो, मक्कडियो चेव अण्णाणी ॥१६॥

एकान्तो बुद्धदर्शी विपरीतो ब्रह्म तापसो विनय ।

इन्द्रोऽपि सशयितो मस्करो चैवाज्ञानी ॥ १६ ॥

अर्थ—ये केवल दृष्टान्तमात्र हैं । इसलिये प्रत्येक दृष्टान्तवाचक शब्दके साथ आदि शब्द और लगा लेना चाहिये । अर्थात् बौद्धादि मतवाले एकान्त मिथ्यादृष्टि हैं । याज्ञिक ब्राह्मणादि विपरीत मिथ्यादृष्टि हैं । तापसादि विनय मिथ्यादृष्टि हैं । इन्द्र नामक श्वेताम्बर<sup>१</sup> गुरु प्रभृति सशमिथ्यादृष्टि हैं । और मस्करो ( मखलिगोशा<sup>२</sup> ) आदिक अज्ञानमिथ्यादृष्टि हैं ।

प्रकारान्तरसे मिथ्यात्वका लक्षण कहते हैं ।

मिच्छत वेदतो, जीवो विवरीयदसणो होदि ।

ण य धम्म रोचेदि हु, महुर खु रस जहा जरिदो<sup>३</sup> ॥ १७ ॥

मिथ्यात्व विदन् जीवो विपरीतदर्शनो भवति ।

न च धर्म रोचते हि, मधुर खलु रस यथा ज्वरित ॥ १७ ॥

अर्थ—मिथ्यात्व प्रकृतिके उदयसे उत्पन्न होनेवाले मिथ्या परिणामोका अनुभव करनेवाला जीव विपरीत श्रद्धानवाला हो जाता है । उसको जिस प्रकार पित्तज्वरसे युक्त जीवको सीठा रस भी अच्छा मालूम नहीं होता उसी प्रकार यथार्थ धर्म अच्छा नहीं मालूम होता—रुचिकर नहीं होता ।

१—जी प्र तथा म प्र दोनों ही टीकाओंमें इन्द्रका अर्थ श्वेताम्बर गुरु ही किया है । परन्तु हमारा समयसे यह भगवान् महावीरस्वामीके समकालीन अनेक दि जैन लिगसे भ्रष्ट होकर अपने अपने मतके प्रवर्तक कुत्सकारांमें कोई एक होना चाहिये जिसका कि पत्र एक सत्य पत्रका निश्चय न कर सकना रहा होगा ।

२—मूलरावणा पृ १४० में न० ४१ पर भी यही गाथा है । तथा पट्टण स सु, विवरण पृ १६२ में न १०६ पर भी उक्त च करके यही गाथा उद्धृत है ।

भावार्थ—मिथ्यात्व प्रकृतिके उदयसे जो जीव देव, शास्त्र, गुरुके यथार्थ स्वरूपका श्रद्धान न करके विपरीत श्रद्धान करता है उसको मिथ्यादृष्टि कहते हैं। यहाँपर जो “च” शब्द डाला है उससे यह अभिप्राय समझना चाहिये कि यदि कोई जीव वाहरसे सम्यग्दृष्टिके समान आचारण करे और अन्तरगसे उसके विपरीत परिणाम हो तो वह यथार्थमे मिथ्यादृष्टि ही है।

इस अर्थको दृढ़ करने आर अच्छी तरह समझानेके लिये मिथ्यादृष्टिके बाह्य चिन्होको दिखाते हैं।

मिच्छाइट्टी जीवो, उन्नइड्ड पवयण ण सद्दहिदि ।

सद्दहिदि असदभाव उवइड्ड वा अणुवइड्ड<sup>१</sup> ॥ १८ ॥

मिथ्यादृष्टिर्जीव उपदिष्ट प्रवचन न श्रद्धाति ।

श्रद्धाति असदभावमुपदिष्ट वानुपदिष्टम् ॥ १८ ॥

अर्थ—मिथ्यादृष्टि जीव समोचीन गुरुओं के पूर्वापर विरोधादि दोषोंसे रहित और हितके करनेवाले भी वचनोका यथार्थ श्रद्धान नहीं करता। किन्तु इसके विपरीत आचार्याभासों के द्वारा उपदिष्ट या अनुपदिष्ट असदभावका अर्थात् पदार्थके विपरीत स्वरूपका इच्छानुसार श्रद्धान करता है।

विशेष मिथ्यात्वका वर्णन यहाँ चार गाथाओमे किया गया है। सक्षेपमे यह समझ लेना चाहिये कि मिथ्यात्व यह सम्यग्दर्शनका ठीक विरोध भाव है। यही कारण है कि तत्त्वार्थसूत्र, रत्नकरण्ड आचकाचार आदिमे और इस जीवकाण्डमे सम्यग्दर्शनके जो लक्षण विषय कारण बताये गये हैं उनके ठीक विपरीत भावों और उनके कारणों आदिका मिथ्यात्वके सम्बन्धमे निर्देश किया गया है।

न० १५ की गाथामे मिथ्यात्वका स्वरूप, कारण, विषय और भेद इस तरह चार बातें बताई गई हैं। भेदोकी सत्या पाँच है, जिससे मालूम होता है कि मिथ्यात्वके सभी प्रकार इन पाँच भेदोंमे गर्भित होजाते हैं। किन्तु ध्वलामे कहा गया है कि मिथ्यात्वके पाँच ही भेद हैं ऐसा नियम नहीं है, पाँच भेद जो कहे गये हैं, वह केवल उपलक्षणमात्र<sup>२</sup> हैं। न० १६ की गाथामे दृष्टांतरूपसे जो पाँच नाम बताये गये हैं वे प्रायः उन व्यक्तियोंके हैं जो कि भगवान महावीरस्वामीसे समकालीनता रखते हैं और उनसे कुछ दिन पूर्व ही दि जैन दोक्षा धारण कर चुके थे और पीछे जिन्होंने विभिन्न कारणोंसे भ्रष्ट एवं विरुद्ध होकर अपनेको तीर्थंकर बताते हुए महावीरस्वामी या जैनागमके विरुद्ध उपदेश देना शुरू किया था। वास्तवमे भावरूप मिथ्यात्वके सभी भेद अनादि हैं। जिन व्यक्तियोंके ये नाम हैं वे पर्यायाधिक नयमे अपने समयके वर्णनके उपज्ञवका हैं और अतत्त्वके प्रतिपादक होनेसे आसा-भास हैं।

१—मूलरावना पृ १३८ मे न ८० पर यही गाथा है। केवल मिच्छाइट्टीकी जगह “मोहोदयेण” पाठ पाया जाता है। तथा टप्प चलियामे न० १५ पर यही गाथा है परन्तु वहाँ “जीवो” की जगह “णियमा” पाठ है। ल मा गा न १०९ मे यही पाठ है।

२—इति तथनात् (जात्रदिया वयणवहा इत्यादि) न मिथ्यात्वपचकनियमोऽस्ति किन्तूपलक्षणमात्रमेत-  
दभहित पचविध मिथ्यात्वमिति। स सु पु १६२



न० १७ की गाथा में मिथ्यादृष्टिको जिस धर्मके न रचनेकी बात कही गई है वह चार प्रकारका है—१—वस्तुस्वभाव एव आत्माका शुद्धस्वभाव, २—उत्तमक्षमादि दशलक्षणरूप धर्म ३—रत्नत्रय और ४—दया । अतत्त्वश्रद्धानी या तत्त्वार्थके अश्रद्धानोको ये वास्तवमें नहीं रचते ।

न० १८ में मिथ्यात्वके तीव्र, मंद, मध्यम, अथवा अनादि सादि आदि भेदोका संकेत पाया जाता है ।

इस तरह चार गाथाओं में मिथ्यात्वके प्राय सभी भागोंकी तरफ संक्षेपमें दृष्टि डाली गई है । मुख्य विषय भी चार ही हैं—स्वरूप, सख्या, विषय, और फल ।

इस प्रकार प्रथम गुणस्थानका स्वरूप, उसके भेद, भेदोंके दृष्टांत तथा बाह्य चिन्होंको दिखाकर अब क्रमानुसार दूसरे सासादन गुणस्थानका स्वरूप बताते हैं ।

**आदिमसम्भत्तद्वा, समयादो छावलि चि वा सेसे ।**

**अणअण्णदरुदयादो, णासियसम्भो चि सासणक्खो सो ॥ १९ ॥**

आदिमसम्यक्त्वाद्वा, आसमयत्त पेडावलिरिति वा शेषे ।

अनान्यतरोदयात्, नाशितसम्यक्त्व इति सासनाप्त्य स ॥ १९ ॥

अर्थ—प्रथमोपशम सम्यक्त्वके अथवा यहाँपर वा शब्दका ग्रहण किया है, इसलिये द्वितीयोपशम सम्यक्त्वके अन्तर्मुहूर्तमात्र कालमेंसे जब जघन्य एक समय तथा उत्कृष्ट छह आवली प्रमाण काल शेष रहे उतने कालमें अनन्तानुबन्धी क्रोध, मान, माया, लोभमेंसे किसीके भी उदयमें आनेसे सम्यक्त्वकी विराजना होनेपर सम्यग्दर्शन गुणोंको जो अव्यक्त अतत्त्वश्रद्धानरूप परिणति होती है, उसको सासन या सासादन गुणस्थान कहते हैं ।

इस गुणस्थानको दृष्टान्त द्वारा स्पष्ट करते हैं ।

**सम्भत्तरयणपव्वयमिहरादो मिच्छभूमिम्मभिमुहो ।**

**णासियसम्भत्तो सो, सासणणासो मुणेयव्वो ॥ २० ॥**

सम्यक्त्वरत्नपर्वतशिखरात् मिथ्यात्वभूमिसमभिमुख ।

नाशितसम्यक्त्व स सासननामा मन्तव्य ॥ २० ॥

अर्थ—सम्यक्त्वरूपी रत्नपर्वतके शिखरसे गिरकर जो जीव मिथ्यात्वरूपी भूमिके मम्मल हो चुका है, अतएव जिसने सम्यक्त्वकी विराजना (नाश) करदी है, और मिथ्यात्वको प्राप्त नहीं किया है, उसको सासन या सासादन गुणस्थानवर्ती कहते हैं । भावार्थ—जिम प्रकार पर्वतमें गिरनेपर और भूमिपर पहुँचनेके पहले मध्यका जो काल है वह न पर्वतपर ठहरनेका ही है, और न भूमिपर ही ठहरने का है, किन्तु अनुभय काल है । इसी प्रकार अनन्तानुबन्धी कपायमेंसे किसी एकका उदय होनेमें

सम्यक्त्वपरिणामोके छूटनेपर, और मिथ्यात्व प्रकृतिके उदय न होनेसे मिथ्यात्व परिणामोके न होने-पर मध्यके अनुभयकालमें जो परिणाम होते हैं, उनको सासन या सासादन गुणस्थान कहते हैं। यहाँपर जो सम्यक्त्वको रत्नपर्वतकी उपमा दी है, उसका अभिप्राय यह है कि जिस प्रकार रत्नपर्वत अनेक रत्नोंका उत्पन्न करनेवाला और उन्नत स्थानपर पहुँचानेवाला है उस ही प्रकार सम्यक्त्व भी सम्यग्ज्ञानादि अनेक गुणरत्नोंको उत्पन्न करनेवाला है, और सबसे उन्नत मोक्षस्थानपर पहुँचाने वाला है।

प्राय सर्वत्र इस गुणस्थानका नाम निर्देश करते समय सासन शब्दका ही प्रयोग किया है। देखो गाथा न० ९, १९ तथा २०। इसके सिवाय सतसुत विवरणके सूत्र न० १० में भी सासनशब्द ही पढ़ा है। किन्तु अर्थ करते समय प्राय सासादन शब्दको दृष्टिमें रक्खा है। दोनों ही शब्द निरुक्तिसिद्ध हैं। असनका अर्थ होता है नीचेको गिरना और आसादनाका अर्थ होता है विराधना। क्योंकि यह जीव मिथ्यात्वकी तरफ नीचेको गिरता है, और यह कार्य सम्यक्त्वकी विराधनासे होता है। अतएव दोनों ही अर्थ सगत हैं।

प्रश्न यह हो सकता है, कि अनन्तानुबन्धीके उदयसे यदि सम्यक्त्वका विनाश होता है, तो उसे दर्शनमोहनीयके भेदमें गिनना चाहिये। यदि वह चारित्रमोहनीयका भेद है, तो उससे सम्यक्त्वका विराधन नहीं हो सकता, और ऐसी अवस्थामें इस गुणस्थानका सभब ही नहीं रहता है। दूसरी बात यह है कि अनन्तानुबन्धीके उदयसे यदि सम्यक्त्वका नाश हो जाता है तो जिस जीवके ऐसा हो तो फिर उसको मिथ्यादृष्टि ही कहना चाहिये? किन्तु इसका उत्तर यह है कि यहाँपर जो कथन किया गया है उसका फल अनन्तानुबन्धीकपायकी द्विस्वभावताको बताना<sup>१</sup> है। यद्यपि सूत्रमें कहीपर भी इस कपायको दोनों तरफ गिना नहीं है फिर भी प्रकृत कथनसे यह फलितार्थ निकलता है कि अनन्तानुबन्धीमें सम्यग्दर्शन और चारित्र दोनोंके ही घात करनेका स्वभाव पाया जाता है। इसके सिवाय मिथ्यादृष्टि और सासादन सम्यग्दृष्टि दोनोंके विपरीतार्थवेदनमें बहुत बड़ा अन्तर है, क्योंकि मिथ्यादृष्टि गुणस्थानमें अतत्त्वार्थ श्रद्धान व्यक्त और सासादन गुणस्थानमें अव्यक्त हुआ करता है। अतएव इस गुणस्थानका पृथक् निर्देश उचित ही है। इस गुणस्थानमें सम्यग्दृष्टि शब्दका जो प्रयोग किया गया है वह भूतपूर्वगतिकी अपेक्षासे समझना चाहिये।

क्रमप्राप्त तृतीय गुणस्थानका लक्षण करते हैं।

सम्मामिच्छुदयेण य, जत्तरसच्चवादिक्ज्जेण ।

ण य सम्म मिच्छ पि य, सम्मिस्सो होदि परिणामो ॥ २१ ॥

सम्यग्मिथ्यात्वोदयेन च, जात्यन्तरसर्वधातिकार्येण ।

न च सम्यगत्व मिथ्यात्वमपि च, सम्मिथो भवति परिणाम ॥ २१ ॥

अर्थ—जिमका प्रतिपक्षी आत्माके गुणको सर्वथा घातनेका कार्य दूसरी सर्वधाति प्रकृतिथोसे

१—विमिति मिथ्यादृष्टिरिति न व्यपदिश्यते चेन्न, अनन्तानुबन्धिना द्विस्वभावत्वप्रतिपादनफलत्वात् ।  
सुत्रे तथानुपदेशोऽप्यपितनयापेक्ष ॥

विलक्षण जातिका है उस जात्यन्तर सर्वधानि सम्यग्मिथ्यात्व प्रकृतिके उदयसे केवल सम्यक्त्वरूप या मिथ्यात्वरूप परिणाम न होकर जो मिश्ररूप परिणाम होता है, उसको तीसरा मिश्रगुणस्थान कहते हैं। शङ्का—यह तीसरा गुणस्थान बन नहीं सकता, क्योंकि मिश्ररूप परिणाम ही नहीं हो सकते। यदि विरुद्ध दो प्रकारके परिणाम एक ही आत्मा और एक ही कालमें माने जाय तो शीत उष्णकी तरह परस्पर सहानुवस्थान लक्षण विरोध दोष आवेगा। यदि क्रमसे दोनो परिणामोंकी उत्पत्ति मानी जाय, तो मिश्ररूप तीसरा गुणस्थान नहीं बनता। समाधान—यह शका ठीक नहीं है, क्योंकि मित्रामित्रन्यायसे एक काल और एक ही आत्मामें मिश्ररूप परिणाम हो सकते हैं। भावार्थ—जिस प्रकार देवदत्त नामक किसी मनुष्यमें यज्ञदत्तकी अपेक्षा मित्रपना और चैत्रकी अपेक्षा अमित्रपना ये दोनो धर्म एक ही कालमें रहते हैं और उनमें कोई विरोध नहीं है। उस ही प्रकार सर्वज्ञ निरूपित पदार्थके स्वरूपके श्रद्धानकी अपेक्षा समीचीनता और सर्वज्ञाभासकथित अतत्त्व-श्रद्धानकी अपेक्षा मिथ्यापना ये दोनो ही धर्म एक काल और एक आत्मामें घटित हो सकते हैं इसमें कोई भी विरोधादि दोष नहीं है।

उक्त अर्थको ही दृष्टान्तद्वारा स्पष्ट करते हैं।

दहिगुडमिव वामिम्स, पुहभाव णेव कारिंदुं सक्क ।

एव मिस्सयभावो, सम्मामिच्छो चि णाद्वो<sup>१</sup> ॥ २२ ॥

दहिगुडमिव व्यामिश्र, पृथग्भाव नैव कर्तुं शक्यम् ।

एव मिश्रकभाव, सम्यग्मिथ्यात्वमिति ज्ञातव्यम् ॥ २२ ॥

अर्थ—जिस प्रकार दही और गुडको परस्पर इस तरहसे मिलानेपर कि फिर उन दोनोको पृथक्-पृथक् नहीं कर सकें, उस द्रव्यके प्रत्येक परमाणुका रस मिश्ररूप ( खट्टा और भीठा मिला हुआ ) होता है। उस ही प्रकार मिश्रपरिणामोंमें भी एक ही कालमें सम्यक्त्व और मिथ्यात्वरूप परिणाम रहते हैं, ऐसा समझना चाहिये।

इस गुणस्थानमें होनेवाली विशेषताको दिखाते हैं।

सो सज्जम ण गिण्हदि, देसज्जम वा ण वंधदे आउं ।

सम्मं वा मिच्छं वा, पडिवज्जिय मरदि णियमेण<sup>२</sup> ॥ २३ ॥

स सयम न गृह्णाति, देशयम वा न वज्ज्नाति आयु ।

सम्यक्त्व वा मिथ्यात्व वा प्रतिपद्य त्रियते नियमेन ॥ २३ ॥

अर्थ—तृतीय गुणस्थानवर्ती जीव सकल सयम या देशसयमको ग्रहण नहीं करता, और न इस गुणस्थानमें आयुकर्मका वन्ध ही होता है। तथा इस गुणस्थानवाला जीव यदि मरण

१—न चैतत्काल्पनिक पूर्वस्वीकृतदेवतापरित्यागेनार्हन्नपि देव इत्यभिप्रायवत् पुरुषस्थोपलम्भात् ॥  
—पद्ल० सतसु घवला पृ १६७ । तथा देखो यशस्विल आ ६ पृ २८२ के पद्य, और गा २२ की मद्यप्रबोधिनी टीका ।

२—घवला सण्ड १ पृ १७० गाथा न० १०९ ।

३—पद्ल० ४ गा ३३ तथा स ५ पृ ३ ।

करता है तो नियमसे<sup>१</sup> सम्यक्त्व या मिथ्यात्वरूप परिणामोको प्राप्त करके ही मरण करता है, किन्तु इस गुणस्थानमे मरण नहीं होता ।

उक्त अर्थको और भी स्पष्ट करते हैं ।

सम्मत्त-मिच्छपरिणामेसु जहिं आउगं पुरा बद्धं ।

तहिं मरणं मरणंतसमुद्घादो वि य ण मिम्सम्मि<sup>२</sup> ॥ २४ ॥

सम्यक्त्व-मिथ्यात्वरूपपरिणामेषु यत्रायुष्क पुरा बद्धम् ।

तत्र मरण मारणान्तसमुद्घातोऽपि च न मिश्रे ॥ २४ ॥

अर्थ—तृतीय गुणस्थानवर्ती जीवने तृतीय गुणस्थानको प्राप्त करनेसे पहले सम्यक्त्व या मिथ्यात्वरूपके परिणामोमेसे जिस जातिके परिणाम कालमे आयुक्रमका बन्ध किया हो उस ही तरहके परिणामोके होनेपर उसका मरण होता है, किन्तु मिश्र गुणस्थानमे मरण नहीं होता । और न इस गुणस्थानमे मारणान्तिक समुद्घात<sup>३</sup> ही होता है ।

चतुर्थ गुणस्थानका लक्षण वतानेके पूर्व उसमे होनेवाले सम्यग्दर्शनके औपशमिक क्षायिक क्षायोपशमिक इन तीन भेदोमेसे प्रथम क्षायोपशमिकका लक्षण करते हैं ।

सम्मत्तदेसधादिस्सुदयादो वेदग हवे सम्मं ।

चलमलिनमगाढ तां, णिच्च कम्मक्खवणहेदु ॥ २५ ॥

सम्यक्त्वदेशघातेरुदयाद्वेदक भवेत्सम्यक्त्वम् ।

चल मलिनमगाढ, तन्नित्य कर्मक्षपणहेतु ॥ २५ ॥

अर्थ—सम्यग्दर्शनगुणको विपरीत करनेवाली प्रकृतियोमेसे देशघाति सम्यक्त्व प्रकृतिके उदय होने पर ( तथा अनन्तानुवचिचतुष्क और मिथ्यात्व मिश्र इन सर्वघाति प्रकृतियोके आगामी निपेक्षोका सदवस्थारूप उपशम और वर्तमान निपेक्षोकी विना फल दिये ही निर्जरा होने पर ) जो आत्मके परिणाम होते हैं उनको वेदक या क्षायोपशमिक सम्यग्दर्शन कहते हैं । वे परिणाम चल, मलिन, या अगाढ होते हुए भी नित्य ही अर्थात् जघन्य अन्तर्मुहूर्तसे लेकर उत्कृष्ट छ्यासठ सागरपर्यन्त कर्मोकी निर्जराके कारण हैं ।

जिस प्रकार एक ही जल अनेक कल्लोलरूपमे परिणत होता है, उस ही प्रकार जो सम्यग्दर्शन सम्पूर्ण तीर्थकर या अर्हन्तोमे सभान अनन्त शक्तिके होनेपर भी 'श्रीशान्तिनाथजी शान्तिके लिये और श्रीपाश्वर्नाथजी रक्षा करनेके लिये समर्थ हैं' इस तरह नाना विषयोमे चलायमान होता

१—अन्य आचार्याके मतानुसार यह नियम नहीं है । म प्र ।

२—पट्ठ ४ पृ ३८९ ख ५ पृ ३१ । ३—मूल शरीरको विना छोड़े ही आत्माके प्रदेशोका बाहर निकलना इसको समुद्घात कहते हैं । उसके सात भेद हैं—वेदना, कषाय, वैक्रियिक, मारणान्तिक, तैजस, जागर और तेजस । मरणसे पूर्व होनेवाले समुद्घातको मारणान्तिक समुद्घात कहते हैं ।

है उसको चल सम्यग्दर्शन कहते हैं। जिस प्रकार शुद्ध सुवर्ण भी मलके निमित्तसे मलिन कहा जाता है, उस ही तरह सम्यक्त्व प्रकृतिके उदयसे जिसमें पूर्ण निर्मलता नहीं है उसको मलिन सम्यग्दर्शन कहते हैं। जिस तरह वृद्ध पुरुषके हाथमें ठहरी हुई भी लाठी काँपती है उस ही तरह जिस सम्यग्दर्शन के होते हुए भी अपने वनवाये हुए मन्दिरादिमें 'यह मेरा मन्दिर है' और दूसरेके वनवाये हुए मन्दिरादिमें 'यह दूसरेका है' ऐसा भाव हो उसको अगाढ सम्यग्दर्शन कहते हैं।

**भाषार्थ—**उपशमके प्रशस्त और अप्रशस्त इस तरह दो प्रकार हैं। विवक्षित प्रकृति यदि उदय योग्य न हो और स्थिति अनुभाग, उत्कर्षण अपकर्षण तथा सक्रमणके योग्य हो तो उस उपशमको अप्रशस्त कहते हैं। तथा जहाँ पर विवक्षित प्रकृति उदययोग्य भी न हो और उत्कर्षण अपकर्षण एवं सक्रमणयोग्य भी न हो तो वहाँ प्रशस्त उपशम कहा जाता है। अनन्तानुबन्धी कपायका प्रशस्तोपशम नहीं माना है, अतएव अनन्तानुबन्धी कपायका अप्रशस्तोपशम अथवा विसंयोजन होने पर एव दर्शन मोहनीयकी मिथ्यात्व और मिथ्य प्रकृतिका प्रशस्त या अप्रशस्त उपशम अथवा क्षयोन्मुखताके होनेपर और सम्यक्त्व प्रकृतिके देशघाति स्पर्शकोका उदय होनेपर जो तत्त्वार्थश्चद्वानरूप परिणाम होते हैं, उनको ही वेदक या क्षायोपशमिक सम्यक्त्व कहते हैं। यहाँपर जीव सम्यक्त्व प्रकृतिके उदयका वेदन—अनुभवन करता है, इसलिये इसको वेदक कहते हैं।

गाथामें आये हुए नित्य शब्दका अभिप्राय अविनश्वर नहीं किन्तु अन्तर्मुहूर्तसे लेकर छयासठ सागर तकके कालके प्रमाणसे है जैसा कि ऊपर बताया गया है। अथवा इसका आशय ऐसा भी हो सकता है कि कर्मके क्षयणका यह करण—असाधारण कारण है। यह बात केवल इस क्षायोपशमिक सम्यक्त्वके विषयमें ही नहीं किन्तु वक्ष्यमाण औपशमिक एवं क्षायिकके विषयमें भी समझनी चाहिये। क्योंकि सम्यग्दर्शनके साहचर्यके बिना सब निर्जरा नहीं हो सकती, यह ध्रुव नियम है। इस ध्रुव नियमको स्पष्ट करना ही नित्य शब्दका अभिप्राय है। इससे मोक्षमार्गमें सम्यग्दर्शनकी असाधारणता सूचित हो जाती है। तथा यह भी विशेषता व्यक्त होती है कि इस क्षायोपशमिक सम्यक्त्वके वेदक अथवा समल होते हुए भी वह कर्मक्षयणका कारण है। ध्यान रहे कि चतुर्थ गुण-स्थानसे लेकर ऊपरके सभी गुणस्थानोंमें होनेवाली विशिष्ट निर्जराका मूल कारण सम्यग्दर्शन ही है।

चतुर्थ गुणस्थानमें उपदिष्ट सम्यग्दर्शनके तीन भेदोंमेंसे एक भेद समल सम्यग्दर्शन-वेदकका स्वरूप बताकर अब शेष दो—मलदोषरहित औपशमिक और क्षायिक सम्यग्दर्शनोंका हेतुपूर्वक लक्षण और स्वरूप बताते हैं।

सत्तुहं उवसमदो, उवसमसम्मो खया दु खइयो य ।

विदियकसायुदयादो, असज्जो होदि सम्मो य ॥ २६ ॥

सप्तानामुपशमत उपशमसम्यक्त्व क्षयात् क्षायिक च ।

द्वितीयकपायोदयादसयत भवति सम्यक्त्व च ॥ २६ ॥

**अर्थ—**तीन दर्शनमोहनीय अर्थात् मिथ्यात्व मिथ्य और सम्यक्त्व प्रकृति तथा चार अनन्तानुबन्धी कपाय इन सात प्रकृतियोंके उपशमसे औपशमिक और सर्वथा क्षयसे क्षायिक सम्यग्दर्शन होता है। इस चतुर्थगुणस्थानवर्ती सम्यग्दर्शनके साथ समय विलकुल नहीं होता। क्योंकि यहाँ पर

दूसरी अप्रत्याख्यानावरण कपायका उदय रहा करता है। यही कारण है कि इस गुणस्थानवाले जीवको असयत सम्यग्दृष्टि कहते हैं।

**भावार्थ**—सम्यग्दर्शन गुणकी विरोधिनी इन सात प्रकृतियोंके उपशम अथवा क्षय इन दोनों ही अवस्थाओंमें जो आत्माका सम्यग्दर्शन गुण प्रकट होता है वह विशुद्धकी अपेक्षा समान है। फिर भी औपशमिक और क्षायिकमें प्रतिपक्षी कर्मोंके सद्भाव और असद्भावके कारण बहुत बड़ा अन्तर है। वह यह कि क्षायिक सम्यग्दर्शन अन्त तक स्थिर रहता है। इस सम्यक्त्वसे युक्त जीव कभी भी मिथ्यात्वको प्राप्त नहीं होता, न आसामगम पदार्थोंमें सन्देह करता है और न मिथ्यादृष्टियोंके अतिशय या चमत्कारको देखकर आश्चर्य ही करता है। अर्थात् वेदक सम्यक्त्वमें पाये जानेवाले चल मलिन और अगाढ़ बोधोंसे वह रहित होता है। औपशमिक सम्यग्दृष्टि भी ऐसा ही होता है। परन्तु उसका काल अन्तर्मुहूर्त मात्र ही है। उसके बाद वह प्रतिपक्षी कर्मोंमेंसे मिथ्यात्वके उदयमें आने पर मिथ्यादृष्टि, अनन्तानुबन्धी कपायमेंसे किसीके उदयमें आने पर सासादन सम्यग्दृष्टि, मिश्र प्रकृतिके उदयमें आने पर सम्यग्मिथ्यादृष्टि और सम्यक्त्व प्रकृतिके उदयमें आने पर समस्त वेदक सम्यक्त्वको जिसका कि स्वरूप ऊपरकी गायामें बताया गया है प्राप्त करके असंयत सम्यग्दृष्टि गुणस्थानको प्राप्त होजाता है। अर्थात् इन चारमेंसे किसी भी एक अवस्थाको प्राप्त कर लेता है। कदाचित् ऊपरकी कपायों का क्षयोपशम भी यदि साथमें हो जाय तो वह पाँचवें, सातवें गुणस्थानोंको भी प्राप्त कर सकता है।

इस गुणस्थानके साथ असंयत शब्दका जो प्रयोग किया है वह अन्त्यदीपक है। अतएव असंयत भाव प्रथम गुणस्थानसे लेकर इस चतुर्थ गुणस्थानतक ही पाया जाता है। क्योंकि ऊपरके गुणस्थानोंमेंसे पाँचवेंके साथ देशसंयत या सयतासंयत और फिर उसके ऊपरके सभी गुणस्थानोंके साथ संयत विशेषण पाया जाता है।

इस गुणस्थानमें श्रद्धानकी अपेक्षा जो कुछ विशेषता है उसको दिखाते हैं।

सम्माइष्टी जीवो, उवइट्ठ पवयण तु सद्दहि ।

सद्दहि असम्भावं अज्ञानमाणो गुरुणियोगा<sup>१</sup> ॥ २७ ॥

सम्यग्दृष्टिर्जीव उपदिष्ट, प्रवचन तु श्रद्दधाति ।

श्रद्दधात्यसद्भावमज्ञायमानो गुरुणियोगात् ॥ २७ ॥

**अर्थ**—सम्यग्दृष्टि जीव आचार्योंके द्वारा उपदिष्ट प्रवचनका श्रद्धान करता है, किन्तु अज्ञान-तावश गुरुके उपदेशसे विपरीत अर्थका भी श्रद्धान कर लेता है। **भावार्थ**—स्वयंके अज्ञानवश “अरिहत्तदेवता ऐसा ही उपदेश है” ऐसा समझकर यदि कदाचित् किसी पदार्थका विपरीत श्रद्धान भी करता है तो भी वह सम्यग्दृष्टि ही है, क्योंकि उसने अरिहत्तका उपदेश समझकर उस पदार्थका वैसा श्रद्धान किया है। परन्तु—

सुत्तादो तं सम्मं, दरसिज्जत जदा ण सद्दहदि ।

सो चेव हवइ मिच्छाइट्ठी जीवो तदो पहुदी ॥ २८ ॥

सूत्रात्तं सम्यक् दर्शयन्त, यदा न श्रद्धाति ।

स चेव भवति मिथ्यादृष्टिर्जीविस्तदा प्रभृति ॥ २८ ॥

अर्थ—गणधरादिकथित सूत्रके आश्रयसे आचार्यादिके द्वारा भले प्रकार समझाये जानेपर भी यदि वह जीव उस पदार्थका समीचीन श्रद्धान न करे तो वह जीव उस ही कालसे मिथ्यादृष्टि होजाता है । भावार्थ—आगम दिखाकर समीचीन पदार्थके समझाने पर भी यदि वह जीव पूर्वमे अज्ञानसे किये हुए अतत्त्वश्रद्धानको न छोड़े तो वह जीव उस ही कालसे मिथ्यादृष्टि कहा जाता है ।

इसी चतुर्थगुणस्थानवर्ती जीवके असयत विशेषणकी अपेक्षाको दृष्टिमे रखकर उसके आशय को स्पष्ट करनेके लिये विशेष स्वरूप दिखाते हैं ।

जो इदियेसु विरदो, णो जीवे थावरे तसे वापि ।

जो सद्दहदि जिणुत्त सम्माइट्ठी अविरदो<sup>१</sup> सो ॥ २९ ॥

नो इन्द्रियेषु विरतो, नो जीवे स्थावरे तसे वापि ।

य श्रद्धाति जिनोक्त, सम्यग्दृष्टिरविरत स ॥ २९ ॥

अर्थ—जो इन्द्रियोके विषयोसे तथा त्रस स्थावर जीवोकी हिंसासे विरक्त नहीं है, किन्तु जिनेन्द्रदेव द्वारा कथित प्रवचनका श्रद्धान करता है वह अविरतसम्यग्दृष्टि है ।

भावार्थ—सयम दो प्रकारका होता है, एक इन्द्रियसयम दूसरा प्राणसयम । इन्द्रियोके विषयोसे विरक्त होनेको इन्द्रियसयम, और अपने तथा परके प्राणोकी रक्षाको प्राणसयम कहते हैं । इस गुणस्थानमे दोनो सयमोमे से कोई भी सयम नहीं होता, अतएव इसको अविरतसम्यग्दृष्टि कहते हैं । परन्तु इस गुणस्थानके लक्षणमे जो अपि शब्द पडा है उससे सूचित होता है कि वह बिना प्रयोजन किसी हिंसामे प्रवृत्त भी नहीं होता<sup>२</sup> । क्योंकि यहाँ असयम भावसे प्रयोजन अप्रत्याख्यानावरणआदि कपायके क्षयोपशमसे पाँचवें आदि गुणस्थानोमे पाये जानेवाले देशसयम तथा आगेके सयमभावके निषेधसे है । अतएव असयत कहनेका अर्थ यह नहीं है कि सम्यग्दृष्टिकी प्रवृत्ति मिथ्यादृष्टिके समान अथवा अनगल हुआ करती है । क्योंकि चतुर्थ गुणस्थानमे ४१ कर्मप्रकृतियोंके वधका व्युच्छित्तिके नियमानुसार<sup>३</sup> अभाव हो जाया करता है । अतएव ४१ कर्मके बन्धकी कारणभूत प्रवृत्तियाँ उसके न तो होती ही हैं और न उनका होना संभव ही है । अतएव उसकी अन्तरंग वहिरंग प्रवृत्तिमे नीचेके तीन गुणस्थानवालोकी अपेक्षा महान् अन्तर हो जाया करता है ।

पचम गुणस्थानका लक्षण कहेते हैं ।

१—अपि शब्देन रुवेगादिसम्यक्त्वगुणा सूच्यन्ते । जी प्र । २ अपिशब्देनानुक्तादिगुणगद्भावान्तिरपराधहिंसा न करोतीति सूच्यते । मन्दप ।

३—सोलस-पणवीस-गम आदि कर्मकाण्ड, गाथा न ९४, ९५, ९६ ।

पञ्चक्खाणुदयादो, संजमभावो ण होदि णवरिं तु ।  
 योववदो होदि तदो, देववदो होदि पचमओ ॥ ३० ॥

प्रत्याख्यानोदयात्, सयमभावो न भवति नवरिं तु ।  
 स्तोक्व्रतो भवति ततो, देशव्रतो भवति पचम ॥ ३० ॥

अर्थ—यहाँपर प्रत्याख्यानानावरण कपायका उदय रहनेसे पूर्ण सयम तो नहीं होता, किन्तु यहाँ इतनी विशेषता होती है कि अप्रत्याख्यानानावरण कपायका उदय न रहनेसे एकदेश व्रत होते हैं । अतएव इस गुणस्थानका नाम देशव्रत या देशसयम है । इसीको पाँचवाँ गुणस्थान कहते हैं ।

भावार्थ—प्रत्याख्यान शब्दका अर्थ त्याग—पूर्णत्याग सकलसयम होता है । उसको आवृत्त करनेवाली कपायको प्रत्याख्यानानावरण कहते हैं । नामके एक देशका उच्चारण करनेपर पूरे नामका बोध हो जाता है । इसी न्यायसे यहाँ गायामे प्रत्याख्यान शब्दका प्रयोग प्रत्याख्यानानावरणके लिये किया गया है । यह हेतुवाक्य है । इससे एकदेश सयम और चारित्रकी अपेक्षा यहाँ पाया जानेवाला क्षायोपशमिक भाव ये दो बातें सूचित होती हैं । क्योंकि तृतीय कपायके उदयका मुख्यतया उल्लेख नीचेकी अनन्तानुबन्धी और अप्रत्याख्यानानावरणचतुष्क इन आठ कपायोंके उदयके अभावको व्यक्त करता है ।

औदयिकादिक ५ भावोंमेंसे चारित्रकी अपेक्षा यहाँपर केवल क्षायोपशमिक भाव ही है । किन्तु सम्यक्त्वकी अपेक्षा औपशमिक, आधिक, क्षायोपशमिक इन तीनमेंसे कोई भी एक भाव रह सकता है । किन्तु बिना सम्यक्त्वके यह गुणस्थान नहीं हो सकता यह बात “पचम” शब्दसे स्पष्ट होती है । क्योंकि मित्यात्वके उदयसे प्रथम अनन्तानुबन्धीके उदयसे द्वितीय, सम्यगमित्यात्व प्रकृति-के उदयसे तीसरा और सम्यक्त्व प्रकृतिके साथ यद्वा उसके बिना अप्रत्याख्यानानावरण कपायके उदयसे चतुर्थ गुणस्थान होता है । इसके अनन्तर ही अप्रत्याख्यानानावरण कपायके सर्वघाती स्पर्धकोके उदयाभावी क्षय एव सद्दुपशमके साथ-साथ प्रत्याख्यानानावरण कपायके उदयसे क्षायोपशमिक देश-चारित्र होकर यह पचम गुणस्थान हुआ करता है ।

कदाचित् यह शका हो सकती है कि बिना सम्यग्दर्शनके भी देशसयमी देखे जाते हैं, अतएव इस गुणस्थानके लिये सम्यग्दर्शनकी आवश्यकता नहीं है, परन्तु ऐसा नहीं है । बिना सम्यक्त्वके सयम या देशसयम नहीं कहा जा सकता । क्योंकि स० अर्थात् सम्यक्-सम्यग्दर्शनके साथ होनेवाले यम—याह्य विषयोंकी उपरतिको ही सयम कहा जाता है । यही बात जिनैकमति आदि शब्दोंके द्वारा आगेकी गायामे स्पष्ट कर दी गई है ।

विरत जीर अविरत दोनों धर्मोंमें परस्पर विरोध है । अतएव इनका एक जगह सहवास नहीं रह सकता । किन्तु इस गुणस्थानको विरताविरत भी कहते हैं, सो किस तरह संभव हो सकता है ? इसका उत्तर उपपत्ति पूर्वक देते हैं ।

१—नवरि यह शब्द विशेषता अर्थका शीतक एक अव्यय पद है ।



**भावार्थ—**समयके विरोधी कथा या वाक्यप्रबन्धको विकथा, इसी प्रकार जिससे समय गुणका घात हो ऐसे क्रोध, मान, माया, लोभरूप परिणामको कषाय, स्पर्शनादि इन्द्रियोंके द्वारा अपने अपने स्पर्शादि विषयमें रागभावके होनेको इन्द्रिय, स्त्यानमृद्धि आदि तीन कर्मके उदयसे अथवा निद्रा और प्रचलाके तीव्र उदयसे अपने विषयके सामान्य ग्रहणको रोकनेवालों जो जाड्या-वस्था उत्पन्न होती है, उसको निद्रा, बाह्य पदार्थोंमें ममत्व परिणामको अथवा तीव्र हास्यादि नोकपायोंके उदयसे होनेवाले सकलेश परिणामको प्रणय कहते हैं। ध्यान रहे कि यहाँ पर सज्ज-लन और तत्सम्बन्धी नोकषायके तीव्र उदयसे होनेवाले ही परिणाम प्रमाद शब्दसे विवक्षित हैं। इन पन्द्रह प्रमादोंके कारण सम्यग्दर्शन या गुण शील आदि कुशलानुष्ठानमें असावधानी अथवा अनादर आदि भाव हो जाया करते हैं। यही प्रमाद है जो कि सयत्को प्रमत्त बना देता है। यह दशा अन्तर्मुहूर्तसे अधिक काल तक नहीं रह्या करती, उसके बाद अप्रमत्त गुणस्थान हो जाया करता है। और इन दोनों गुणस्थानोंमें इसी तरह हजारों बार परिवर्तन होता रहता है।

यहाँ पर प्रमादके मूलमें ५ प्रकार हैं—विकथा, कपाय, इन्द्रिय, निद्रा, और प्रणय। इनके क्रमसे ४—४—५—१—१ भेद हैं, और सब मिलाकर १५ भेद होते हैं। सब योगी भग ८० हैं जैसा कि आगे बताया गया है। विस्तारपूर्वक भेद करके भग निकालने पर उनकी सरया साढे सेतीस हजार होती है। यथा विकथा २५, कषाय २५, इन्द्रिय और अर्निन्द्रिय मिलाकर ६ और निद्रा ५ तथा मोह और प्रणयका युगल २। इन सबका परस्परमें गुणा करने पर ३७५०० भेद होते हैं।

अब प्रमादोंका विशेष वर्णन करनेके लिये उनके पाँच प्रकारोंका वर्णन करते हैं।

सखा तह पत्थारो, पारियट्टण णडु तह ममुद्धिट्ठ ।

एदे पच पयारा, पमदसमुक्किच्छणे णेया । ३५ ॥

सख्या तथा प्रस्तार परिवर्तन नष्ट तथा समुद्धिष्टम्।

एते पञ्च प्रकारा प्रमादसमुक्तीर्तने ज्ञेया ॥ ३५ ॥

**अर्थ—**प्रमादके विशेष वर्णनके विषयमें इन पाँच प्रकारोंको समझना चाहिये। सख्या, प्रस्तार, परिवर्तन, नष्ट और समुद्धिष्ट। अज्ञानोंके भेदोंकी गणनाको सख्या, सख्याके रखने या निकालनेके क्रमको प्रस्तार, एक भेदसे दूसरे भेद पर पहुँचनेके क्रमको परिवर्तन, सख्याके द्वारा भेदके निकालनेको नष्ट और भेदको रखकर सख्या निकालनेको समुद्धिष्ट कहते हैं।

१—कारणवश नीचेकी कपायका उदय हो आने पर नीचेके भी गुणस्थान ही जाया करते हैं। क्योंकि छट्टे गुणस्थानवालेके छह मार्ग हैं—एक ऊपरका सातवा और नीचेके पाचों गुणस्थान। देतो परचा-सत्तक पद्य ४४।

२—राजकथा, भोजनकथा, स्त्रीकथा, चोरकथा, धन, बैर, परस्परघन, देश, रूप, गुणवप, देवों, निन्दुर, शून्य, कन्दर्प, अनुचित, भड, मूर्ख, आत्मप्रशंसा, परिवाद, ग्लानि, परभोग, क्रुद्ध, परिग्रह, याचा-रण, संधीत। ये मूल ४ भेदोंको सम्मिलित करके विकथाके २५ उत्तर भेद बताये हैं। देतो चरचापतक पद्य ४२ और उसकी टिप्पणी तथा जो प्र टीका, परन्तु दोनों जगहके नामोंमें कुछ कुछ अन्तर है।

क्रमानुसार सबसे प्रथम सख्याकी उत्पत्तिका क्रम बताते हैं ।

सच्चे पि पुच्चभगा, उवरिमभगेसु एकमेककेसु ।

भेलति त्ति य कपसो, गुणिदे उप्पज्जे सखा ॥ ३६ ॥

सर्वेऽपि पूर्वभङ्गा, उपरिमभङ्गेषु एकैकेषु ।

मिलन्ति इति च क्रमशो, गुणिते उत्पद्यते सख्या ॥ ३६ ॥

अर्थ—पूर्वके सब ही भङ्ग आगेके प्रत्येक भङ्गमे मिलते हैं, इसलिये क्रमसे गुणा करने पर सख्या उत्पन्न होती है ।

भावायर्थ—पूर्वके विकथाओंके प्रमाण चारको आगेकी कपायोंके प्रमाण चारसे गुणा करना चाहिये । क्योंकि प्रत्येक विकथा प्रत्येक कपायके साथ पाई जाती है । इससे जो राशि उत्पन्न हो ( जैसे १६ ) उसको पूर्व समझकर उसके आगेके इन्द्रियोंके प्रमाण पाँचसे गुणा करना चाहिए, क्योंकि प्रत्येक विकथा या कपाय प्रत्येक इन्द्रियके साथ पाई जाती है । इसके अनुसार सोलहको पाँचसे गुणनेपर अस्सी प्रमादोंकी सख्या निकलती है । निद्रा और प्रणय ये एक ही एक हैं, इसलिये इनके साथ गुणा करने पर सख्यामे वृद्धि नहीं हो सकती । अतएव इनसे गुणा करनेकी आवश्यकता नहीं है ।

अब प्रस्तारक्रमको दिखाते हैं ।

पढम पमदपमाण, क्रमेण णिक्खविय उवरिमाणं च ।

पिण्ड पडि एकैक, णिक्खत्त होदि पत्थारो ॥ ३७ ॥

प्रथम प्रमादप्रमाण, क्रमेण निक्षिप्य उपरिमाण च ।

पिण्ड प्रति एकैक, निक्षिप्ते भवति प्रस्तार ॥ ३७ ॥

अर्थ—प्रथम प्रमादके प्रमाणका विरलन कर क्रमसे निक्षेपण करके उसके एक एक रूपके प्रति आगेके पिण्डरूप प्रमादके प्रमाणका निक्षेपण करनेपर प्रस्तार होता है ।

भावायर्थ—प्रथम विकथा प्रमादका प्रमाण ४, उसका विरलन कर क्रमसे ११११ इस तरह निक्षेपण करना । इसके ऊपर कपायप्रमादके प्रमाण चारको प्रत्येक एकके ऊपर ४४४४ इस तरह निक्षेपण करना, ऐसा करनेके अनंतर परस्पर ( कपायको ) जोड़ देनेपर १६ सोलह होते हैं । इन सोलहका भी पूर्वकी तरह विरलन कर एक एक करके सोलह जगह रखना तथा प्रत्येक एकके ऊपर आगेके इन्द्रियप्रमादका प्रमाण पाँच पाँच रखना । ऐसा करनेसे पूर्वकी तरह परस्पर जोड़नेपर अस्सी प्रमाद होते हैं । इसको प्रस्तार कहते हैं । इससे यह मालूम हो जाता है कि पूर्वके समस्त प्रमाद, आगेके प्रमादके प्रत्येक भेदके साथ पाये जाते हैं ।

प्रस्तारका दूसरा क्रम बताते हैं ।

णिक्खित्तु विदियमेत्त, पढम तस्सुवरि विदियमेकैकम् ।

पिण्ड पडि णिक्खेओ, एव सच्चत्थ कायव्यो ॥ ३८ ॥

निक्षिप्त्वा द्वितीयमात्र प्रथम तस्मोपरि द्वितीयमेकैकम् ।

पिण्ड प्रति निक्षेप, एव सर्वत्र कर्तव्य ॥ ३८ ॥

अर्थ—दूसरे प्रमादका जितना प्रमाण है उतनी जगहपर प्रथम प्रमादके पिण्डको रखकर, उसके ऊपर एक एक पिण्डके प्रति आगेके प्रमादमेसे एक एकका निक्षेपण करना, और आगे भी सर्वत्र इसी प्रकार करना ।

भावार्थ—दूसरे कषाय प्रमादका प्रमाण चार है, इसलिये चार जगह पर प्रथम विकथा-प्रमादके पिण्डका स्थापन करके उसके ऊपर अर्थात् प्रत्येक पिण्डके प्रति एक एक कषायका (३३३३) इस तरह से स्थापन करना । इनको परस्पर जोड़नेसे सोलह होते हैं । पुन इन सोलहको भी प्रथम समझकर, इनसे आगेके इन्द्रिय प्रमादका प्रमाण पाँच है, इसलिये सोलहके पिण्डको पाँच जगह रखकर पीछे प्रत्येक पिण्ड पर क्रमसे एक एक इन्द्रियका स्थापन करना ( १६ १६ १६ १६ १६ ) । इन सोलहको इन्द्रियप्रमादके प्रमाण पाँचसे गुणा करने पर या पाँच जगह पर रखे हुए सोलहको परस्पर जोड़नेसे प्रमादोकी सख्या अस्सी निकलती है ।

प्रथम प्रस्तारकी अपेक्षा अक्षपरिवर्तनको<sup>१</sup> कहते हैं ।

तदियक्खो अतगदो आदिगदे संकमेदि विदियक्खो ।

दोण्णि वि गत्तणत आदिगदे संकमेदि पढमक्खो<sup>२</sup> ॥ ३९ ॥

तृतीयाक्ष अन्तगत आदिगते, सक्रामति द्वितीयाक्ष ।

द्वावपि गत्वान्तमादिगते, सक्रामति प्रथमाक्ष ॥ ३९ ॥

अर्थ—प्रमादका तृतीय स्थान अन्तको प्राप्त होकर जब फिरसे आदिस्थानको प्राप्त होजाय तब प्रमादका दूसरा स्थान भी बदल जाता है । इसी प्रकार जब दूसरा स्थान भी अन्तको प्राप्त होकर फिर आदिको प्राप्त हो जाय तब प्रथम प्रमादका स्थान बदलता है । निद्रा और स्नेह इतका दूसरा भेद नहीं है, इसलिये इनमें अक्षसंचार नहीं होता ।

भावार्थ—तीसरा इन्द्रियस्थान जब स्पर्शनादिके क्रमसे क्रोध और प्रथम विकथा पर घूमकर अन्तको प्राप्त हो जाय तब दूसरे कषायस्थानमें क्रोधका स्थान छूटकर मानका स्थान होता है । इसी प्रकार क्रमसे जब कषायका स्थान भी पूर्ण हो जाय तब विकथामें स्त्रीकथाका स्थान छूटकर राष्ट्रकथाका स्थान होता है । इस क्रमसे १ स्त्रीकथालापी क्रोधी स्पर्शनेन्द्रियवशगत निद्रा स्नेहवात्, २ स्त्रीकथालापी, क्रोधी, रसनेन्द्रियवशगत नि स्ने ३ स्त्री क्रो ध्राणेन्द्रियवशगत नि स्ने ४ स्त्री क्रोधी चक्षुरिन्द्रियवशगत नि स्ने ५ स्त्री क्रो ध्राणेन्द्रियवशगत नि स्ने । इस तरह इन्द्रिय स्थान अन्ततक होकर जब पुन स्पर्शन पर आता है तब क्रोधकी जगह मान हो जाता है । मानके भी पाँच संचार पूरे हो जाने पर मायाके साथ और मायाके भी पूरे हो जाने पर लोभके साथ ५-५ संचार होते हैं । इस प्रकार स्त्रीकथाके साथ २० भग होने पर भक्त्या राष्ट्रकथा और अवनिपालकथाके साथ भी क्रममे २०-२० भग होकर प्रमादके कुल ८० भग होते हैं ।

१—एक स्थानको छोड़कर दूसरे स्थानपर जानेको परिवर्तन कहते हैं ।

२—मुद्रित वडी टीकामें न ३९ की गाथा न ४० पर और न ४० को गाथा न ३९ पर मुद्रित है किन्तु यहाँ प्रस्तार क्रमके अनुसार रखी गई है ।

आगेकी गाथामे दूसरे प्रस्तारकी अपेक्षा जो अक्षसचार बताया है, उसका भी यही क्रम है। अन्तर इतना ही है कि इन्द्रियोंके स्थान पर विकथाओंको और विकथाओंकी जगह इन्द्रियोंको रखकर सचार हुआ करता है।

दूसरे प्रस्तारकी अपेक्षा अक्षसचारको कहते हैं।

पदमक्खो अन्तगदो, आदिगदे संकमेदि विदियक्खो ।

दोषिण वि गतूणत आदिगदे संकमेदि तदियक्खो ॥ ४० ॥

प्रथमाक्ष अन्तगत आदिगते सक्रामति द्वितीयाक्ष ।

द्वावपि गत्वान्तमादिगते, सक्रामति तृतीयाक्ष ॥ ४० ॥

अर्थ—प्रथमाक्ष जो विकथारूप प्रमादस्थान वह घूमता हुआ जब क्रमसे अततक पहुँचकर फिर स्त्रीकथारूप आदि स्थानपर आता है, तब दूसरा कपायका स्थान क्रोधको छोड़कर मानपर आता है। इसी प्रकार जब दूसरा कपायस्थान भी अन्तको प्राप्त होकर फिर आदि (क्रोध) स्थानपर आता है, तब तीसरा इन्द्रियस्थान बदलता है। अर्थात् स्पर्शनको छोड़कर रसनापर आता है।

आगे नष्टके लानेकी विधि बताते हैं।

सगमाणेहि विभत्ते सेस लक्खित्तु जाण अक्खपद ।

लद्धे रूप पक्खिव सुद्धे अन्ते ण रूपपक्खेवो ॥ ४१ ॥

स्वकमानैर्विभक्ते शेष, लक्षयित्वा जानीहि अक्षपदम् ।

लब्धे रूप प्रक्षिप्य, शुद्धे अन्ते न रूपप्रक्षेप ॥ ४१ ॥

अर्थ—किसीने जितनेवाँ प्रमादका भङ्ग पूछा हो उतनी सख्याको रखकर उसमें क्रमसे प्रमादप्रमाणका भाग देना चाहिये। भाग देनेपर जो शेष रहे, उसको अक्षस्थान समझ जो लब्ध आवे उसमें एक मिलाकर, दूसरे प्रमादके प्रमाणका भाग देना चाहिये, और भाग देनेसे जो शेष रहे, उसको अक्षस्थान समझना चाहिये। किन्तु शेष स्थानमें यदि शून्य हो तो अन्तका अक्षस्थान समझना चाहिये, और उसमें एक नहीं मिलाना चाहिये। जैसे किसीने पूछा कि प्रमादका बीसवाँ भङ्ग कौनसा है? तो बीसकी सख्याको रखकर उसमें प्रथम विकथाप्रमादके प्रमाण चारका भाग देनेसे लब्ध पाँच आवे, और शून्य शेषस्थानमें है, इसलिये पाँचमें एक नहीं मिलाना, और अन्तकी विकथा (अवनिपालकथा) समझना चाहिये। इसी प्रकार आगे भी कपायके प्रमाण चारका पाँचमें भाग देनेसे लब्ध और शेष एक एक ही रहा, इसलिये प्रथम क्रोधकपाय, और लब्ध एकमें एक और मिलानेसे दोगे होते हैं, इसलिये दूसरी रसनेन्द्रिय समझनी चाहिये। अर्थात् २०वाँ भङ्ग अवनिपालकथालापी त्रयो रसनेन्द्रियवशगतो निद्रालु स्नेहवान् यह हुआ। इसी रीतिसे प्रथम प्रस्तारकी अपेक्षा २० वा भाग स्त्रीकथालापी लोभो श्रोत्रेन्द्रियवशगत होगा।

अव उद्दिष्टका स्वरूप कहते हैं ।

सठाविदूण रूब, उच्चरीदो सगुणित्तु सगमाणे ।

अवणिज्ज अणकिदयं, कुज्जा एमेव सम्बत्थ ॥ ४२ ॥

सस्याप्य रूपमुपरित् सगुणित्वा स्वकमानम् ।

अपनीयानद्धित कुर्यात् एवमेव सर्वत्र ॥ ४२ ॥

अर्थ—एकका स्थापन करके आगेके प्रमादका जितना प्रमाण है, उसके साथ गुणाकार करना चाहिये । और उसमे जो अनद्धित हो उसका त्याग करे । इसी प्रकार आगे भी करनेसे उद्दिष्टका प्रमाण निकलता है ।

भावार्थ—प्रमादके भङ्गको रखकर उसकी सख्याके निकालनेको उद्दिष्ट कहते हैं । उसके निकालनेका क्रम यह है कि किसीने पूछा कि राष्ट्रकथालापी मायी ध्राणेन्द्रियवशगत निद्रालु स्नेहवान् यह प्रमादका भङ्ग कितनेवा है ? तो ( १ ) सख्याको रखकर उसको प्रमादके प्रमाणसे गुणा करना चाहिये और जो अनकित हो उसको उसमेंसे घटा देना चाहिये । जैसे एकका स्थापन कर उसको इन्द्रियोके प्रमाण पाँचसे गुणा करनेपर पाँच हुए, उसमेंसे अनकित चक्षु श्रोत्र दो हैं, क्योंकि भग पूछनेमे ध्राणेन्द्रियका ग्रहण किया है इसलिये दोको घटाया तो शेष रहे तीन, उनको कषायके प्रमाण चारसे गुणा करनेपर बारह होते हैं, उनमे अनकित एक लोभकषाय है, इसलिये एक घटा दिया तो शेष रहे ग्यारह । उनकी विकथाओके प्रमाण चारसे गुणनेपर चवालीस होते हैं, उसमेंसे एक अवनिपालकथाको घटा दिया तो शेष रहे तेतालीस, इसलिये उक्त भग तेतालीसवा हुआ । किन्तु प्रथम प्रस्तारकी अपेक्षा यह ५३ न का भग होगा ।

प्रथम प्रस्तारकी अपेक्षा जो अक्षपरिवर्तन बताया था उसके आश्रयसे नष्ट और उद्दिष्टके गूढयन्त्रको दिखाते हैं ।

इमिवित्तिचपणखपणदशपण्णरसं खवीसतालसट्ठी य ।

संठविय पमदठाणे, णट्ठुद्धिदट्ठं च जाण सिट्ठाणे ॥ ४३ ॥

एकद्वित्रिचतु पचखपचदशपचदश खविशच्चत्वारिंशत् पट्ठीश्च ।

सस्याप्य प्रमादस्याने, नष्टोद्दिष्टे च जानीहि त्रिस्थाने ॥ ४३ ॥

अर्थ—तीन प्रमादस्थानोमे क्रमसे प्रथम पाच इन्द्रियोके स्थानपर एक, दो, तीन, चार, पाचको क्रमसे स्थापन करना । चार कषायोके स्थानपर शून्य पाच, दश, पन्द्रह स्थापन करना । तथा विकथाओके स्थानपर क्रमसे शून्य बीस, चालीस, सठ, स्थापन करना । ऐसा करनेसे नष्ट उद्दिष्ट अच्छी तरह समझमे आ सकते हैं । क्योंकि जो भग विवक्षित हो उसके स्थानोंपर रखी हुई सख्याको परस्पर जोड़नेसे, यह कितनेवा भग है अथवा इस सख्यावाले भगमे कौन कौनसा प्रमाद आता है, यह समझमें आ सकता है ।

दूसरे प्रस्तारकी अपेक्षा गूढयन्त्रको कहते हैं।

इगिवितिचखचडवारम् खसोलरागट्ठदालचउसट्ठ ।

सठविय पमदठाणे, णट्ठुद्धिट्ठ च जाण तिठ्ठाणे ॥ ४४ ॥

एकद्वित्रिचतु खचतुरष्टद्वादश, खपोडशरागाष्टचत्वारिंशच्चतु पष्टिम् ।

सस्थाप्य प्रमादस्थाने नष्टोद्दिष्टे च जानीहि त्रिस्थाने ॥ ४४ ॥

अर्थ—दूसरे प्रस्तारकी अपेक्षा तीनों प्रमादस्थानोंमें क्रमसे प्रथम विकथाओके स्थानपर १।२।३।४ स्थापन करना और कपायोके स्थानपर ०।४।८।१२ स्थापन करना और इन्द्रियोको जगह-पर ०।१६।३२।४८।६४ स्थापन करना ऐसा करनेसे दूसरे प्रस्तारकी अपेक्षा भी पूर्वकी तरह नष्टोद्दिष्ट समझमें आ सकतें हैं।

ऊपरके गाथा न० ४३ में बताये गये प्रस्तारकी अपेक्षा गूढ यन्त्र—

स्प	र	घ्रा	च	श्री
१	२	३	४	५
क्रो	मा	मा	लो	
०	५	१०	१५	
स्त्री	भ	रा	अ	
०	२०	४०	६०	

गाथा न ४४ में बताये गये द्वितीय प्रस्तारकी अपेक्षा गूढ यन्त्र—

स्त्री	भ	रा	अ	
१	२	३	४	
क्रो	मा	मा	लो	
०	४	८	१२	
स्प	र	घ्रा	च	श्री
०	१६	३२	४८	६४

इसी प्रकार साडे सेतीस हजारका भी गूढ यन्त्र बनता है।

१—रागशब्दों ३२ लिये जाते हैं, क्योंकि “कटपयपुर स्यवर्णे” इत्यादि नियमसूत्रके अनुसार गका अर्थ ३ और रका अर्थ २ होता है और यह नियम है कि “अकोको विपरोत गति होती है”।

सप्तम गुणस्थानका स्वरूप बताते हैं ।

सज्जलणनोकसायाणुदओ मदो जदा तदा होदि ।  
अप्रमत्तगुणो तेण य, अप्रमत्तो सज्जदो होदि ॥ ४५

सज्जलननोकपायाणामुदयो मन्दो यदा तदा भवति ।  
अप्रमत्तगुणस्तेन च, अप्रमत्त सयतो भवति ॥ ४५ ॥

अर्थ—जब सज्जलन और नोकपायका मन्द उदय होता है तब सकल समयसे युक्त मुनिके प्रमादका अभाव हो जाता है । इस ही लिये इस गुणस्थानको अप्रमत्तसयत कहते हैं । इसके दो भेद हैं—एक स्वस्थानाप्रमत्त दूसरा सातिशयाप्रमत्त ।

छद्दे गुणस्थानमे सयतका प्रमत्त विशेषण अन्त्यदीपक है । अतएव यहाँतकके सभी गुण-स्थानवाले जीव प्रमादसहित हुआ करते हैं । और इससे ऊपरके गुणस्थानवाले सभी जीव प्रमाद-रहित ही होते हैं । यही कारण है कि सातवें गुणस्थानका नाम अप्रमत्तसयत है ।

प्रश्न हो सकता है कि जब ऊपरके यहसि आगेके सभी गुणस्थान संयत और अप्रमत्त हैं तब अप्रमत्तसयत इस नामसे सभी गुणस्थानोंका ग्रहण हो जायगा, अतएव आठवें आदि गुणस्थानोंके भिन्न भिन्न नाम निर्देशकी क्या आवश्यकता है ? उत्तर—यद्यपि सज्जलनके तीव्र उदयके अभावकी अपेक्षा ऊपरके सभी गुणस्थान सामान्यरूपसे अप्रमत्त हैं, फिर भी उन गुणस्थानोंमें होनेवाले या पाये जानेवाले अन्य कार्योंका विशेषण रूपसे उल्लेख करके उन उनका भिन्न भिन्न नाम निर्देश किया गया है ।

इस गुणस्थानमें जब तक चारित्र्यमोहनीयको २१ प्रकृतियोंके उपशमन तथा क्षयणके कार्यका प्रारम्भ नहीं होता, किन्तु सज्जलनके मन्दोदयके कारण प्रमाद भी नहीं होता, केवल सामान्य व्याना-वस्था रहती है, तब तक यह अवस्था निरतिशय अप्रमत्त कही जाती है । और जब इसी गुणस्थान-वाला जीव उक्त प्रकृतियोंका उपशमन या क्षयण करनेके लिये उद्यत होता है तब उसकी सातिशय अप्रमत्त अवस्था हुआ करती है । इस तरह एक ही गुणस्थानकी दो अवस्थाएँ हैं और ये दो अवस्थाएँ ही आगेकी दोनों गाथाओं में स्पष्ट की गई हैं ।

स्वस्थानाप्रमत्त सयतका निरूपण करते हैं ।

णट्ठासेसपमादो, वयगुणसीलोलिमडिओ णाणी ।  
अणुवसमओ अखवओ ज्ञाणिलीणो हु अप्रमत्तो ॥ ४६ ॥

नष्टाक्षेपप्रमादो, व्रतगुणशीलावल्लिमण्डितो ज्ञानी ।  
अनुपणमक अक्षपको, व्याननिलीनो हि जप्रमत्त ॥ ४६ ॥

अर्थ—जिस समयतके सम्पूर्ण व्यक्ताव्यक्त प्रमाद नष्ट हो चुके हैं, और जो समग्र ही महाव्रत अट्ठाईस मूलगुण तथा शीलसे युक्त है, शरीर और आत्माके मेदज्ञानमें तथा मोक्षके कारणभूत ध्यानमें निरन्तर लीन रहता है, ऐसा अप्रमत्त मुनि जब तक उपशमक या क्षपक श्रेणिका आरोहण नहीं करता तबतक उसको स्वस्थान अप्रमत्त अथवा निरतिशय अप्रमत्त कहते हैं ।

सातिशय अप्रमत्तका स्वरूप बताते हैं ।

इग्वीसमोहखण्डवसमणमिमित्ताणि तिकरणाणि तर्हि ।

पढम अधापवत्तं, करणं तु करेदि अपमत्तो ॥ ४७ ॥

एकविंशतिमोहक्षपणोपशमननिमित्तानि त्रिकरणानि तेषु ।

प्रथममध प्रवृत्त, करण तु करोति अप्रमत्त ॥ ४७ ॥

अर्थ—अप्रत्याख्यानावरण, प्रत्याख्यानावरण, और सञ्चलन सम्बन्धी क्रोध, मान, माया, लोभ इस तरह बारह और नव हास्यादिक नोकपाय कुल मिलकर मोहनीय कर्मकी इन इक्कीस प्रकृतियोंके उपशम या क्षय करनेको आत्माके ये तीन करण अर्थात् तीन प्रकारके विशुद्ध परिणाम निमित्तभूत हैं,—अध करण, अपूर्वकरण और अनिवृत्तिकरण । उनमेंसे सातिशय अप्रमत्त अर्थात् जो श्रेणि चढनेके लिये सम्मुख या उद्यत हुआ है वह नियमसे पहले अध प्रवृत्तकरणको करता है ।

अध प्रवृत्त करणका लक्षण कहते हैं ।

जज्ञा उवरिमभावा, हेट्टिमभावेहि सरिसगा हेंति ।

तज्ञा पढम करणं अधापवत्तोत्ति णिद्धिद्व ॥ ४८ ॥

यस्मादुपरितनभावा, अधस्तनभावे सदृशका भवन्ति ।

तस्मात्प्रथम करणमध प्रवृत्तमिति निर्दिष्टम् ॥ ४८ ॥

अर्थ—अध प्रवृत्त करणके कालमें से ऊपरके समयवर्ती जीवोंके परिणाम नीचेके समयवर्ती जीवोंके परिणामोंके सदृश—अर्थात् सख्या और विशुद्धिकी अपेक्षा समान होते हैं, इसलिये प्रथम करणको अध प्रवृत्त करण कहा है ।

अध प्रवृत्तकरणके काल और उसमें होनेवाले परिणामोंका प्रमाण बताते हुए उनकी सदृश वृद्धिका निर्देश करते हैं ।

अन्तोमूहुत्तमेत्तो तक्कालो होदि तत्थ परिणामा ।

लोमाणमसखमिदा, उवरुवरिं सरिसवद्धिगया ॥ ४९ ॥

अन्तर्मुहूर्तमात्रस्तत्कालो भवति तत्र परिणामा ।

लोकानामसख्यमिता, उपयुं परिसदृशवृद्धिगता ॥ ४९ ॥

अर्थ—इस अध प्रवृत्तकरणका काल अन्तर्मुहूर्त मात्र है, और उसमें परिणाम असख्यातलोक प्रमाण होते हैं, और ये परिणाम ऊपर ऊपर सदृश वृद्धिकी प्राप्त होते गये हैं । अर्थात् यह जीव



चारित्र्यमोहनीयको शेष २१ प्रकृतियोंका उपशम या क्षय करनेके लिये अध करण, अपूर्वकरण, अनिवृत्तिकरणको करता है। प्रत्येक भेदके परिणामोका प्रमाण असत्प्रातलोक प्रमाण है। और उनमें जो उत्तरोत्तर वृद्धि होती है वह समानताको लिये हुए होती है। इनमेंसे अध करण श्रेणी चढ़नेके सम्मुख सातिशय अप्रमत्तके होता है, और अपूर्वकरण आठवें और अनिवृत्तिकरण नववें गुणस्थानमें होता है।

**भावाय—**करण नाम आत्माके परिणामोका है। इन परिणामोमें प्रतिसमय अनन्तगुणी विशुद्धता होती जाती है। जिसके वलसे कर्मोका उपशम तथा क्षय और स्थितिसण्डज तथा अनुभागखण्डन होते हैं। इन तीनों करणोका काल यद्यपि सामान्यालापसे अन्तर्मुहूर्तमात्र है, तथापि अध करणके कालके सत्प्रातलवे भाग अपूर्वकरणका काल है, और अपूर्वकरणके कालसे सत्प्रातलवे भाग अनिवृत्तिकरणका काल है। अध प्रवृत्तिकरणके परिणाम असत्प्रातलोक प्रमाण हैं। अपूर्वकरणके परिणाम अध करणके परिणामोसे असत्प्रातलोकगुणित हैं। और अनिवृत्तिकरणके परिणामोकी सत्प्रातल उसके कालके समयोके समान है। अर्थात् अनिवृत्तिकरणके कालके जितने समय हैं उतने ही उसके परिणाम हैं। पूर्वोक्त कथनका खुलासा बिना दृष्टान्तके नहीं हो सकता इसलिये इसका दृष्टान्त इस प्रकार समझता चाहिये। कल्पना करो कि अध करणके कालके समयोका प्रमाण १६, अपूर्वकरणके कालके समयोका प्रमाण ८, और अनिवृत्तिकरणके कालके समयोका प्रमाण ४ है। अध करणके परिणामोकी सत्प्रातल ३०७२, अपूर्वकरणके परिणामोकी सत्प्रातल ८०९६, और अनिवृत्तिकरणके परिणामोकी सत्प्रातल ४ है। एक समयमें एक जीवके एक ही परिणाम होता है, इसलिये एक जीव अध करणके १६ समयोमें १६ परिणामोको ही वारण कर सकता है। अध करणके और अपूर्वकरणके परिणाम जो १६ और ८ से अधिक कहे हैं, वे नाना जीवोकी अपेक्षासे कहे गये हैं। यहाँ इतना विशेष है कि अध करणके १६ समयोमेंसे प्रथम समयमें यदि कोई भी जीव अध करण मांडेगा तो उसके अध करणके समस्त परिणामोमेंसे पहले १६२ परिणामोमेंसे कोई एक परिणाम होगा। अर्थात् तीन कालमें जब कभी चाहे जब चाहे जो अध करण मांडेगा तो उसके पहले समयमें नम्बर १ से लगाकर नम्बर १६२ तकके परिणामोमेंसे उसकी योग्यताके अनुसार कोई एक परिणाम होगा। इस ही प्रकार किसी भी जीवके उसके अध करण मांडनेके दूसरे समयमें नम्बर ४० से लगाकर नम्बर २०५ तक १६६ परिणामोमेंसे कोई एक परिणाम होगा। इस ही प्रकार तीसरे चौथे आदि समयोमें भी क्रमसे नम्बर ८० से लगाकर २४९ तक १७० परिणामोमेंसे कोई एक और १२१ से लगाकर २५४ तकके १७४ परिणामोमेंसे कोई एक परिणाम होगा। इसी तरह आगेके समयोमें होनेवाले परिणाम गोम्मतसारकी बड़ी टीका और सुशीला उपन्यासमेंसे 'महा' दिमें हुए मन्त्रद्वारा समझ लेने चाहिये। अध करणके अपुनरुक्त परिणाम केवल ९१२ हैं। और समस्त समयोमें होनेवाले पुनरुक्त और अपुनरुक्त परिणामोका जोड़ ३०७२ है। इस अध करणके परिणाम समान वृद्धि को लिये हुए हैं—अर्थात् पहले समयके परिणामसे द्वितीय समयके परिणाम जितने अधिक हैं उतने ही उतने द्वितीयादिक समयोके परिणामोमेंसे तृतीयादिक समयोके परिणाम अधिक हैं। २१ गमान वृद्धिको ही चय कहते हैं। इस दृष्टान्तमें चयका प्रमाण ४ है, स्थान का प्रमाण १६ और सप्तधनका ३०७२ है। प्रथमस्थानमें वृद्धिका अभाव है, इसलिये अन्तिमस्थानमें एक घाटि पद (स्थान) प्रमाण

१—यह यद यहाँ आगे पृ न ३६ पर दिया है।

चय वर्द्धित है। अतएव एक घाटि पदके आधेको चय और पदसे गुणा करनेपर  $2\frac{1}{2} \times 8 \times 16 = 80$  चयनका प्रमाण होता है।

**भावाथ—**प्रथम समयके समान समस्त समयोमे परिणामोको भिन्न समझकर वर्द्धित प्रमाणके जोडको चयघन वा उत्तरघन कहते हैं। सर्वघनमे से चयघनको घटाकर शेषमे पदका भाग देने से प्रथम समयसम्बन्धी परिणाम पुजका प्रमाण  $3003 - 400 = 2603$  होता है। इसमे क्रमसे एकएक चय जोडनेपर द्वितीयादिक समयोके परिणामपुञ्जका प्रमाण होता है। एक घाटि पद प्रमाण चय मिलानेसे अन्तसमय सम्बन्धी परिणामपुञ्जका प्रमाण  $162 + 16 + 8 = 222$  होता है। एक समयमे अनेक परिणामोकी सभावना है, इसलिये एक समयमे अनेक जीव अनेक किन्तु भिन्न भिन्न परिणामोको ग्रहण कर सकते हैं। अतएव एक समयमे नाना जीवोकी अपेक्षासे परिणामोमे विसदृशता है। एकसमयमे अनेक जीव एक परिणामको ग्रहण कर सकते हैं, इसलिये एक समयमे नाना जीवोकी अपेक्षासे परिणामोमे सदृशता भी है। भिन्न समयोमे अनेक जीव अनेक परिणामोको ग्रहण कर सकते हैं, इसलिये भिन्न समयोमे नाना जीवोकी अपेक्षासे परिणामोमे विसदृशता है। जो परिणाम किसी एक जीवके प्रथम समयमे हो सकता है, वही परिणाम किसी दूसरे जीवके दूसरे समयमे, और तीसरे जीवके तीसरे समयमे, तथा चौथे जीवके चौथे समयमे हो सकता है, इसलिये भिन्न भिन्न समयवर्ती अनेक जीवोके परिणामोमे सदृशता भी होती है। जैसे १६२ नम्बरका परिणाम प्रथम, द्वितीय, तृतीय और चतुर्थ समयमे भी हो सकता है। प्रथम समय सम्बन्धी परिणामपुजके भी ३९, ४०, ४१, और ४२ इस तरह चार खण्ड किये गये हैं। अर्थात् नवर १ से लेकर ३९ नम्बर तकके ३९ परिणाम ऐसे हैं जो प्रथम समयमे ही पाये जाते हैं, द्वितीयादिक समयोमे नहीं, इन्हीं ३९ परिणामोके पुजको प्रथम खण्ड कहते हैं। दूसरे खण्डमे नम्बर ४० से ७९ तक ४० परिणाम ऐसे हैं जो कि प्रथम और द्वितीय समयमे पाये जाते हैं। इन चालीस परिणामोके समूहको ही द्वितीय खण्ड कहते हैं। तीसरे खण्डमे नम्बर ८० से १२० तक ४१ परिणाम ऐसे हैं जो कि द्वितीय तृतीय समयोमे पाये जाते हैं। चतुर्थ खण्डमे न १२१ से १६२ तक ४२ परिणाम ऐसे हैं जो आदिके चारो ही समयोमे पाये जा सकते हैं। इसी प्रकार अन्य समयोमे भी समझना चाहिये। अब करणके ऊपरके समस्त परिणाम पूर्ववर्ती परिणामकी अपेक्षा अनन्तगुणी विशुद्धता लिये हुए हैं।

इस प्रकरणमे प्रयुक्त कुछ आवश्यक शब्दोकी परिभाषा, उसके निकालनेकी विधि, और करण सूत्रोको समझ लेना अधिक उपयोगी होगा अतएव उनका संक्षेपमे यहाँ परिचय दिया जाता है।

**सर्वघन—**इसका आशय ऊपर बताया जा चुका है। सम्पूर्ण समयोमे पाये जानेवाले समस्त परिणामोके समूहको सर्वघन कहते हैं। इसीका दूसरा नाम पदघन भी है। यह “मुहभूमौजोगदले पदगुणिदे पदघन होदि।” इस करणसूत्रके अनुसार निकाला जा सकता है। अर्थात् मुख—आदि-स्थानका प्रमाण जोर भूमि—अन्तिम स्थानका प्रमाण दोनोको जोडकर जो सत्या हो उसके आधेका पदप्रमाणसे गुणा करने पर सर्वघन निष्पन्न होता है। यथा—

$$162 + 222 = 384 \times 16 = 6144$$

**पद—**इसको गच्छ या स्थान शब्दसे भी कहते हैं। यह सम्पूर्ण समयोके प्रमाणका दोषक

## अधःकरणकी अनुकृष्टिकी रचना का यत्र.

समय न	परिणामो- की सख्या	कहासे कहा तक	अनुकृष्टि रचना			
			५४	५५	५६	५७
१६	२२२	६९१—९१२	६९१—७४४	७४५—७९९	८००—८५५	८५६—९१२
			५३	५४	५५	५६
१५	२१८	६३८—८५५	६३८—६९०	६९१—७४४	७४५—७९९	८००—८५५
			५२	५३	५४	५५
१४	२१४	५८६—७९९	५८६—६३७	६३८—६९०	६९१—७४४	७४५—७९९
			५१	५२	५३	५४
१३	२१०	५३५—७४४	५३५—५८५	५८६—६३७	६३८—६९०	६९१—७४४
			५०	५१	५२	५३
१२	२०६	४८५—६९०	४८५—५३४	५३५—५८५	५८६—६३७	६३८—६९०
			४९	५०	५१	५२
११	२०२	४३६—६३७	४३६—४८४	४८५—५३४	५३५—५८५	५८६—६३७
			४८	४९	५०	५१
१०	१९८	३८८—५८५	३८८—४३५	४३६—४८५	४८५—५३४	५३५—५८५
			४७	४८	४९	५०
९	१९४	३४१—५३४	३४१—३८७	३८८—४३५	४३६—४८४	४८५—५३४
			४६	४७	४८	४९
८	१९०	२९५—४८५	२९५—३४०	३४१—३८७	३८८—४३५	४३६—४८४
			४५	४६	४७	४८
७	१८६	२५०—४३५	२५०—२९४	२९५—३४०	३४१—३८७	३८८—४३५
			४४	४५	४६	४७
६	१८२	२०६—३८७	२०६—२४९	२५०—२९४	२९५—३४०	३४१—३८७
			४३	४४	४५	४६
५	१७८	१६३—३४०	१६३—२०५	२०६—२४९	२५०—२९४	२९५—३४०
			४२	४३	४४	४५
४	१७४	१२१—२९४	१२१—१६२	१६३—२०५	२०६—२४९	२५०—२९४
			४१	४२	४३	४४
३	१७०	८०—२४९	८०—१२०	१२१—१६२	१६३—२०५	२०६—२४९
			४०	४१	४२	४३
२	१६६	४०—२०५	४०—७९	८०—१२०	१२१—१६२	१६३—२०५
			३९	४०	४१	४२
१	१६२	१—१६२	१—३९	४०—७९	८०—१२०	१२१—१६२

है तथा “आदी अन्ते शुद्धे, वडिहहिदे ख्वसजुदे ठाणा” इस करणसूत्र—नियमके अनुसार इसका प्रमाण निकाला जा सकता है। अर्थात् आदिको अन्तमेसे घटाने पर जो बाकी रहे, उसमे वृद्धि—चय प्रमाणका भाग देना चाहिये। इससे जो लब्ध प्रमाण हो उसमे एक जोड़ देना चाहिये। ऐसा करनेसे  $२२२ - १६२ = \frac{१००}{४} + १ = १६$  पदका प्रमाण आता है।

चय—इसका अर्थ ऊपर बताया जा चुका है। उत्तर और विशेष भी इसीके पर्याय वाचक शब्द हैं। इसका प्रमाण “पदकदिसखेणभाजिय पचय” इस नियमके अनुसार निकाला जा सकता है। अर्थात् सर्वधनमे पदके वर्गका भाग देने पर जो लब्ध आवे उसमे पुनः सख्यातका भाग देने पर चयका प्रमाण निकलता है।  $\frac{३००४३}{४} = \frac{१३}{४} = ४$ ।

मुख, आदि, प्रथम, ये पर्यायवाचक—समानार्थक शब्द हैं। प्रथम समयके द्रव्यका प्रमाण निकालनेकी विधि ऊपर बताई जा चुकी है।

आदिघन—“पदहतमुखमादिघन” इस नियमके अनुसार आदि द्रव्यको पदसे गुणा करने पर आदिघनका प्रमाण निकलता है। यथा— $१६२ \times १६ = २५९२$ ।

अन्तघन—इसको भूमि भी कहते हैं। इसका प्रमाण “व्येक पद चयाभ्यस्त तदादिसहित घनम्” इसके अनुसार निकलता है। अर्थात् एक कम पदका चयसे गुणा करना और उसमे प्रथम समयका प्रमाण जोड़ देना। यथा  $१५ \times ४ = ६० + १६२ = २२२$ ।

मध्यघन—आदिघन और अन्तघनको जोड़कर आधा करनेसे मध्यघन निकलता है। यदि स्थानोकी सख्या सम हो तो बीचके दो स्थानोके प्रमाणको जोड़कर आधा करनेसे निकलता है।

उत्तरघन—“व्येकपदार्थघनचयगुणो गच्छ उत्तरघनम्” इस नियमके अनुसार एक कम पदके आवेका चयसे और गच्छसे गुणा करनेपर उत्तरघनका प्रमाण होता है। यथा— $\frac{१५}{४} \times ४ \times १६ = ४८०$ ।

अनुकृष्टि रचना—ऊपरके और नीचेके परिणामोमे अनुकर्षणको दिखानेवाली रचनाको कहते हैं। इसके ध्वसे मालूम हो जाता है कि ऊपर नीचेके समयवर्ती परिणामोमे किस तरहसे सदृशताका अनुकर्षण पाया जाता है। ऊपर जो करणसूत्र बताये गये हैं उन्हींके अनुसार अनुकृष्टि रचनाका हिसाब भी समझमे आ सकता है। किसी भी विवक्षित समयके परिणामोके समूहको सर्वधन मानकर और वहाँके योग्य चय गच्छ उत्तरघन आदिको ध्यानमे लेकर प्रमाण निकाल लेना चाहिये। जैसे कि प्रथम समयमे सर्वधन १६२ चय १ गच्छ ४ और उत्तरघनका प्रमाण ६ है। इसीलिये अनुकृष्टिगत प्रथम द्वितीय, तृतीय, और चतुर्थ खण्डके द्रव्यका प्रमाण क्रमसे ३९, ४०, ४१, और ४२ निकल आता है। क्योंकि ऊर्ध्वगच्छके प्रमाण १६ मे सख्यात ४ (क्योंकि ४ समयतक सादृश्य पाया जाता है) का भाग देनेसे लब्ध ८ आते हैं, यही अनुकृष्टिमे गच्छका प्रमाण है। ऊर्ध्वरचनाके चय प्रमाण ४ मे अनुकृष्टिगच्छ ४ का भाग देनेसे लब्ध १ आता है वही अनुकृष्टिमे चयका प्रमाण

१—चयका प्रमाण निकालनेके और भी कई करणसूत्र हैं।

२—यथा— $३०७२ - ८८० = \frac{३१३३}{४} = १६२$ ।

है। गच्छ ४ मे एक कम करने पर लब्ध ३ के आघे ( १॥ ) को चय १ से गुणाकर और फिर गच्छ ४ से गुणा करने पर लब्ध ६ को सर्वधन १६२ मे घटाकर लब्ध १५६ मे गच्छ ४ का भाग देनेसे ३९ प्रथम खण्डका द्रव्य प्रमाण निकलता है। उसीमे गच्छके शेष स्थान ३ तक चय १ को जोडनेसे क्रमसे द्वितीयादि खण्डका प्रमाण ४०, ४१, ४२ आता है। इसी तरह अन्यत्र भी समझ लेना चाहिये।

अथ अपूर्वकरण गुणस्थानको कहते हैं।

अतोमुहुत्तकाल, गमिऊण अधापवत्तकरणं त।

पडिसमयं मुज्झतो, अपुव्वकरणं समल्लियइ ॥ ५० ॥

अन्तर्मुहूर्तकाल गमयित्वा, अध प्रवृत्तकरण तत्।

प्रतिसमय शुद्धयन्, अपूर्वकरण समाश्रयति ॥ ५० ॥

अर्थ—जिसका अन्तर्मुहूर्तमात्र काल है, ऐसे अध प्रवृत्तकरणको विताकर वह सातिशय अप्रमत्त जब प्रतिसमय अनन्तगुणी विशुद्धिको लिए हुए अपूर्वकरण जातिके परिणामोको करता है, तब उसको अपूर्वकरणनामक अष्टमगुणस्थानवर्ती कहते हैं।

भावार्थ—यहाँ विशुद्धि शब्द उपलक्षण मात्र हाने से प्रशस्तप्रकृतियोंके चतु स्थानी अनुभाग की अनन्तगुणी वृद्धि, अप्रशस्त प्रकृतियोंके द्विस्थानी अनुभागकी अनन्तगुणी हानि, तथा वध्यमान कर्मोंके सख्यात हजार स्थितिवधापसरण भी सूचित होते हैं। क्योंकि यहाँ पर अनन्तगुणी विशुद्धि के साथ ४ आवश्यक माने गए हैं।

अपूर्वकरणका निरुक्तिपूर्वक लक्षण कहते हैं।

एदद्धि गुणद्धाणे, विसरिससमयट्ठयेहिं जीवेहिं।

पुव्वमपत्ता जह्मा, होंति अपुव्वा हु परिणामा<sup>१</sup> ॥ ५१ ॥

एतस्मिन् गुणस्थाने, विसदृशसमयस्थितैर्जीवै।

पूर्वमप्राप्ता यस्मात्, भवन्ति अपूर्वा हि परिणामा ॥ ५१ ॥

अर्थ—इस गुणस्थानमे भिन्नसमयवर्ती जीव, जो पूर्व समयमे कभी भी प्राप्त नहीं हुए थे ऐसे अपूर्व परिणामोको ही धारण करते हैं, इसलिए इस गुणस्थानका नाम अपूर्वकरण है।

भावार्थ—जिस प्रकार अध करणमे भिन्न समयवर्ती जीवोंके परिणाम सदृश और विसदृश दोनों ही प्रकारके होते हैं, वैसा अपूर्वकरणमे नहीं है, किन्तु यहाँ पर भिन्न समयवर्ती जीवोंके परिणाम विसदृश ही होते हैं सदृश नहीं होते।

इस गुणस्थानका दो गाथाओंद्वारा विशेष स्वरूप दिखाते हैं।

मिण्णसमयट्ठयेहिं दु, जीवेहिं ण होदि सब्बदा सरिसो।

करणेहिं एक्कसमयट्ठयेहिं सरिसो विसरिसो वा ॥ ५२ ॥

भिन्नसमयस्थितैस्तु जीवैर्न, भवति सर्वदा सादृश्यम् ।  
करणैरेकसमयस्थितै, सादृश्यं वैसादृश्यं वा ॥ ५२ ॥

अर्थ—यहाँपर ( अपूर्वकरणमे ) भिन्न समयवर्ती जीवोमे विशुद्ध परिणामोकी अपेक्षा कभी भी सादृश्य नहीं पाया जाता, किन्तु एक समयवर्ती जीवोमे सादृश्य और वैसादृश्य दोनों ही पाये जाते हैं ।

अंतोमुहुत्तमेत्ते पडिसमयमसखलोगपरिणामा ।

कमउड्डा पुव्वगुणे, अणुकट्ठी णत्थि णियमेण ॥ ५३ ॥

अन्तर्मुहूर्तमात्रे, प्रतिसमयमसख्यलोकपरिणामा ।

क्रमवृद्धा अपूर्वगुणे, अनुकृष्टिर्नास्ति नियमेन ॥ ५३ ॥

अर्थ—इस गुणस्थानका काल अन्तर्मुहूर्तमात्र है और इसमे परिणाम असख्यात लोकप्रमाण होते हैं, ओर वे परिणाम उत्तरोत्तर प्रतिसमय समानवृद्धिको लिये हुए हैं । तथा इस गुणस्थानमे नियमसे अनुकृष्टिरचना नहीं होती है ।

भावार्थ—अध प्रवृत्तकरणके कालसे अपूर्वकरणका काल यद्यपि सख्यातगुणा हीन है, तथापि सामान्यसे अन्तर्मुहूर्तमात्र ही है । इसमे परिणामोकी सख्या अध प्रवृत्तकरणके परिणामोकी सख्यासे असख्यातलोकगुणी है । और इन परिणामोमे उत्तरोत्तर प्रतिसमय समान वृद्धि होती गई है । अर्थात् प्रथम समयके परिणामोसे जितने अधिक द्वितीय समयके परिणाम हैं उतने उतने ही अधिक द्वितीयादि समयोके परिणामोसे तृतीयादि समयोके परिणाम है । तथा जिस प्रकार अध-प्रवृत्तकरणमे भिन्नसमयवर्ती जीवोके परिणामोमे सादृश्य पाया जाता है इसलिए वहाँपर अनुकृष्टि रचना की है, उस प्रकार अपूर्वकरणमे अनुकृष्टि रचना नहीं होती, क्योंकि भिन्नसमयवर्ती जीवोके परिणामोमे यहाँपर सादृश्य नहीं पाया जाता । इसकी अकसदृष्टि इस प्रकार है—सर्वधनका प्रमाण ४०९६ है, सख्यातका प्रमाण ४, चयका प्रमाण १६ और स्थानका प्रमाण ८ है । एक घाटिपदके आवेको चय और पदसे गुणा करनेपर चयधनका प्रमाण  $४ \times १६ \times ८ = ४४८$  होता है । सर्वधनमेसे चयधनको घटाकर पदका भाग देनेसे प्रथमसमयसम्बन्धी परिणामपुञ्जका प्रमाण  $\frac{४०९६}{४४८} = ९१$  होता है । इसमे एक एक चय जोड़नेपर द्वितीयादिक समयमे होनेवाले परिणामोका प्रमाण निकलता है । इसमे एक घाटि पदप्रमाण चय जोड़नेसे अतसमयसम्बन्धी परिणामोका प्रमाण  $९१ \times ७ \times १६ = १०२८$  होता है ।

इन अपूर्वकरण परिणामोके द्वारा क्या कार्य होता है ? यह दो गाथाओ द्वारा स्पष्ट करते हैं ।

तारिमपरिणामडियजीवा ह् जिणेहिं गलियतिमिरेहि ।

मोहस्सपुण्णकरणा, खवणुवसमणुज्जया भणिया<sup>२</sup> ॥ ५४ ॥

१—सतमुत्त पृ १८३ गा ११६ । यास्थाने इति पाठ

२—सतमुत्त पृ १८३ गा ११८ ।

तादृशपरिणामस्थितजीवा, हि जिनैर्गलिततिमिरै ।

मोहस्यापूर्वकरणा क्षपणोपशमनोद्यता भणिता ॥५४॥

अर्थ—अज्ञान अन्धकारसे सर्वथा रहित<sup>१</sup> जिनैन्द्रदेवने कहा है कि उक्त परिणामोको धारण करनेवाले अपूर्वकरण गुणस्थानवर्ती जीव मोहनीयकर्मकी शेष प्रकृतियोंका क्षपण अथवा उपशमन करनेमें उद्यत होते हैं ।

भावार्थ—इस गुणस्थानमें चार आवश्यक कार्य हुआ करते हैं । १ गुणश्रेणी निर्जरा, २ गुण सक्रमण, ३ स्थितिखण्डन, ४ अनुभागखण्डन । ये चारो ही कार्य पूर्ववद्ध कर्मोंमें हुआ करते हैं । इनमें अनुभाग खण्डन पूर्ववद्ध सत्त्वरूप अप्रशस्त प्रकृतियोंके अनुभागका हुआ करता है । क्योंकि इनके बिना चारित्र्य मोहकी २१ प्रकृतियोंका उपशम या क्षय नहीं हो सकता । अतएव अपूर्व परिणामोके द्वारा इन कार्योंको करके उपशम क्षपणके लिये यहीसे वह उद्यत हो जाया करता है ।

णिद्वापयले नट्टे सदि आऊ उवसमति उवसमया ।

खवय ढुक्के खपया, णियमेण खवंति मोह तु ॥ ५५ ॥

निद्राप्रचले नष्टे, सति आयुषि उपशमयन्ति उपशमका ।

क्षपक ढौकमाना क्षपका, नियमेन क्षपयन्ति मोह तु ॥ ५५ ॥

अर्थ—जिनके निद्रा और प्रचलाकी बन्धव्युच्छित हो चुकी है, तथा जिनका आयुर्कर्म कभी विद्यमान है, ऐसे उपशमश्रेणिका आरोहण करनेवाले जीव शेष मोहनीयका उपशमन करते हैं और जो क्षपकश्रेणिका आरोहण करनेवाले हैं, वे नियमसे मोहनीयका क्षपण करते हैं ।

भावार्थ—जिसके अपूर्वकरणके छह भागोंमें से प्रथम भागमें निद्रा और प्रचलाकी बन्धव्युच्छित<sup>२</sup> हो गई है, और जिसका आयुर्कर्म विद्यमान है ( जो मरणके सम्मुख नहीं हैं, अर्थात् जो श्रेणिको चढनेवाला है, क्योंकि श्रेणिसे उतरते समय यहाँपर मरणकी सम्भावना है<sup>३</sup>, इस प्रकारके उपशमश्रेणिको चढनेवाले जीवके अपूर्वकरण परिणामोके निमित्तसे मोहनीयका उपशम और क्षपकश्रेणिकालेके क्षय होता है<sup>४</sup> ।

नवमे गुणस्थानका स्वरूप कहते हैं ।

एकस्मि कालसमये, सठाणादीहिं जह णिवट्ठति ।

ण णिवट्ठति तहावि य, परिणामेहिं मिहो जेहि ॥ ५६ ॥

१—इस विशेषणसे उनके कहे हुए वचनमें प्रामाण्य दिखलाया है, क्योंकि यह नियम है कि जो परिपूर्ण ज्ञानका धारक है वह मिथ्या भाषण नहीं करता ।

२—इन दोनों कर्मोंकी बन्धव्युच्छित यही पर होती है । इस कथनसे अष्टमगुणस्थानका प्रथम भाग लेना चाहिये, क्योंकि उपशम या क्षयका प्रारम्भ यहीसे हो जाता है ।

३—मरणके समयसे पूर्व समयमें होनेवाले गुणस्थानको भी उपचारसे मरणका गुणस्थान कहते हैं ।

४—इस गायामें तु, शब्द पडा है, इससे सूचित होता है कि क्षपकश्रेणिमें मरण नहीं होता ।

५—पटख-चूलिया पृ १२२ ।

होति अणियद्धिणो ते, पडिसमय जेस्सिमेक्कपरिणामा ।

विमलयरझाणहुयवहसिहाहिं णिद्धकम्मवणा' ॥ ५७ ॥ (जुम्मम्)

एकस्मिन् कालसमये, सस्थानादिभिर्यथा निवर्तन्ते ।

न निवर्तन्ते तथापि च परिणामैर्मित्थो यै ॥ ५६ ॥

भवन्ति अनिवर्तिनस्ते प्रतिसमय येपामेकपरिणामा ।

विमलतरध्यानहुतवहशिखाभिनिर्दग्धकर्मवना ॥ ५७ ॥ (युग्मम्)

अर्थ—अन्तर्मुहूर्तमात्र अनिवृत्तिकरणके कालमेसे आदि या मध्य या अन्त के एक समयवर्ती अनेक जीवोमे जिसप्रकार शरीरकी अवगाहना आदि बाह्य करणोसे तथा ज्ञानावरणादिक कर्मके क्षयोपशमादि अन्तरङ्ग करणोसे परस्परमे भेद पाया जाता है, उसप्रकार जिन परिणामोके निमित्तसे परस्परमे भेद नहीं पाया जाता उनको अनिवृत्तिकरण कहते हैं । अनिवृत्तिकरण गुणस्थानका जितना काल है, उतने ही उसके परिणाम हैं । इसलिये उसके कालके प्रत्येक समयमे अनिवृत्तिकरणका एक ही परिणाम होता है । तथा ये परिणाम अत्यन्त निर्मल ध्यानरूप अग्निकी शिखाओकी सहायतासे कर्मवनको भस्म कर देते हैं ।

भावाय—यहाँपर एक समयवर्ती नाना जीवोके परिणामोमे पाई जानेवाली विशुद्धिमे परस्पर निवृत्ति—भेद नहीं पाया जाता, अतएव इन परिणामोको अनिवृत्तिकरण कहते हैं । अनिवृत्तिकरणका जितना काल है उतने ही उसके परिणाम हैं । इसलिये प्रत्येक समयमे एक ही परिणाम होता है । यही कारण है कि यहाँपर भिन्न समयवर्ती जीवोके परिणामोमे सर्वथा विसदृशता और एक समयवर्ती जीवोके परिणामोमे सर्वथा सदृशता ही पाई जाती है । इन परिणामोसे ही आयुक्रमको छोड़कर शेष सात कर्मोकी गुणध्रेणि निर्जरा, गुणसक्रमण, स्थितिखण्डन, अनुभागखण्डन, होता है और मोहनीय कर्मकी वादर कृष्टि सूक्ष्म कृष्टि आदि हुआ करती है ।

दशवे गुणस्थानका स्वरूप कहते हैं ।

धुदकोसुंभयवत्थं, होहि जहा सुहमरायसजुत्त ।

एव सुहमकसाओ, सुहमसरागोत्ति णादव्वो ॥ ५८ ॥

घोतकौसुम्भवस्त्र, भवति यथा सूक्ष्मरागसयुक्तम् ।

एव सूक्ष्मकपाय सूक्ष्मसराग इति ज्ञातव्य ॥ ५८ ॥

अर्थ—जिस प्रकार घुले हुए कसूमी वस्त्रमे लालिमा—सुखी सूक्ष्म रह जाती है, उसी प्रकार जो जीव अत्यन्त सूक्ष्म राग—लोभ कपाय से युक्त है उसको सूक्ष्मसाम्पराय नामक दशम गुणस्थानवर्ती कहते हैं ।

भावाय—जहाँ पर पूर्वाक तीन करणके परिणामोसे क्रमसे लोभ, कपायके विना चारित्र

१—पट्टा न मु ५ १८६ गायन ११९, १२० किन्तु तत्र “तहविय” स्थाने “तहन्विय” इति पाठः ।



मोहनोय कर्मकी बीस प्रकृतियोका उपशम अथवा क्षय होजाने पर सूक्ष्म कृष्टिको प्राप्त केवल लोभ कषायका ही उदय पाया जाय उसको सूक्ष्म साम्प्राय नामका दशवाँ गुणस्थान कहते हैं। किन्तु यह सूक्ष्मकृष्टि कब कहाँ और किस तरह होती है, और यहाँ पर उसका किस तरह वेदन होता है, यह दो गाथाओ द्वारा बताते हैं।

पुष्वापुष्पफड्ढय, बादरसुद्धमगयकिट्टिअणुभागा ।

हीणकमाणतगुणेणवरादु वर च हेड्डस्स' ॥ ५९ ॥

पूर्वापूर्वस्पर्धकवादरसूक्ष्मगतकृष्टचनुभागा ।

हीनक्रमा अनन्तगुणेन, अवरानु वर चाघस्तनस्य ॥ ५९ ॥

अर्थ—पूर्वस्पर्धकसे अपूर्व स्पर्धकके और अपूर्वस्पर्धकसे बादर कृष्टिके तथा बादरकृष्टिसे सूक्ष्म-कृष्टिके अनुभाग क्रमसे अनन्तगुणे अनन्तगुणे हीन हैं। और ऊपरके (पूर्व पूर्वके) जघन्यसे नीचेका (उत्तरोत्तर का) उत्कृष्ट और अपने अपने उत्कृष्टसे अपना अपना जघन्य अनन्तगुणा अनन्तगुणा हीन है।

भावार्थ—अनेक प्रकारकी अनुभाग शक्तिसे युक्त कार्मणवर्गणाओके समूहको स्पर्धक कहते हैं। जो स्पर्धक अनिवृत्तिकरणके पूर्वमे पाये जाँय, उनको पूर्वस्पर्धक और जिनका अनिवृत्तिकरणके निमित्तसे अनुभाग क्षीण होजाता है उनको अपूर्वस्पर्धक कहते हैं। तथा जिनका अनुभाग अपूर्व-स्पर्धकसे भी क्षीण होजाय उनको बादरकृष्टि और जिनका अनुभाग बादरकृष्टिकी अपेक्षा भी क्षीण हो जाय, उनको सूक्ष्मकृष्टि कहते हैं। पूर्वस्पर्धकके जघन्य अनुभागसे अपूर्वस्पर्धकका उत्कृष्ट अनु-भाग भी अनन्तगुणा हीन है। इसी प्रकार अपूर्वस्पर्धकके जघन्यसे बादरकृष्टिका उत्कृष्ट और बादर-कृष्टिके जघन्यसे सूक्ष्मकृष्टिका उत्कृष्ट अनुभाग अनन्तगुणा अनन्तगुणा हीन है। और जिस प्रकार पूर्वस्पर्धकके उत्कृष्टसे पूर्वस्पर्धकका जघन्य अनन्तगुणा हीन है उसी प्रकार अपूर्वस्पर्धक आदिमें भी अपने अपने उत्कृष्टसे अपना अपना जघन्य अनुभाग अनन्तगुणा अनन्तगुणा हीन है।

इस गाथामे जिन कार्योंका वर्णन किया गया है, वे सब नौवें गुणस्थानमे हुआ करते हैं। यहाँ पर प्रयुक्त शब्दोका अर्थ संक्षेप मे इस प्रकार है।

कर्मोंके फल देनेकी शक्तिको अनुभाग और उस शक्तिके सबसे छोटे अशको जिसका कि फिर दूसरा भाग नही हो सकता अविभागप्रतिच्छेद कहते हैं। कृष्टि शब्दका अर्थ कृश करना होता है। यहाँ पर इसका आशय अनुभाग शक्तिको कृश करने से है। जहा तक स्थूल खण्ड होते हैं, वहाँ तक

१—पुष्वापुष्पफड्ढय अणुभागादो अणतगुणहीणे । लोहाणुम्हिय द्वियओ होदि सुद्धमसापराओ सो ॥ १२१ ॥

पद् ख स सु पृ ॥ १८८ ॥

२—मुद्रित तथा हस्तलिखित प्रतियोमे यह गाथा दशवें गुणस्थानके न० ५९ पर ही पाई जाती है। और पहलेकी इस मुद्रित प्रतिकी गाथा न, ५९, न० ५८ पर पाई जाती है। तदनुसार यहाँ पर नवर आगे पीछे कर दिया गया है। विचार करने पर अर्थकी समझ भी बैठ जाती है। क्याकि यद्यपि सूक्ष्मकृष्टि नौवें गुणस्थानमे ही होती है परन्तु उन स्कन्धोंका उदय दशवेंमें हुआ करता है।

वादरकृष्टि और जहाँ सूक्ष्म खण्ड होते हैं वहाँ सूक्ष्मकृष्टि कही जाती है। ये सब कार्य नौवें गुणस्थानमे उसके सख्यात बहुभाग वीत जाने पर एक भागमे अनिवृत्तकरण परिणामोके द्वारा सत्तामे बैठे हुए कर्मोमे हुआ करते हैं। किन्तु सूक्ष्मकृष्टिगत लोभ कपायके इन कर्मस्कन्धोका दशवें गुणस्थानके प्रथम समय मे उदय होकर वेदन हुआ करता है। जैसा कि आगेकी गाथामे बताया गया है।

ससारावस्थामे प्रतिसमय वधनेवाले कर्मोके समूहको समयप्रबद्ध कहते हैं। यह बध चार प्रकार का है—प्रकृति, स्थिति, अनुभाग, और प्रदेश। अपूर्वकरण परिणामोके द्वारा इन्हीमे जो चार आवश्यक कार्य होते हैं, वे इस प्रकार हैं—प्रदेशोकी गुणश्रेणी निजंरा, प्रकृतिका गुणसक्रमण, स्थिति और अनुभागका खण्डन। नौवें गुणस्थानमे अनिवृत्तिकरण परिणामोके द्वारा बधे हुए कर्मोके स्पर्धकोमे अपूर्वता आती है और अनुभागशक्तिकी प्रतिसमय अनन्तगुणी अनन्तगुणी हीनता होकर वादरकृष्टि और सूक्ष्मकृष्टि बनती है। पूर्व स्पर्धकोकी रचना किस तरहसे हुआ करती है, यह जान लेने पर स्पर्धकोमे होनेवाली अपूर्वता भी अच्छी तरह समझमे आसकती है। अतएव उसका स्वरूप बड़ी टीका अथवा संक्षेपमे जैन सिद्धान्त प्रवेशिकाके प्रश्नोत्तर न० ३८८ से ३९९ तकको देखकर समझ लेना चाहिये। उन्हीके आधारपर उपयोगी शब्दोकी परिभाषा और अनुकृष्टिका परिचय यहाँ भी नीचे दिया जाता है।

प्रतिसमय वधनेवाले कर्म या नोकर्मकी समस्त परमाणुओके समूहको समयप्रबद्ध कहते हैं। विवक्षित समयप्रबद्धमे सबसे कम अनुभागशक्तिके अश—अविभागप्रतिच्छेद जिस परमाणुमे पाये जाय उसको वर्ग, तथा समान सख्या वाले अविभागप्रतिच्छेद जिनमे पाये जाय उन सब वर्गोके समूहको वर्गणा, और जिनमे अविभाग प्रतिच्छेदोकी समान वृद्धि पाई जाय उन वर्गणाओके समूहको स्पर्धक कहते हैं। गुणाकार रूपसे हीन हीन द्रव्य जिसमे पाया जाय उसको गुणहानि, गुणहानिके समयसमूहको गुणहानि आयाम, गुणहानियोके समूहको नानागुणहानि, दो गुणहानिआयामके प्रमाणको निपेकहार, नानागुणहानिप्रमाण दोके अक रखकर परस्पर गुणा करनेसे जो राशि उत्पन्न हो उसको अन्योन्याभ्यस्तराशि और समान हानि या वृद्धिके प्रमाणको चय कहते हैं।

समयप्रबद्धके द्रव्यका प्रमाण अनन्त, स्थिति और उसके अनुसार गुणहानि आदिके समयोका प्रमाण अमन्यात रहा करता है। समयप्रबद्धके द्रव्यका बटवारा स्थितिके सम्पूर्ण समयोमे किस क्रमसे और किस प्रमाणोमे हुआ करता है यह अकसदृष्टिद्वारा समझाया गया है, जो कि इस प्रकार है—

कल्पना कीजिये कि समयप्रबद्धका प्रमाण ६३०० और उसको स्थितिका प्रमाण ४८ है। इस स्थितिके जाठ जाठके छह भाग होजाते हैं। अतएव गुणहानि आयामका प्रमाण ८ समय और नानागुणहानिका प्रमाण ६ होगा। इनमे गुणाकार रूपसे हीन हीन द्रव्य पाया जाता है, इसीलिये इनको गुणहानि कहते हैं। फलत छहो गुणहानियोके द्रव्यका प्रमाण क्रमसे ३२००, १६००, ८००, ४००, २०० और १०० होता है। प्रत्येक गुणहानिका द्रव्य अपने अपने चयके अनुसार घटता घटता आठ आठ समयोमे बँट जाता है। इन गुणहानियोमे चयका प्रमाण क्रमसे ३२, १६, ८, ४, २ और १ है। क्योंकि निपेकहार १६ मे एक अधिक गुणहानिआयाम ९ को जोड़कर उसके आधे १२॥ का गुणहानिआयाम ८ से गुणा करने पर लब्ध १०० का भाग विवक्षित द्रव्योमे क्रमसे देने पर यही प्रमाण आता है।

निषेकहार १६ का अपने अपने चयके साथ गुणा करने पर विवक्षित गुणहानिके प्रथम समय सम्बन्धी द्रव्यका प्रमाण आता है और आगे एक एक चय प्रमाण कम कम होता जाता है। तदनुसार छोटी गुणहानियोंके ४८ समयोंमें ६३०० द्रव्यका बटवारा इस प्रकार होगा।

प्र गु द्र	द्वि गु द्र	तृ गु द्र	च गु द्र	प गु द्र	प गु द्र
२८८	१४४	७२	३६	१८	९
३२०	१६०	८०	४०	२०	१०
३५२	१७६	८८	४४	२२	११
३८४	१९२	९६	४८	२४	१२
४१६	२०८	१०४	५२	२६	१३
४४८	२२४	११२	५६	२८	१४
४८०	२४०	१२०	६०	३०	१५
५१२	२५६	१२८	६४	३२	१६
३२००	१६००	८००	४००	२००	१००

यहाँ पर प्रथम गुणहानिकी प्रथम वर्गणामें जो ५१२ वर्ग है, उनकी अनुभाग शक्तिके अविभाग प्रतिच्छेद समान किन्तु अन्य समस्त वर्गणाओंके वर्गोंके अविभाग प्रतिच्छेदोंसे कम है। ऊपर ऊपर वे बढ़ते गये हैं। जहाँ तक उनमें एक एककी या समान वृद्धि पाई जाती है वहाँतककी वर्गणाओंके समूहका एक स्पर्धक होता है। अनिवृत्तिकरण परिणामोंके द्वारा इन स्पर्धकोंमें अपूर्वता आ जाती है। क्योंकि निर्जराका द्रव्य प्रमाण अधिकाधिक और अनुभाग अनन्तगुणा अनन्तगुणा हीन हीन होता जाता है। यह हीन क्रम वादर कृष्टि और सूक्ष्म कृष्टिमें भी पाया जाता है।

दशम गुणस्थानमें सूक्ष्मलोभके उदयसे होने वाले फलको दिखाते हैं।—

अणुलोह वेदतो, जीवो उवसामगो व खवगो वा ।

सो सुहमसांपराओ, जहखादेणूणओ किं चि ॥ ६० ॥

अणुलोभ विद्व जीव उपशमको व क्षपको वा ।

स सूक्ष्मसाम्परायो, यथाख्यातेनोन किञ्चित् ॥ ६० ॥

अर्थ—चाहे उपशम श्रेणिका आरोहण करने वाला हो अथवा क्षपकश्रेणिका आरोहण करने वाला हो, परन्तु जो जीव सूक्ष्मलोभके उदयका अनुभव कर रहा है, ऐसा दशवें गुणस्थानवाला जीव यथाख्यात चारित्रसे कुछ ही न्यून रहता है।

भावार्थ—यहाँ पर केवल सूक्ष्मकृष्टिगत लोभके उदयका ही वेदन होता है। इसीलिए यथाख्यात चारित्रके प्रकट होनेमें कुछ ही कमी रहती है।

ग्यारहवें गुणस्थान का स्वरूप दिखाते हैं—

कदक<sup>१</sup>फलजुदजल वा, सरण सरवाणियं व णिम्मलयं ।  
सयलोवसंतमोहो, उवसतकसायओ होदि ॥ ६१ ॥

कतक-फल—युतजल वा, शरदि सर पानीय व निर्मलम् ।  
सकलोपशान्तमोह, उपशान्तकपायको भवति ॥ ६१ ॥

अर्थ—निर्मली फलसे युक्त जलको तरह, अथवा शरद् ऋतुमे ऊपरसे स्वच्छ होजाने वाले सरोवरके जलकी तरह, सम्पूर्ण मोहनीय कर्मके उपशमसे उत्पन्न होने वाले निर्मल, परिणामोको उपशान्तकपाय ग्यारहवां गुणस्थान कहते हैं ।

भावार्थ—इस गुणस्थानका पूरा नाम “उपशान्तकपाय वीतराग छद्मस्थ” है । छद्म शब्दका अर्थ है ज्ञानावरण दर्शनावरण । जो जीव इनके उदयकी अवस्थामे पाये जाते हैं, वे सब छद्मस्थ हैं । छद्मस्थ भी दो तरह के हुआ करते हैं । एक सराग दूसरे वीतराग । ग्यारहवें बारहवें गुणस्थान-वर्ती जीव वीतराग और इनसे नीचेके सब सराग छद्मस्थ हैं । कर्दम सहित जलमे निर्मली डालनेसे कर्दम नीचे बैठ जाता है और ऊपर स्वच्छ जल रह जाता है । इसी प्रकार इस गुणस्थानमे मोह-कर्मके उदयत्प कीचड़का सर्वथा उपशम होजाता है और ज्ञानावरणका उदय रहता है । इसीलिए इस गुणस्थानका यथार्थ नाम उपशान्तकपाय वीतराग छद्मस्थ है ।

यहाँ पर चारित्रकी अपेक्षा केवल औपशमिक भाव और सम्यक्त्वकी अपेक्षा औपशमिक और क्षायिक इस तरहसे दो भाव पाये जाते हैं ।

बारहवें गुणस्थानका स्वरूप बताते हैं ।

णिस्सेसखीणमोहो, फलिहामलभायणुदयसमचित्तो ।  
खीणकसाओ भण्णदि, णिग्गथो वीयरयेहि<sup>२</sup> ॥ ६२ ॥  
नि शेषक्षीणमोह, स्फटिकामलभाजनोदकसमचित्त ।  
क्षीणकपायो भण्यते, निर्ग्रन्थो<sup>३</sup> वीतरागो ॥ ६२ ॥

अर्थ—जिम निर्ग्रन्थका चित्त मोहनीय कर्मके सर्वथा क्षीण हो जानेसे स्फटिकके निर्मल पान मे रखे हुए जलके समान निर्मल हो गया है उसको वीतराग देवने क्षीणकपाय नामका बारहवें गुणस्थानवर्ती कहा है ।

१—गत सुत्त पृ १८९ गाथा १२२ । किन्तु तत्र “कदकफलजुदजल वा” इति स्थाने “सकमाहल जल वा” इति पाठ ।

२—पट्ठ गतसुत्त पृ १९०, गाथा न १२३ ।

३—उत्पूर्ण २४ परिग्रहका जभाव यही पर होता है । क्योंकि बाह्यधेन आदि दशविध परिग्रहका त्याग तो पहलेसे ही पूरा था । परन्तु मोहनीयका सर्वथा अभाव यही होनेसे “मिथ्यात्ववेदरागास्तथैव हस्त्यादपरश्च पट् दोषा । चत्वारश्च कपायाश्चतुर्दशाम्यन्तरा ग्रन्था” । पु सि ये १४ अतरग परिग्रह महो सर्वथा विवृत्त होवै हैं ।

**भावार्थ—**जिस छद्मस्थकी वीतरागताके विरोधी मोहनीयकर्मके द्रव्य एव भाव दोनोही प्रकारोका, अथवा प्रकृति, स्थिति, अनुभाग और प्रवेशरूप चारोही भेदोका सर्वथा-बध उदय, उदोरणा एव सत्त्वकी अपेक्षा क्षय होजाता है वह बारहवें गुणस्थानवाला माना जाता है। इसलिए आगममें इसका नाम क्षीणकपाय वीतराग छद्मस्थ ऐसा बताया है। यहाँ छद्मस्थ शब्द अन्त्यदीपक है। और वीतराग शब्द नाम स्थापना और द्रव्यरूप वीतरागताकी निवृत्तिके लिए है। तथा यहाँ पर पाँच भावोंमेंसे मोहनीयके सर्वथा अभावकी अपेक्षासे एक क्षायिक भाव ही माना गया है।

दो गाथाओं द्वारा तेरहवें गुणस्थानका वर्णन करते हैं।

केवलणाणदिवायरकिरण-कलावप्पणासियण्णाणो ।

णवकेवललब्धुग्गम सुजणियपरमप्पवएसो' ॥ ६३ ॥

असहायणाणदसणसहिओ इदि केवली हु जोगेण ।

जुत्तो ति सजोगजिणो, अणाइणिहणारिसे उत्तो' ॥ ६४ ॥

केवलज्ञानदिवाकर,—किरणकलापप्रणाशिताज्ञान ।

नवकेवललब्धुद्वगमसुजनितपरमात्मव्यपदेश ॥ ६३ ॥

असहायज्ञानदर्शनसहित इति केवली हि योगेन—

युक्त इति सयोगजिन अनादिनिधनार्थ उक्त ॥ ६४ ॥

**अर्थ—**जिसका केवलज्ञानरूपी सूर्यकी अविभागप्रतिच्छेदरूप किरणोंके समूह (उल्लूख अनन्तानन्त प्रमाण) अज्ञान अन्वकार सर्वथा नष्ट हो गया हो, और जिसको नव केवललब्धियोंके (क्षायिक-सम्यक्त्व, चारित्र्य, ज्ञान, दर्शन, दान, लाभ, भोग, उपभोग, वीर्य) प्रकट होनेसे परमात्मा यह व्यपदेश (संज्ञा) प्राप्त होगया है, वह इन्द्रिय आलोक आदिकी अपेक्षा न रखनेवाले ज्ञान-दर्शनसे युक्त होनेके कारण केवली और योग से युक्त रहनेके कारण सयोग, तथा घाति कर्मोंसे रहित होनेके कारण जिन कहा जाता है, ऐसा अनादिनिधन आर्ष आगममें कहा है।

**भावार्थ—**बारहवें गुणस्थानका विनाश होते ही जिसके तीन<sup>३</sup> घाति कर्म और अघाति कर्मोंकी १६ प्रकृति, इस तरह कुल मिलकर ६३ कर्मप्रकृतियोंके<sup>४</sup> नष्ट होनेसे अनन्त चतुष्टय-अनन्तज्ञान, अनन्तदर्शन, अनन्तसुख, और अनन्त वीर्य तथा नव केवललब्धि प्रकट हो चुकी हैं किन्तु साथ ही जो योगसे भी युक्त है, उस अरिहन्त परमात्माको तेरहवें गुणस्थानवर्ती कहते हैं।

१-२—पट्ठ सत्त सुत्त पु १९१, १९२ गाथा न १२४, १२५। परन्तु तत्र “सजोगजिणो” इति स्थाने “सजोगो इदि” इति पाठ ॥

३—यद्यपि घातिकर्मके चार भेद हैं। किन्तु उनमेंसे मोहनीय कर्मका विनाश पहले ही हो चुका है अतएव शेष तीन कर्मोंका विनाश होकर यहाँ आर्हन्त्य अवस्था उत्पन्न होती है। ४—चारो घातिकर्मोंकी मिलाकर ४७ और अघाति कर्मोंमेंसे तीन आयुर्कर्म जिनका यहाँपर अस्तित्व ही नहीं पाया जाता, नामकर्मकी नरकगति, नरकगत्यानुपूर्वी, तिर्यग्गति, तिर्यग्गत्यानुपूर्वी, विकल त्रय, उद्योत, आतप, एकेत्रिय, सापारण, सूक्ष्म, और स्यावर ये तेरह इस तरह कुल मिलकर ६३ प्रकृतियाँ हैं, जिसका विनाश—क्षय होनेपर तेरहवाँ गुणस्थान प्रकट हुआ करता है।

सामान्यतया जीवकी तीन अवस्थाएँ हैं—१ बहिरात्मा, २ अन्तरात्मा और ३ परमात्मा । सम्प्रदर्शनसे रहित बहिरात्मा, सम्यक्त्वसहित छद्मस्थ जीव सब अन्तरात्मा, तथा सर्वज्ञ हो जानेपर सभी जीव परमात्मा माने गये हैं । अतएव चतुर्थ गुणस्थानसे १२ वे गुणस्थान तकके सभी जीवोकी अन्तरात्मा और इससे ऊपरके जीवोकी परमात्मा सज्ञा है । किन्तु अन्तरात्मा और परमात्मा दोनों हीकी सामान्यतया जिन सज्ञा है । फिर भी उक्त ६३ कर्मोका घात करके उनपर सम्पूर्ण विजय प्राप्त कर लेनेके कारण परमात्माकी मुख्यता—विशेषरूपसे यह जिन सज्ञा मानी गई है । यहाँपर गाथा न ६३ में इसी जिनका सामान्य स्वरूप बताते हुए पूर्वार्धके द्वारा उसकी परोपकार सम्पत्ति और उत्तारार्धमें स्वार्थ सम्पत्तिका प्रदर्शन किया गया है ।

इस जिनके दो भेद हैं—सयोग और अयोग । इस गाथा न ६४ में सयोगका और आगेकी गाथा न ६५ में अयोग जिनका विशेष स्वरूप बताया गया है । एकत्व वितर्कशुक्ल ध्यानके प्रभावसे तेरहवें गुणस्थानके पहले ही समयमें छद्मस्थताका व्यय और केवलित्व—सबज्ञताका उत्पाद एक साथ ही हो जाता करता है । क्योंकि वस्तुका स्वभाव ही उत्पाद, व्यय, ध्रौव्यात्मक है । यहाँपर “सयोग” यह जिनका विशेषण है और वह अन्त्य दीपक है ।

चौदहवें अयोग केवली गुणस्थानका वर्णन करते हैं ।

**सीलेसिं सपत्ती, निरुद्धणिस्सेसआसवो जीवो ।**

**कम्परयविप्पमुक्को, गयजोगो केवली होदि' ॥ ६५ ॥**

शौलैश्य सप्राप्तो, निरुद्धनि शेषास्रवो जीवः ।

कर्मरजोविप्रमुक्तो, गतयोग केवली भवति ॥ ३५ ॥

अर्थ—जो अठारह हजार शीलके भेदोका स्वामी हो चुका है, और जिसके कर्मोंके आनेका द्वाररूप आस्रव सर्वथा बन्द हो गया है । तथा सत्त्व और उदयरूप अवस्थाको प्राप्त कर्मरूप रजकी सर्वथा निर्जरा होनेसे जो उस कर्मसे सर्वथा मुक्त होनेके सम्मुख है, उस योगरहित केवलीको चौदहवें गुणस्थानवर्ती अयोग केवली कहते हैं ।

भावार्थ—आगममें शीलके जितने भेद या विकल्प कहे हैं उन सबकी पूर्णता यही पर होती है । इसीलिये वह शीलका स्वामी है, और पूर्ण सवर तथा निर्जराका सर्वोत्कृष्ट एव अन्तिम पात्र होनेसे मुक्तावस्थाके सम्मुख है । काययोगसे भी वह रहित हो चुका है । इस तरहके जीवको ही चौदहवें गुणस्थानवाला अयोग केवली कहते हैं ।

भावार्थ—आगममें शीलके १८ हजार भेदोको अनेक प्रकारसे बताया है किन्तु उनमेंसे एक प्रकार जो कि श्री बुन्दकुन्द भगवान् ने अपने मूलाचारके शीलगुणाधिकारमें बताया है, हम यहाँ लिख रहे हैं और उसका यन्त्र भी ( आगेके पृष्ठ ४९ पर ) दे रहे हैं—

जोए करणे सण्णा, इदिय भोम्मादि समणधम्मे य ।

अण्णेणोहि अभत्था, अट्टारससील सहस्साइ ॥ २ ॥

मतलब यह है कि तीन योग, तीन करण, चार सज्ञाएँ, पाँच इन्द्रिय, दश पृथ्वीकायिक आदि

जीवभेद और दश उत्तम क्षमा आदि श्रमण धर्म, इनको परस्पर गुणा करनेसे शीलके १८ हजार भेद होते हैं ।

योग सज्ञा इन्द्रिय और श्रमण धर्मका अर्थ प्रसिद्ध है । अशुभकर्मके ग्रहणमें कारणभूत क्रियाओंके निग्रह करनेको—अर्थात् अशुभयोगरूप प्रवृत्तिके परिहारको करण कहते हैं । निमित्त भेदसे इसके भी तीन भेद हैं—मन, वचन, और काय । रक्षणीय जीवोंके दश भेद हैं यथा—गुहविद-गागणिमाह पत्तयाणतकायियाचेव । विगतिगच्छपचिदियभोम्मादि हवन्ति दस एदे ॥४॥ अर्थात्—पृथिवी, जल, अग्नि, वायु, प्रत्येक, साधारण वनस्पति, और द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय पचेन्द्रिय ।<sup>१</sup>

### शील के १८ हजार भेदोंका गूढयन्त्र

( प्रमादके भेदोंकी तरह इसके भी सख्या प्रस्तारदि निकाले जा सकते हैं । )

म यो १	व यो २	काय यो ३							
म करण ०	व करण ३	काय क ६							
आ स ०	भ स ९	मै स १८	प स २७						
स्पर्शन ०	रसना ३६	घ्राण ७२	चक्षु १०८	श्रोत्र १४४					
पू ०	ज १८०	अ ३६०	वा ५४०	प्र ७२०	सा ९००	द्वी १०८०	त्री १२६०	च १४४०	प १६२०
उक्ष ०	मा १८००	आ ३६००	शी ५४००	स ७२००	स ९०००	त १०८००	त्या १२६००	आ १४४००	व्र १६२००

१—इनके सिवाय शीलके १८ हजार भेद निकालनेके ये भी प्रकार प्रसिद्ध हैं । यथा—

१—विपयाभिलाषा आदि १० ( विपयाभिलाषा, वस्तिमोक्ष, प्रणीतरससेवन, ससप्तद्रव्यसेवन, शरीरागोपाङ्गावलोकन, प्रेमीका सत्कारपुरस्कार, शरीरसत्कार, अतीतभोगस्मरण, अनागत भोगाकाक्षा, इष्टविषयसेवन ।

चिन्ता आदि १० ( चिन्ता दर्शनेच्छा, दीर्घनिश्वास, ज्वर, वाह, अहाराश्चि, मूर्छा, उन्माद, जीवनसन्देह, मरण ) । इन्द्रिय ५ योग ३ कृतकारित अनुमोदना ये ३, जागृत, स्वप्न ये २, और चेतन अचेतन ये २ । सबका  $१० \times १० \times ५ \times ३ \times २ \times २ \times २$  का गुणा करना ।

२—स्त्री ३ ( देवी मानुषी, तिरस्त्री ) को योग ३ कृतकारित अनुमोदना ३ चार सजाएँ और इन्द्रिय १० ( द्रव्येन्द्रिय ५, भावेन्द्रिय ५ ) तथा १६ कपायसे गुणने पर १७२८० भेद होते हैं । इनमें अचेतन स्त्री सम्बन्धी ७२० भेद जोड़ना । यथा अचेतन स्त्री के ३ भेद ( काष्ठ पापण, चित्र ) योग २ ( मन और काय ) कृतादि ३ और कपाय ८ तथा इन्द्रिय भेद १० से गुणा करने पर ७२० भेद होते हैं ।

३—स्त्री ४, योग ३, कृतादि ३, इन्द्रिय ५, शृगाररसके भेद १०, कायचेष्टा भेद १० में गुणा करना ।

इस प्रकार चौदह गुणस्थानोंका स्वरूप बताकर अब उसमें होनेवाली आयुर्कर्मके बिना शेष सात कर्मोंकी गुणश्रेणि निर्जरा और उसके द्रव्यप्रमाण तथा कालप्रमाणको दो गाथाओं द्वारा बताते हैं।

सम्मतुप्पत्तीये, सावयविरदे अणंतकम्मसे ।

दसणमोहक्खवगे, कसायउवसामगे य उवसते ॥६६॥

खवगे य क्षीणमोहे, जिणेषु दव्वा असखगुणिदकमा ।

तव्विवरीया काला, सखेज्जगुणक्कमा होंति ॥६७॥ जुम्म ।

सम्यक्त्वोत्पत्तौ श्रावकविरते अनन्तकर्मा शेषे ।

दर्शनमोहक्षपके कपायोपशमके चोपशान्ते ॥ ६६ ॥

क्षपके च क्षीणमोहे, जिनेषु द्रव्याण्यसख्यगुणितक्रमाणि ।

तद्विपरीता काला सख्यातगुणक्रमा भवन्ति ॥६७॥ युग्म ।

अर्थ—सम्यक्त्वोत्पत्ति अर्थात् सातिशय मिथ्यादृष्टि और सम्यग्दृष्टि, श्रावक, विरत, अनन्ता-नुबन्धो कर्मका विसर्गजन करनेवाला, दर्शनमोहनीय कर्मका क्षय करनेवाला कषायोका उपशम करनेवाले ८-९-१०वें गुणस्थानवर्त्ती जीव, उपशान्तकपाय, कपायोका क्षपण करनेवाले ८-९-१० वें गुणस्थानवर्त्ती जीव, क्षीणमोह, सयोगी और अयोगी दोनों प्रकारके जिन, इन ग्यारह<sup>१</sup> स्थानोंमें द्रव्यकी अपेक्षा कर्मोंकी निर्जरा क्रमसे असख्यातगुणी असख्यातगुणी अधिक अधिक होती जाती है। और उसका काल इससे विपरीत है। क्रमसे उत्तरोत्तर सख्यातगुणा सख्यातगुणा हीन है।

भावार्थ—सादि अथवा अनादि दोनों ही प्रकारका मिथ्यादृष्टि जीव जब करणलब्धिको प्राप्त करके उसके अध प्रवृत्तकरण परिणामोंको भी बिताकर अपूर्वकरण परिणामोंको ग्रहण करता है, तब वह सातिशय मिथ्यादृष्टि कहा जाता है। इस सातिशय मिथ्यादृष्टिके जो कर्मोंकी निर्जरा होती है, वह पूर्वकी निर्जरासे अर्थात् सदा ही ससारावस्था या मिथ्यात्वदशामें होनेवाली या पाईजानेवाली निर्जरासे अमर्यादगुणी अधिक हुआ करती है। इससे असख्यातगुणी कर्मोंकी निर्जरा सम्यग्दर्शन उत्पन्न होजाने पर हुआ करती है। श्रावक अवस्था प्राप्त होनेपर जो कर्मोंकी निर्जरा होती है, वह अमर्यादसम्यग्दृष्टि की निर्जरासे असख्यातगुणी अधिक होती है। इसी प्रकार विरतादि स्थानोंमें भी उत्तरोत्तर क्रमसे असख्यातगुणी असख्यातगुणी अधिक अधिक कर्मोंकी निर्जरा हुआ करती है। तथा इस निर्जराका काल उत्तरोत्तर सख्यातगुणा सख्यातगुणा हीन हीन होता गया है। अर्थात् सातिशय मिथ्यादृष्टिको निर्जरामें जितना काल लगता है उससे सख्यातगुणा कम काल असम्यग्दृष्टिकी

१-निजरा स्थान वास्तवमें दश ही हैं। जैसा कि तत्त्वार्थसूत्र अ० १ सूत्र न० ४५ में और उसकी टीका सर्वाभिनिद्धि-आदिमें स्पष्टतया दश सख्याका ही उल्लेख पाया जाता है। तथा इन दो गाथाओंमें भी दश स्थानोंके ही नाम गिनाने हैं। परन्तु यहाँ टीकाकारने ११ स्थान बताये हैं। सो प्रथम अथवा अन्तिम स्थानके दो भेद करनेसे धटित हो सकते हैं। जैसा कि आगे यहाँ पर भावार्थमें स्पष्ट किया गया है।



निर्जरामे लगता है। और उससे भी सख्यातगुणा कम काल श्रावककी निर्जरामे लगा करता है। इसी प्रकार आगेके विरत आदि स्थानोके विषयमें भी समझना चाहिये। अर्थात् उत्तरोत्तर सख्यातगुणे हीन हीन समयमें ही उत्तरोत्तर परिणाम विशुद्धिकी अधिकता होते जानेके कारण कर्मोंकी निजरा असख्यातगुणी असख्यातगुणी अधिक अधिक होती जाती है। तात्पर्य यह कि जैसे जैसे मोहकर्म नि शेष होता जाता है वैसे वैसे निर्जरा भी बढ़ती जाती है और उसका द्रव्यप्रमाण असख्यातगुणा असख्यातगुणा अधिकाधिक होता जाता है। फलतः वह जीव भी निर्वाणके अधिक अधिक निकट पहुँचता जाता है। जहाँ गुणाकार रूपसे गुणित निर्जराका द्रव्य अधिकाधिक पाया जाता है उन स्थानों में गुणश्रेणी निर्जरा कही जाती है।

टीकाकारने यहाँ पर गुणश्रेणी निर्जराले ११ स्थान<sup>१</sup> बताये हैं। परन्तु प्रकृत दोनो गाथा-ओमें १० स्थानोंके ही नामका उल्लेख किया गया है। अतएव या तो सम्यक्त्वोत्पत्ति इस एक ही नामसे सातिशाय मिथ्यादृष्टि और असयत्तसम्यग्दृष्टि इस तरह दो भेदोंका ग्रहण करके ११ स्थानों की पूर्ति की जा सकती है। अथवा ऐसा न करके सम्यक्त्वोत्पत्ति शब्दसे तो एक ही स्थान लेना, परन्तु अन्तिम जिन शब्दसे दो भेदों का ग्रहण कर लेना चाहिये। टीकाकारने इस जिन शब्दसे स्वस्थानस्थित केवली और समुद्धातगत केवली इस प्रकार दो विभाग किये हैं। और स्वस्थान केवलीकी अपेक्षा समुद्धात केवलीके निर्जरा द्रव्यका प्रमाण असख्यातगुणा<sup>२</sup> बताया है।

इस प्रकार चौदह गुणस्थानोंमें रहनेवाले जीवोंका वर्णन करके अब गुणस्थानोंका अतिक्रमण करनेवाले सिद्धोका वर्णन करते हैं।

अद्विविहकम्मवियला, सीदीभूदा गिरजणा णिच्चा ।

अद्वगुणा किदकिच्चा, लोयग्गणिवासिणो सिद्धा ॥ ६८ ॥

अष्ट<sup>३</sup>विधकर्मविकला शीतीभूता निरजना नित्या ।

अष्टगुणा कृतकृत्या लोकाग्रनिवासिन सिद्धा ॥ ६८ ॥

अर्थ—जो ज्ञानावरणादि अष्ट कर्मोंसे रहित हैं, अनन्तसुखरूपी अमृतके अनुभव करनेवाले शान्तिमय हैं, नवीन कर्मबन्धको कारणभूत मिथ्यादर्शनादि भावकर्मरूपी अञ्जनसे रहित हैं,

१, २—तत (क्षीणकपायात्) स्वस्थानकेवलजिनस्य गुणश्रेणिनिर्जराद्रव्यमसख्यातगुण । तत समुद्धातकेवलजिनस्य गुणश्रेणिनिर्जराद्रव्यमसख्यातगुणमित्येकादशस्थानेषु गुणश्रेणिनिर्जराद्रव्यस्य प्रतिस्थानमसख्यातगुणित्वमुक्तम् ।

“त एते दश सम्यग्दृष्ट्यादयः क्रमशोऽसख्येयगुणनिर्जरा स सि, “अध्यवसायविशुद्धिप्रर्पादसख्येयगुण-निर्जरात्वं दशाना तत्त्वार्थराजवातिके च ।

३—सतसुत पृ० २०० सूत्र न० २३ गाथा न० १२७ । ४—कर्म ८ है। वे आत्माके आठ गुणोंका घात करते हैं। इन कर्मोंका सम्बन्ध सर्वथा छूट जाने पर आत्माके वे गुण प्रकट हो जाते हैं, जैसा कि गायामें ‘अदृष्ट-गुणा’ विशेषणके द्वारा बताया गया है। कौनसा कर्म किस गुणका घात करता है, यह इन दो गायामें द्वारा बताया गया है।—

मोहो खाइयसम्म केवलणाण च केवलालोयं । हणदि हु आवरणदुग अणतविरिय हणेदि विग्घ तु ।  
सुहुम च णामकम्म हणेदि आठ हणेदि अवगहण । अगुल्लदुग गोद अन्वावाह हणेदि वेयणिय ॥

सम्यक्त्व, ज्ञान, दर्शन, वीर्य, अव्यावाय, अवगाहन, सूक्ष्मत्व, अगुरुलघु, ये आठ मुख्य गुण जिनके प्रकट हो चुके हैं, कृतकृत्य हैं—जिनको कोई कार्य करना बाकी नहीं रहा है, लोकके अग्रभागमें निवास करनेवाले हैं, उनको सिद्ध कहते हैं।

**भावायं—**ससारावस्थाका विनाश हो जाने पर भी आत्मद्रव्यका विनाश नहीं होता उसका अस्तित्व रहता है। किन्तु वह अस्तित्व-किसरूपमें रहता है यह इस गाथाके द्वारा बताया गया है। ऊपरकी गाथामें दिये गये सिद्धोंके सात विशेषणोंका प्रयोजन दिखाते हैं।

**सदाशिव सखो मस्कृडि, बुद्धो गेयाइयो य वेसेसी ।**

**ईसरमण्डलिदमण, -विदूसण्डु कय एद ॥ ६९ ॥**

सदाशिव साख्य बुद्धो नैयायिकश्च वैशेषिक ।

ईश्वरमण्डलिदर्शनविदूषणार्थं कृतमेतत् ॥ ६९ ॥

**अर्थ—**सदाशिव, साख्य, मस्करी, बौद्ध, नैयायिक और वैशेषिक, कर्तृवादी ( ईश्वरको कर्ता माननेवाले ), मण्डली इनके मतोंका निराकरण करनेके लिये ये विशेषण दिये हैं।

**भावायं—**सदाशिव<sup>१</sup> मतवाला जीवको सदा कर्मसे रहित ही मानता है, उसके निराकरणके लिये ही ऐसा कहा है कि सिद्ध अवस्था प्राप्त होनेपर ही जीव कर्मोंसे रहित होता है—सदा नहीं। सिद्ध अवस्थासे पूर्व ससार अवस्थामें कर्मों से सहित रहता है<sup>२</sup>। साख्यमतवाले मानते हैं कि “बन्ध मोक्ष, सुख, दुःख, प्रकृतिको होते हैं, आत्माको नहीं”। इसके निराकरणके लिए “सुखस्वरूप” ऐसा विशेषण दिया है। मस्करीमतवाला मुक्त जीवोंका लौटना मानता है। उसको दूषित करनेके लिये ही कहा है कि “सिद्ध निरजन है” अर्थात् मिथ्यादर्शन क्रोध मानादि भावकर्मोंसे रहित हैं। क्योंकि बिना भावकर्मके नवीन कर्मका ग्रहण नहीं हो सकता और बिना कर्मग्रहणके जीव निर्हेतुक ससारमें लोट नहीं सकता। बौद्धोंका मत है कि “सम्पूर्ण पदार्थ क्षणिक अर्थात् क्षणध्वसी है” उसको दूषित करनेके लिए कहा है कि वे “नित्य” हैं। नैयायिक तथा वैशेषिकमतवाले मानते हैं कि “मुक्तिमें बुद्ध्यादि गुणोंका विनाश होजाता है,” उसको दूर करनेके लिए “ज्ञानादि आठ गुणोंसे सहित हैं” ऐसा कहा है। ईश्वरको कर्ता माननेवालोंके मतके लिये “कृतकृत्य” विशेषण दिया है। अर्थात् अब (मुक्त होनेपर) जीवको सृष्टि आदि बनानेका कार्य शेष नहीं रहा है। मण्डली मतवाला मानता है कि “मुक्त जीव सदा ऊपरको गमन ही करता जाता है, कभी ठहरता नहीं” उसके निराकरणके लिये “लोकके अग्रभागमें स्थित है” ऐसा कहा है।

इति गुणस्थानप्ररूपणानामा प्रथमोऽधिकार ।

## २—जीवममास

क्रमप्राप्त जीवसमासप्ररूपणाका निरुक्तिपूर्वक सामान्य लक्षण कहते हैं।

१—सदाशिव सदाऽर्णो साख्यो मुक्त मुञ्चोऽजित । मस्करी किल मुक्ताना मन्यते पुनरागतिम् ॥ १ ॥

क्षणिक निर्गुण चैव बुद्धो योगद्वय मन्यते । कृतकृत्य तमीशानो मण्डली चोर्ध्वगामिनम् ॥ २ ॥

२—इसमें उस याति<sup>३</sup> मतका भी निराकरण हो जाना है जिसके अनुसार मुक्ति कभी होती ही नहीं। सदा कम सन्नित ससारावस्था ही रहती है।

निर्जरामे लगता है। और उससे भी सख्यातगुणा कम काल श्रावककी निर्जरामे लगा करता है। इसी प्रकार आगेके विरत आदि स्थानोंके विषयमे भी समझना चाहिये। अर्थात् उत्तरोत्तर सख्यातगुणे हीन हीन समयमे ही उत्तरोत्तर परिणाम विशुद्धिकी अधिकता होते जानेके कारण कर्मोंकी निजरा असख्यातगुणी असख्यातगुणी अधिक अविक होती जाती है। तात्पर्य यह कि जैसे जैसे मोहकर्म निशेष होता जाता है वैसे वैसे निर्जरा भी बढ़ती जाती है और उसका द्रव्यप्रमाण असख्यातगुणा असख्यातगुणा अधिकाधिक होता जाता है। फलतः वह जीव भी निर्वाणके अधिक अधिक निकट पहुँचता जाता है। जहाँ गुणाकार रूपसे गुणित निर्जरका द्रव्य अधिकाधिक पाया जाता है उन स्थानों मे गुणश्रेणी निर्जरा कही जाती है।

टीकाकारने यहाँ पर गुणश्रेणी निर्जरके ११ स्थान<sup>१</sup> बताये हैं। परन्तु प्रकृत दोनों गाथाओंमे १० स्थानोंके ही नामका उल्लेख किया गया है। अतएव या तो सम्यक्त्वोत्पत्ति इस एक ही नामसे सातिशय मिथ्यादृष्टि और असयतसम्यग्दृष्टि इस तरह दो भेदोंका ग्रहण करके ११ स्थानोंकी पूर्ति की जा सकती है। अथवा ऐसा न करके सम्यक्त्वोत्पत्ति शब्दसे तो एक ही स्थान लेना, परन्तु अन्तिम जिन शब्दसे दो भेदोंका ग्रहण कर लेना चाहिये। टीकाकारने इस जिन शब्दसे स्वस्थानस्थित केवली और समुद्धातगत केवली इस प्रकार दो विभाग किये हैं। और स्वस्थान केवलीकी अपेक्षा समुद्धात केवलीके निर्जरा द्रव्यका प्रमाण असख्यातगुणा<sup>२</sup> बताया है।

इस प्रकार चौदह गुणस्थानोंमे रहनेवाले जीवोंका वर्णन करके अब गुणस्थानोंका अतिक्रमण करनेवाले सिद्धोंका वर्णन करते हैं।

अद्विविहकम्मवियला, सीदीभूदा गिरजणा णिच्चा ।

अद्वुगुणा किदकिच्चा, लोयग्गणिवासिणो सिद्धा<sup>३</sup> ॥ ६८ ॥

अष्ट<sup>४</sup>विधकर्मविकला शीतीभूता निरजना नित्या ।

अष्टगुणा कृतकृत्या लोकाग्रनिवासिन सिद्धा ॥ ६८ ॥

अर्थ—जो ज्ञानावरणादि अष्ट कर्मोंसे रहित हैं, अनन्तसुखरूपी अमृतके अनुभव करनेवाले शान्तिमय हैं, नवीन कर्मबन्धको कारणभूत मिथ्यादर्शनादि भावकर्मरूपी अञ्जनसे रहित हैं,

१, २—तत (क्षीणकपायात्) स्वस्थानकेवलजिनस्य गुणश्रेणिनिर्जराद्रव्यमसख्यातगुण। तत समुद्धातकेवलीजिनस्य गुणश्रेणिनिर्जराद्रव्यमसख्यातगुणमित्येकादशस्थानेषु गुणश्रेणिनिर्जराद्रव्यस्य प्रतिस्थानमसख्यातगुणित्वमुक्तम् ।

“त एते दश सम्यग्दृष्ट्यादयः क्रमशोऽसख्येयगुणनिर्जरा स सि, “अध्यवसायविशुद्धिप्रकर्षादिसख्येयगुणनिर्जरात् दशाना तत्त्वार्थराजवार्तिके च ।

३—सतसुत पृ० २०० सूत्र न० २३ गाथा न० १२७ । ४—कर्म ८ है। वे आत्माके आठ गुणोंका घात करते हैं। इन कर्मोंका सम्बन्ध सर्वथा छूट जाने पर आत्माके वे गुण प्रकट हो जाते हैं, जैसा कि गाथामें ‘अद्व-गुणा’ विशेषणके द्वारा बताया गया है। कौनसा कर्म किस गुणका घात करता है, यह इन दो गाथाओं द्वारा बताया गया है।—

मोहो खाद्वयसम्म केवलणाण च केवलालोय । हणदि हु आवरणदुग अणतविरिय हणेदि विग्घ तु ।  
सुद्धम च पामकम्म हणेदि आठ हणेदि अवगहण । अगुरुलहुग गोद अन्वावाह हणेदि वेयणिय ॥

सम्यक्त्व, ज्ञान, दर्शन, वीर्य, अव्यावाध, अवगाहन, सूक्ष्मत्व, अगुरुलघु, ये आठ मुख्य गुण जिनके प्रकट हो चुके हैं, कृतकृत्य हैं—जिनको कोई कार्य करना बाकी नहीं रहा है, लोकके अग्रभागमें निवास करनेवाले हैं, उनको सिद्ध कहते हैं।

भावार्थ—ससारावस्थाका विनाश हो जाने पर भी आत्मद्रव्यका विनाश नहीं होता उसका अस्तित्व रहता है। किन्तु वह अस्तित्व किसरूपमें रहता है यह इस गाथाके द्वारा बताया गया है। ऊपरकी गाथामें दिये गये सिद्धोके सात विशेषणोंका प्रयोजन दिखाते हैं।

सदाशिव सखो मक्कडि, बुद्धो गेयाइयो य वेसेसी ।

ईसरमण्डलिदसण, विदूसणद्ध कय एद ॥ ६९ ॥

सदाशिव साख्य बुद्धो नैयायिकश्च वैशेषिक ।

ईश्वरमण्डलिदर्शनविदूषणार्थं कृतमेतत् ॥ ६९ ॥

अर्थ—सदाशिव, साख्य, मक्करी, बौद्ध, नैयायिक और वैशेषिक, कर्तृवादी ( ईश्वरको कर्त्ता माननेवाले ), मण्डली इनके मतोंका निराकरण करनेके लिये ये विशेषण दिये हैं।

भावार्थ—सदाशिव<sup>१</sup> मतवाला जीवको सदा कर्मसे रहित ही मानता है, उसके निराकरणके लिये ही ऐसा कहा है कि सिद्ध अवस्था प्राप्त होनेपर ही जीव कर्मोंसे रहित होता है—सदा नहीं। सिद्ध अवस्थासे पूर्व समार अवस्थामें कर्मों से सहित रहता है<sup>२</sup>। साख्यमतवाले मानते हैं कि “बन्ध मोक्ष, सुख, दुःख, प्रकृतिको होते हैं, आत्माको नहीं”। इसके निराकरणके लिए “सुखस्वरूप” ऐसा विशेषण दिया है। मक्करीमतवाला मुक्त जीवोंका लौटना मानता है। उसको दूषित करनेके लिये ही कहा है कि “सिद्ध निरजन है” अर्थात् मिथ्यादर्शन क्रोध मानादि भावकर्मोंसे रहित है। क्योंकि विना भावकर्मके नवीन कर्मका ग्रहण नहीं हो सकता और विना कर्मग्रहणके जीव निर्हेतुक ससारमें लौट नहीं सकता। बौद्धोंका मत है कि “सम्पूर्ण पदार्थ क्षणिक अर्थात् क्षणध्वसी हैं” उसको दूषित करनेके लिए कहा है कि वे “नित्य” हैं। नैयायिक तथा वैशेषिकमतवाले मानते हैं कि “मुक्तिमें बुद्ध्यादि गुणोंका विनाश होजाता है,” उसको दूर करनेके लिए “ज्ञानादि आठ गुणोंसे सहित हैं” ऐसा कहा है। ईश्वरको कर्त्ता माननेवालोंके मतके लिये “कृतकृत्य” विशेषण दिया है। अर्थात् अब (भुक्त होनेपर) जीवको सृष्टि आदि वनानेका कार्य शेष नहीं रहा है। मण्डली मतवाला मानता है कि “मुक्त जीव मदा ऊपरको गमन ही करता जाता है, कभी ठहरता नहीं” उसके निराकरणके लिये “लोकके अग्रभागमें स्थित है” ऐसा कहा है।

इति गुणस्थानप्ररूपणानामा प्रथमोऽधिकारः ।

## २—जीवममास

क्रमशः जीवसमासप्ररूपणका निरुक्तिपूर्वक सामान्य लक्षण कहते हैं।

१—सदाशिव सदाश्रमां साख्यो मुक्त मुनेज्जित । मक्करी किल मुक्ताना मन्यते पुनरागतिम् ॥ १ ॥

क्षणिक निर्गुण चैव बुद्धो योगश्च मन्यते । कृतकृत्य तमोऽज्ञानो मण्डली चोर्ध्वगामिनम् ॥ २ ॥

२—इयमे उस मात्तिक मनसा भी निराकरण हो जाता है जिसके अनुसार मुक्ति कभी होती ही नहीं। सदा कन रहित ससारावस्था ही रहती है।

निर्जरामे लगता है। और उससे भी सख्यातगुणा कम काल श्रावककी निर्जरामे लगा करता है। इसी प्रकार आगेके विरत आदि स्थानोके विषयमे भी समझना चाहिये। अर्थात् उत्तरोत्तर सख्यातगुणे हीन हीन समयमे ही उत्तरोत्तर परिणाम विशुद्धिकी अधिकता होते जानेके कारण कर्मोंकी निर्जरा असख्यातगुणी असख्यातगुणी अधिक अधिक होती जाती है। तात्पर्य यह कि जैसे जैसे मोहकर्म नि शेष होता जाता है वैसे वैसे निर्जरा भी बढ़ती जाती है और उसका द्रव्यप्रमाण असख्यातगुणा असख्यातगुणा अधिकाधिक होता जाता है। फलतः वह जीव भी निर्वाणके अधिक अधिक निकट पहुँचता जाता है। जहाँ गुणाकार रूपसे गुणित निर्जराका द्रव्य अधिकाधिक पाया जाता है उन स्थानो मे गुणश्रेणी निर्जरा कही जाती है।

टीकाकारने यहाँ पर गुणश्रेणी निर्जराके ११ स्थान<sup>१</sup> बताये हैं। परन्तु प्रकृत दोनो गाथा-ओमे १० स्थानोके ही नामका उल्लेख किया गया है। अतएव या तो सम्यक्त्वोत्पत्ति इस एक ही नामसे सातिशय मिथ्यादृष्टि और असम्यक्सम्यग्दृष्टि इस तरह दो भेदोका ग्रहण करके ११ स्थानो की पूर्ति की जा सकती है। अथवा ऐसा न करके सम्यक्त्वोत्पत्ति शब्दसे तो एक ही स्थान लेना, परन्तु अन्तिम जिन शब्दसे दो भेदो का ग्रहण कर लेना चाहिये। टीकाकारने इस जिन शब्दसे स्वस्थानस्थित केवली और समुद्धातगत केवली इस प्रकार दो विभाग किये हैं। और स्वस्थान केवलीकी अपेक्षा समुद्धात केवलीके निर्जरा द्रव्यका प्रमाण असख्यातगुणा<sup>२</sup> बताया है।

इस प्रकार चौदह गुणस्थानोमे रहनेवाले जीवोका वर्णन करके अब गुणस्थानोका अतिक्रमण करनेवाले सिद्धोका वर्णन करते हैं।

**अद्विहकम्मवियला, सीदीभूदा णिरजणा णिच्चा ।**

**अद्वगुणा किदकिच्चा, लोयग्गणिवासिणो सिद्धा<sup>३</sup> ॥ ६८ ॥**

अष्ट<sup>४</sup>विधकर्मविकला शीतीभूता निरजणा नित्या ।

अष्टगुणा कृतकृत्या लोकाग्रनिवासिन सिद्धा ॥ ६८ ॥

अर्थ—जो ज्ञानावरणादि अष्ट कर्मोंसे रहित हैं, अनन्तसुखरूपी अमृतके अनुभव करनेवाले शान्तिमय हैं, नवीन कर्मबन्धको कारणभूत मिथ्यादर्शनादि भावकर्मरूपी अञ्जनसे रहित हैं,

१, २—तत (क्षीणकपायात्) स्वस्थानकेवलजिनस्य गुणश्रेणिनिर्जराद्रव्यमसख्यातगुण । तत समुद्धातकेवलजिनस्य गुणश्रेणिनिर्जराद्रव्यमसख्यातगुणमित्येकादशस्थानेषु गुणश्रेणिनिर्जराद्रव्यस्य प्रतिस्थानमसख्यातगुणित्वमुक्तम् ।

“त एते दश सम्यग्दृष्ट्यादयः क्रमशोऽसंख्येयगुणनिर्जरा स सि, “अध्यवसायविशुद्धिप्रकर्षादसंख्येयगुणनिर्जरात्वं दशाना तत्त्वार्थराजवातिके च ।

३—सतसुत पृ० २०० सूत्र न० २३ गाथा न० १२७ । ४—कर्म ८ है । वे आत्माके आठ गुणोका घात करते हैं । इन कर्मोंका सम्बन्ध सर्वथा छूट जाने पर आत्माके वे गुण प्रकट हो जाते हैं, जैसा कि गाथामें ‘अद्व-गुणा’ विशेषणके द्वारा बताया गया है । कौनसा कर्म किस गुणका घात करता है, यह इन दो गाथाओं द्वारा बताया गया है ।—

मोहो खाइयसम्म केवलमाण च केवलालोय । हणदि हु आवरणदुग अणतविरिय हणेदि विग्ग तु ।  
सुहुम च पासकम्म हणेदि आठ; हणेदि अवगहण । अगुसलहुग गोद अब्बावाह हणेदि वेयणिय ॥

सम्यक्त्व, ज्ञान, दर्शन, वीर्य, अव्यावाच, अवगाहन, सूक्ष्मत्व, अगुरुलघु, ये आठ मुख्य गुण जिनके प्रकट हो चुके हैं, कृतकृत्य हैं—जिनको कोई कार्य करना बाकी नहीं रहा है, लोकके अग्रभागमें निवास करनेवाले हैं, उनको सिद्ध कहते हैं ।

**भावार्थ—**ससारावस्थाका विनाश हो जाने पर भी आत्मद्रव्यका विनाश नहीं होता उसका अस्तित्व रहता है । किन्तु वह अस्तित्व किसरूपमें रहता है यह इस गाथाके द्वारा बताया गया है । ऊपरकी गाथामें दिये गये सिद्धोंके सात विगेषणोंका प्रयोजन दिखाते हैं ।

**सदाशिव सखो मक्कडि, बुद्धो गेयाइयो य वेसेसी ।**

**ईसरमण्डलिदसण, विदूसण्डु कय एद ॥ ६९ ॥**

सदाशिव साख्य बुद्धो नैयायिकश्च वैशेषिक ।

ईश्वरमण्डलिदर्शनविदूषणार्थं कृतमेतत् ॥ ६९ ॥

**अर्थ—**सदाशिव, साख्य, मस्करी, बौद्ध, नैयायिक और वैशेषिक, कर्तृवादी ( ईश्वरको कर्त्ता माननेवाले ), मण्डली इनके मतोंका निराकरण करनेके लिये ये विशेषण दिये हैं ।

**भावार्थ—**सदाशिव' मतवाला जीवको सदा कर्मसे रहित ही मानता है, उसके निराकरणके लिये हो ऐसा कहा है कि सिद्ध अवस्था प्राप्त होनेपर ही जीव कर्मसे रहित होता है—सदा नहीं । सिद्ध अवस्थासे पूर्व ससार अवस्थामें कर्मों से सहित रहता है<sup>२</sup> । साख्यमतवाले मानते हैं कि "बन्ध मोक्ष, सुख, दुःख, प्रकृतिको होते हैं, आत्माको नहीं" । इसके निराकरणके लिए "सुखस्वरूप" ऐसा विशेषण दिया है । मस्करीमतवाला मुक्त जीवोंका लौटना मानता है । उसको दूषित करनेके लिये ही कहा है कि "सिद्ध निरजन हैं" अर्थात् मिथ्यादर्शन क्रोध मानादि भावकर्मोंसे रहित हैं । क्योंकि विना भावकर्मके नवीन कर्मका ग्रहण नहीं हो सकता और विना कर्मग्रहणके जीव निर्हेतुक ससारमें लौट नहीं सकता । बौद्धोंका मत है कि "सम्पूर्ण पदार्थ क्षणिक अर्थात् क्षणध्वसी हैं" उसको दूषित करनेके लिए कहा है कि वे "नित्य" हैं । नैयायिक तथा वैशेषिकमतवाले मानते हैं कि "भुक्तिमें बुद्ध्यादि गुणोंका विनाश होजाता है," उसको दूर करनेके लिए "ज्ञानादि आठ गुणोंसे सहित हैं" ऐसा कहा है । ईश्वरको कर्त्ता माननेवालोंके मतके लिये "कृतकृत्य" विशेषण दिया है । अर्थात् अब (मुक्त होनेपर) जीवको सृष्टि आदि बनानेका कार्य शेष नहीं रहा है । मण्डली मतवाला मानता है कि "मुक्त जीव मदा ऊपरको गमन ही करता जाता है, कभी ठहरता नहीं" उसके निराकरणके लिये "लोकके अग्रभागमें स्थित हैं" ऐसा कहा है ।

इति गुणस्थानप्ररूपणानामा प्रथमोऽधिकार ।

## २—जीवसमास

क्रमप्राप्त जीवसमासप्ररूपणाका निरुक्तिपूर्वक सामान्य लक्षण कहते हैं ।

१—सदागम सदाज्जमां साख्यो मुक्त मुणोज्झित । मस्करी किल मुक्ताना मन्यते पुनरागतिम् ॥ १ ॥

क्षणिक निर्गुण चैव बुद्धो योगश्च मन्यते । कृतकृत्य तमीशानो मण्डलो चोर्ध्वगामिनम् ॥ २ ॥

२—इधेन उस यागिक मन्ता भी निराकरण हो जाना है जिसके अनुसार मुक्ति कभी होती ही नहीं । सदा कम सन्निव ससारावस्था ही रहती है ।

जेहि अणेया जीवा, णज्जते बहुविहा वि तज्जादी ।

ते पुण सगहिदत्था, जीवसमासा त्ति विण्णेया ॥ ७० ॥

येरनेके<sup>१</sup> जीवा नयन्ते, बहुविधा अपि तज्जातय ।

ते पुन सगृहीतार्था, जीवसमासा इति विज्ञेया ॥ ७० ॥

अर्थ—जिनके द्वारा अनेक जीव तथा उनकी अनेक प्रकारकी जाति जानी जाय उन धर्मोंको अनेक पदार्थों का सग्रह करनेवाले होनेसे जीवसमास कहते हैं, ऐसा समझना चाहिये ।

भावार्थ—उन धर्मविशेषोंको जीवसमास कहते हैं कि जिनके द्वारा अनेक जीव अथवा जीवकी अनेक जातियोंका सग्रह किया जासके । क्योंकि केवलज्ञानके बिना जीवोंका स्वरूप और भेद प्रत्यक्ष नहीं जाना जासकता । अतएव छद्मस्थोंको उनका बोध कराना ही इस प्ररूपणाका प्रयोजन है । सग्रहनयसे जिन पर्यायाश्रित अनेक जीवोंमें पाये जानेवाले समान धर्मोंके द्वारा उनका संक्षेपमें ज्ञान कराया जा सके उनको ही जीवसमास कहते हैं । टीकाकारोंने जीवसमास शब्दसे एकेन्द्रियत्व आदि जातिधर्म अथवा उससे युक्त त्रस आदि अविरुद्ध धर्म तथा तद्वान् जीव इस तरह तीन अर्थ बताये हैं ।

इसका कारण उन धर्मोंमें पाई जाने वाली सदृशता है जैसा कि आगेकी गाथामें बताया गया है ।

इस गाथामें प्रयुक्त “अणेया” शब्दका अर्थ “अज्ञेया” ऐसा भी होता है । जिससे अभिप्राय यह बताया गया है कि यद्यपि ससारी प्राणियोंको जीव द्रव्य अज्ञेय है, फिर भी जिन सदृश धर्मोंके द्वारा उनका बोध हो सकता है, उनको ही जीवसमास कहते हैं । इस शब्दकी निरुक्ति इस प्रकार होती है कि जीवा समस्यन्ते—सक्षिप्यन्ते—सगृह्यन्ते ये धर्मस्ते जीवसमासा । अर्थात् अज्ञेया होनेपर भी जिन एकेन्द्रियत्व बादरत्व आदि धर्मोंके द्वारा सग्रहरूपमें अनेको जीवों और उनकी विविध जातियोंका निश्चय होसके उनको ही जीवसमास कहते हैं ।

उत्पत्तिके कारणकी अपेक्षाको लेकर जीवसमासका लक्षण कहते हैं ।

तसच्चदुजुगाण मज्झे, अविरुद्धेहि जुदजादिक्कमुदये ।

जीवसमासा होति हु, तन्भवसारिच्छुसामण्णा ॥ ७१ ॥

त्रसच्चतुर्युगलाना मध्ये, अविरुद्धैर्युतजातिकर्मोदये ।

जीवसमासा भवन्ति हि, तदभवसादृश्यसामान्या ॥ ७१ ॥

अर्थ—त्रस स्थावर, वादर सूक्ष्म, पर्याप्त अपर्याप्त और प्रत्येक साधारण, इन चार युगलोंमें से अविरुद्ध त्रसादि कर्मोंसे युक्त जाति नामकर्मका उदय होनेपर जीवोंमें होनेवाले ऊर्ध्वतासामान्य-रूप या तिर्यक्सामान्यरूप धर्मोंको जीवसमास कहते हैं ।

**भावायं—**एक पदार्थकी कालक्रमसे होनेवाली अनेक पर्यायोमे रहनेवाले समान धर्मको ऊर्ध्वतासामान्य अथवा तद्भवसामान्य<sup>१</sup> कहते हैं ।

एक समयमे अनेक पदार्थगत सदृश धर्मको तिर्यक्सामान्य अथवा सादृश्यसामान्य कहते हैं । यह ऊर्ध्वतासामान्यरूप या तिर्यक्सामान्यरूप धर्म, त्रसादि युगलोमेसे अविरुद्ध कर्मोंसे युक्त एकेन्द्रियादि जाति नामकर्मका उदय होने पर उत्पन्न होता है । इसीको जीवसमास कहते हैं ।

जीवसमाससे सुम्बन्धित कर्मोंमेसे किस किसके उदयके साथ किस किस कर्मके उदयका विरोधाविरोध है, यह नीचे लिखे अनुसार समझना चाहिये ।—

क्रमांक	किसके साथ	विरुद्ध	अविरुद्ध
१	एकेन्द्रिय	त्रस	शेष सभी कर्मोंका उदय
२	द्वीन्द्रियादि	स्थावर सूक्ष्म साधारण	"
३	त्रस	" " "	"
४	स्थावर	त्रसनामकर्म	"
५	बादर	सूक्ष्मनामकर्म	"
६	सूक्ष्म	त्रस, बादर, प्रत्येक,	"
७	पर्याप्त	अपर्याप्त	"
८	अपर्याप्त	पर्याप्त	"
९	प्रत्येक	साधारण	"
१०	साधारण	प्रत्येक, त्रस	"

सक्षेपसे जीवसमासके चौदह भेदोंको गिनाते हैं ।

वादरसुहुमेद्दिय, वितिचउरिंदिय असणिसण्णी य ।

पज्जत्तापज्जत्ता, एवं ते चोद्दसा होति<sup>२</sup> ॥ ७२ ॥

वादरसूक्ष्मेकेन्द्रियद्वित्रिचतुरिन्द्रियासज्जिसज्जिनश्च ।

पर्याप्तापर्याप्ता एव ते चतुर्दश भवन्ति ॥ ७२ ॥

**अर्थ—**एकेन्द्रियके दो भेद हैं, बादर और सूक्ष्म । तथा विकलत्रय-द्वीन्द्रिय त्रीन्द्रिय और चतुरिन्द्रिय । पचेन्द्रियके दो भेद हैं—सज्जिपचेन्द्रिय और असज्जिपचेन्द्रिय । इस तरह ये सातों ही प्रकारके जीव पर्याप्त और अपर्याप्त दोनों ही तरहके हुआ करते हैं । इसलिये जीवसमासके सामान्य-तथा सब मिलकर चौदह भेद होते हैं ।

१—इस शब्दकी निश्चिन्ता इस प्रकार बताई गई है कि—तेषु भव-विद्यमान तद्भव, तद्भव सादृश्य-सामान्य येषां ते । अथवा तद्भवानि च तानि सादृश्यसामान्यानि च । तद्भववसहचरितानि तद्भवानि इत्युपचारशब्दोऽयम् । भ० प्र० ।

२—इससे मिलती हुई गाथा द्रव्यसंग्रह में भी पाई जाती है ।



भावार्थ—यहाँ पर जो ये जीवसमासके चौदह भेद गिनाये हैं वे सक्षेपमे और सामान्यरूपसे ही बताये हैं। तथा इन भेदोको बतानेका यह एक प्रकार है। किन्तु जीवसमासका जो लक्षण बताया गया है, उसके अनुसार प्रकारान्तरोसे भी जीवसमासके भेद होसकते हैं। जैसा कि इस जीवकाण्डके कर्त्ता श्री नेमिचन्द्र सिद्धान्त<sup>१</sup> चक्रवर्त्तीके उक्त लक्षणनुसार द्रव्यसग्रह ग्रथमे गुणस्थानोको जिनका कि यहाँपर पहले वर्णन किया जा चुका है, तथा मार्गणाओको भी जिनका कि यहाँ आगे वर्णन किया जायगा जीवसमासके ही भेद बताया है। इसके सिवाय स्थावरके पाँच भेद और त्रसके चार भेद इस तरह मिलाकर जीवसमासके नौ भेद भी बताये हैं।<sup>२</sup> पट्खण्डागममे भी गुणस्थानोके लिये जीवसमास शब्दका प्रयोग किया गया है।<sup>३</sup>

विस्तारपूर्वक जीवसमासके भेदोका वर्णन करते हैं—

भूआउतेउवाऊ, णिच्चचदुग्गदिणिगोदधूलिदरा ।

पत्तेयपदिड्ढिदरा, तस पण पुण्णा अपुण्णदुग्गा ॥७३॥

भ्वपूतेजोवायुनित्यचतुगतिनिगोदस्थूलेतरा ।

प्रत्येकप्रतिष्ठेतरा, त्रसपच्च पूर्णा अपूर्णद्विका ॥ ७३ ॥

अर्थ—पृथ्वी, जल, तेज, वायु, नित्यनिगोद, इतरनिगोद। इन छहके बादर सूक्ष्मके भेदसे बारह भेद होते हैं। तथा प्रत्येकके दो भेद—एक प्रतिष्ठित दूसरा अप्रतिष्ठित। और त्रसके पाँच भेद—द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, असंज्ञो पचेन्द्रिय, और संज्ञो पचेन्द्रिय। इस तरह सब मिलाकर उन्नीस भेद होते हैं। ये सभा भेद पर्याप्त, निर्वृत्यपर्याप्त, लब्धपर्याप्तके भेदसे तीन तीन प्रकारके होते हैं। इसलिये उन्नीसका तीनके साथ गुणा करने पर जीवसमासके ५७ भेद होते हैं।

भावार्थ—इन १९ भेदोमे प्रत्येक शरीरसे लेकर संज्ञो पचेन्द्रियतकके ७ भेद तो बादर ही हैं। बाकी एकेन्द्रियके भेद बादर-सूक्ष्म दोनो तरहके होते हैं, अतएव उसके बारह भेद होजाते हैं। निर्वृत्यपर्याप्त अवस्थामे यद्यपि पर्याप्त नामकर्मका उदय रहता है फिर भी अवस्थाके पूर्ण-पर्याप्त न होने तक उसको भी अपर्याप्तमे ही गिन लिया गया है।

जीवसमासके उपर्युक्त ५७ भेदोके भी अवान्तर भेदोको दिखानेके लिये उनमे स्थानादि चार अधिकारोको बताते हैं।

ठाणेहिं वि जोणीहिं वि, देहोग्गाहणकुलाण भेदेहिं ।

जीवसमासा सव्वे, परुविदव्वा जहाकमसो ॥७४॥

स्थानैरपि योनिभिरपि, देहावगाहनकुलाना भेदे ॥

जीवसमासा सर्वे, प्ररूपितव्या यथाक्रमश ॥ ७४ ॥

१—द्रव्यसग्रह और जीवकाण्डके कर्त्ता भिन्न भिन्न हैं, ऐसी ऐतिहासिकोकी आजकल मान्यता है।

२—देखो द्रव्यसग्रह गाथा न० ११, १२, १३।

३—प०, ख, स०, सु, सूत्र न० २।

अर्थ—स्थान, योनि, शरीरकी अवगाहना, और कुलोके भेद इन चार अधिकारोके द्वारा सम्पूर्ण जीवसमासोका<sup>१</sup> क्रमसे निरूपण करना चाहिये ।

भावार्थ—गाथामे दो बार अपि शब्दका प्रयोग किया है । इनमेसे प्रथम अपि शब्द स्थानादिकमेसे प्रत्येकके समुच्चयको और दूसरा अपि शब्द पूर्वोक्त भेदोके भी समुच्चयको सूचित करता है ।

एकेन्द्रिय द्वीन्द्रिय आदि जातिभेदको अथवा एक, दो, तीन, चार आदि विकल्पोको स्थान कहते हैं । कन्द, मूल, अण्डा, गर्भ, रस, स्वेद, आदि उत्पत्तिके आधारको योनि कहते हैं । शरीरके छोटे-बड़े भेदोको देहावगाहना कहते हैं । भिन्न भिन्न शरीरकी उत्पत्तिको कारणीभूत नोकर्मवर्गणाके भेदोको कुल कहते हैं ।

सामण्णजीव तसथावरेसु इगिविगलसयलचरिमदुगे ।

इंदियकाये चरिमस्स य दुतिचदुपणगमेदजुदे ॥ ७५ ॥

सामान्यजीव तसस्थावरयो, एकविकलसकलचरिमद्विके ।

इन्द्रियकाययो चरमस्य च, द्वित्रिचतु पञ्चभेदयुते ॥ ७५ ॥

अर्थ—सामान्यसे ( द्रव्यार्थिकनयसे ) जीवका एक ही भेद है, क्योंकि 'जीव' कहनेसे जीवमात्रका ग्रहण हो जाता है । इसलिये सामान्यसे जीवसमासका एक भेद, त्रस और स्थावर अपेक्षासे दो भेद, एकेन्द्रिय, विकलेन्द्रिय ( द्वीन्द्रिय ), त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय ) सकलेन्द्रिय ( पचेन्द्रिय ) की अपेक्षा तीन भेद, यदि पचेन्द्रियके दो भेद कर दिये जाय तो जीवसमासके एकेन्द्रिय, विकलेन्द्रिय, सजी, असजी इस तरह चार भेद होते हैं । इन्द्रियोकी अपेक्षा पाँच भेद है, अर्थात् एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, पचेन्द्रिय । पृथ्वी, जल, अग्नि, वायु, वनस्पति ये पाँच स्थावर और एक त्रस इस प्रकार कायकी अपेक्षा छह भेद है । यदि पाँच स्थावरोमे त्रसके विकल और सकल इस तरह दो भेद करके मिला दिये जाय तो सात भेद होते हैं । और विकल, असजी, सजी इस प्रकार तीन भेद करके मिलानेसे आठ भेद होते हैं । द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, पचेन्द्रिय, इस तरह चार भेद करके मिलानेसे<sup>२</sup> नव भेद होते हैं । और द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, असजी, सजी इस तरह पाँच भेद मिलानेसे दश भेद होते हैं ।

पणजुगले तससहिये, तसस्स दुतिचदुरपणगमेदजुदे ।

छदुदुगपत्तेयमिह य, तमस्स तियचदुरपणगमेदजुदे ॥ ७६ ॥

पचयुगले त्रससहिते त्रसस्य द्वित्रिचतु पचकभेदयुते ।

पड्विकप्रत्येके च, त्रसस्य त्रिचतु पचभेदयुते ॥ ७६ ॥

अर्थ—पाँच स्थावरोके वादर सूक्ष्मकी अपेक्षा पाँच युगल होते हैं । इनमे त्रस सामान्यका एक भेद मिलानेसे ग्यारह भेद जीवसमासके होते हैं । तथा इन्ही पाँच युगलोमे त्रसके विकलेन्द्रिय,

१—"प्रवचनपरिपाटनविक्रमेण" जी प्र ।

२—देखो द्रव्यसंग्रह गाथा न० ११ ।

सकलेन्द्रिय, दो भेद मिलानेसे बारह और त्रसके विकलेन्द्रिय, सञ्ज्ञी, असञ्ज्ञी, इस प्रकार तीन भेद मिलानेसे तेरह और द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, पचेन्द्रिय ये चार भेद मिलानेसे चौदह, तथा द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, असञ्ज्ञी, सञ्ज्ञी ये पाँच भेद मिलानेसे पन्द्रह भेद जीवसमासके होते हैं। पृथ्वी, अप्, तेज, वायु, नित्यनिगोद, इतरनिगोद इनके बादर सूक्ष्मकी अपेक्षा छह युगल और प्रत्येक वनस्पति, इनमे त्रसके उक्त विकलेन्द्रिय, असञ्ज्ञी, सञ्ज्ञी, ये तीन भेद मिलानेसे सोलह और द्वीन्द्रियादि चार भेद मिलानेसे सत्रह, तथा पाँच भेद मिलानेसे अठारह भेद होते हैं।

सगजुगलम्हि तसस्स य, पणभगजुदेसु होंति उणवीसा ।

एयादुणवीसो त्ति य, इगिचित्तिगुणिदे हवे ठाणा ॥ ७७ ॥

सप्तयुगले त्रसस्य च-पञ्चभगयुतेषु भवन्ति एकोनविंशतिः ।

एकादेकोनविंशतिरिति च, एकद्वित्रिगुणिते भवेयु स्थानानि ॥ ७७ ॥

अर्थ—पृथ्वी, अप्, तेज, वायु, नित्यनिगोद, इतरनिगोदके बादर सूक्ष्मकी अपेक्षा छह युगल और प्रत्येकका प्रतिष्ठित अप्रतिष्ठितकी अपेक्षा एक युगल मिलाकर सात युगलोमे त्रसके उक्त पाँच भेद मिलानेसे जीवसमासके उन्नीस भेद होते हैं। इस प्रकार एकसे लेकर उन्नीस तक जो जीवसमासके भेद गिनाये हैं, इनका एक, दो, तीनके साथ गुणा करनेपर क्रमसे उन्नीस, अड़तीस, सत्तावन, जीवसमासके अवान्तर भेद होते हैं।

उक्त भेदोका एक-दो तीनसे गुणा करनेका कारण क्या है सो बताते हैं।

सामण्णेण तिपती, पढमा विदिया अपुण्णगे इदरे ।

पज्जत्ते लद्धिअपज्जत्तेऽपढमा हवे पती ॥ ७८ ॥

सामान्येन त्रिपक्तय, प्रथमा द्वितीया अपूर्णके इतरस्मिन् ।

पर्याप्ते लब्ध्यपर्याप्तेऽप्रथमा भवेत् पक्ति ॥ ७८ ॥

अर्थ—उक्त उन्नीस भेदोकी तीन पक्ति करनी चाहिये। उसमे प्रथम पक्ति सामान्यकी अपेक्षासे है। और दूसरी पक्ति अपर्याप्त तथा पर्याप्तकी अपेक्षासे है। और तीसरी पक्ति पर्याप्त निर्वृत्यपर्याप्त तथा लब्ध्यपर्याप्तकी अपेक्षासे है।

भावायं—उन्नीसका जब एकसे गुणा करते हैं तब सामान्यकी अपेक्षा है। पर्याप्त, अपर्याप्त भेदकी विवक्षा नहीं है। जब दोके साथ गुणा करते हैं तब पर्याप्त अपर्याप्तकी अपेक्षा है। और जब तीनके साथ गुणा करते हैं तब पर्याप्त, निर्वृत्यपर्याप्त, लब्ध्यपर्याप्तकी अपेक्षा है। गाथामे केवल

१—“मूहभूमिजोगदले पदगुणिदे पदघण होदि” इस नियमके अनुसार तीनो पक्तिगत जीवसमासोकी सख्या इस प्रकार होगी—

(१) पक्ति ( सामान्य )  $१ + १९ = २० - २ = १० \times १९ = १९०$  ।

(२) पक्ति ( प नि )  $२ + ३८ = ४० - २ = २० \times १९ = ३८०$  ।

(३) पक्ति ( प नि ल )  $३ + ५७ = ६० - २ = ३० \times १९ = ५७०$  ।

लघ्वि शब्द है, उसका अर्थ लब्धपर्याप्तको अपेक्षा होता है, क्योंकि नामका एक देश भी पूरे नामका बोधक होता है। अप्रथमा शब्दसे यद्यपि द्वितीया तृतीया दोनों पक्तियोंका ग्रहण हो सकता है, परन्तु द्वितीया शब्द गायामे कण्ठोक्त है, अतएव उसका तृतीया पक्ति अर्थ करना ही उचित है।

जीवसमासके और भी उत्तर भेदोंको गिनानेके लिये दो गाथाये कहते हैं।

**इशिवर्णं इगिविगले, असणिसणिसणियजलथलखगाणं ।**

**गम्भभवे सम्मूच्छे, दुत्तिग भोगथलखेचरे दो दो ॥ ७९ ॥**

एकपञ्चाशत् एकविकले, असजिसजिगतजलस्थलखगानाम् ।

गम्भभवे सम्मूच्छे द्वित्रिक भोगस्थलखेचरे द्वौ द्वौ ॥ ७९ ॥

अर्थ—जीवसमासके उक्त ५७ भेदोंमेंसे पचेन्द्रियके छह भेद निम्नानेसे एकेन्द्रिय विकलेन्द्रिय-सम्बन्धी ५१ भेद शेष रहते हैं। कर्मभूमिमें होनेवाले पचेन्द्रिय तिर्यचोके तीन भेद हैं, जलचर, स्थलचर, नभश्चर। ये तीनों ही तिर्यच सजी और असजी होते हैं। तथा गर्भज और सम्मूच्छन् होते हैं, परन्तु गर्भजोमें पर्याप्त और निर्वृत्यपर्याप्त ही होते हैं, इसलिये गर्भजके बारह भेद, और सम्मूच्छन्में पर्याप्त, निर्वृत्यपर्याप्त, लब्धपर्याप्त, तीनों ही भेद होते हैं, इसलिये सम्मूच्छन्को अठारह भेद, सब मिला कर पचेन्द्रिय कर्मभूमिज तिर्यचोके तीस भेद होते हैं। भोगभूमिमें पचेन्द्रिय-तिर्यचोके स्थलचर नभश्चर दो ही भेद होते हैं। और ये दोनों ही पर्याप्त तथा निर्वृत्यपर्याप्त ही होते हैं। इसलिये भोगभूमिज तिर्यचोके चार भेद, और उक्त कर्मभूमिजसम्बन्धी तीस भेद, उक्त ५१ भेदोंमें मिलानेसे तिर्यग्गति सम्बन्धी सम्पूर्ण जीवसमासके ८५ भेद होते हैं। भोगभूमिमें जलचर, सम्मूच्छन् तथा असजी जीव नहीं होते।

मनुष्य, देव, नारक सम्बन्धी भेदोंको गिनाते हैं।

**अज्जवमल्लेच्छमणुए, तिदु भोगकुभोगभूमिजे दो दो ।**

**सुरणिरये दो दो इदि, जीवसमासा हु अडणउदी ॥ ८० ॥**

आर्यम्लेच्छमनुष्ययोस्त्रयो द्वौ भोगकुभोगभूमिजयोर्द्वौ द्वौ ।

सुरनिरययोर्द्वौ द्वौ इति, जीवसमासा हि अष्टानवति ॥ ८० ॥

अर्थ—आर्यखण्डमें पर्याप्त, निर्वृत्यपर्याप्त, लब्धपर्याप्त, तीनों ही प्रकारके मनुष्य होते हैं। म्लेच्छखण्डमें लब्धपर्याप्तको छोड़कर दो प्रकारके ही मनुष्य होते हैं। इसीप्रकार भोगभूमि, कुभोग-भूमि, देव, नारकियोंमें भी दो दो ही भेद होते हैं। इसलिये सब मिलाकर जीवसमासके ९८ भेद हुए।

भावार्थ—पूर्वोक्त तिर्यचोके ८५ भेद, और ९ भेद मनुष्योंके तथा दो भेद देवोंके, दो भेद नारकियोंके, इसप्रकार सब मिलाकर जीवसमासके अवान्तर भेद ९८ होते हैं।

१—इसके सिवाय जीवप्रबोधिनी टीकामें दूसरे आचार्योंके मतसे क्षेपक ३ गाथाओंद्वारा जीवसमासके ८०६ भेद भी बताये हैं। यथा—

इस प्रकार स्थानाधिकारकी अपेक्षा जीवसमासोका वर्णन हुआ । अव दूसरा योनि अधिकार क्रमसे प्राप्त है । योनिके दो भेद हैं—एक आकृतियोनि, दूसरी गुणयोनि । इनमेंसे पहले आकृतियोनिके भेद और स्वरूप बताते हैं ।

संखावर्तयजोणी, कुम्भुणायवसपत्तजोणी य ।

तत्थ य सखावर्ते, णियमा दु विवज्जदे<sup>१</sup> गम्भो ॥ ८१ ॥

शखावर्तकयोनि, कूर्मोन्नतवशपत्रयोनी च ।

तत्र च शखावर्ते, नियमात्तु विवर्ज्यन्ते गर्भं ॥ ८१ ॥

अर्थ—आकृति योनिके तीन भेद हैं । १ शखावर्त, २ कूर्मोन्नत, ३ वशपत्र । इनमेंसे शखावर्त योनिमें गर्भ नियमसे वर्जित<sup>२</sup> है ।

भावार्थ—जिसके भीतर शखके समान चक्कर पड़े हो उसको शखावर्त योनि कहते हैं । जो

सुद्ध-खरकु-जल-ते-वा, णिच्चच्चुगदिणिगोदयूलिवरा ।

पदिट्ठिदरपच पत्तिय, वियलति पुण्णा अपुण्णदुगा ॥ १ ॥

इगिविगले इगिसीदो, असणिसण्णियजलथलखगाण ।

गम्भभवे सम्मुच्छे, दुतिगतिभोगयलखेचरे दो दो ॥ २ ॥

अज्जसमुच्छिगिगम्भे मलेच्छभोगतियकुणरछपणतीससये ।

सुरणिरये दो दो इवि जीवसमासा, छहिय चारिसय ॥ ३ ॥

अर्थात्—शुद्ध पृथिवी, खरपृथिवी, जल, अग्नि, वायु, नित्यनिगोद, इतरनिगोद इनके वादर सूक्ष्मके भेदसे

१४ भेद, तूण, बल्ली, गुल्म, वृक्ष और मूल इस तरह प्रत्येक वनस्पतिके ५ भेदोंके सप्रतिष्ठित,

अप्रतिष्ठितके भेदसे १० भेद । विकलेन्द्रियोके द्वीन्द्रियादिक ३ भेद, इस तरह २७ भेदोंका

पर्याप्त, निवृत्त्यपर्याप्त, लब्ध्यपर्याप्तसे गुणा करनेपर ८१ भेद ।

कर्मभूमिज पचेन्द्रिय तिर्यंचामें गर्भजोंके १२ सम्मूर्छनोंके १८, उत्तम, मध्यम, जघन्य भोग-भूमिजोंके १२

इस तरह ४२ भेद ।

मनुष्योंमें आर्यखण्डोद्भव सम्मूर्छन मनुष्यका १ लब्धपर्याप्तक भग, तथा कर्मभूमिका गर्भज और म्लेच्छ-

खण्ड, उत्तम, मध्यम, जघन्य, भोगभूमि एव कुभोगभूमिके गर्भज मनुष्योंमें प्रत्येकका

एक २ भेद ।

देवोंमें भवनवासी १०, व्यन्तर ८, ज्योतिष्क ५, वैमानिक ६३ और नारकियोंके ४९ । इस तरह १८१

के पर्याप्त निवृत्त्यपर्याप्तकी अपेक्षा २८२ भेद हैं । इस तरह कुल मिलाकर ८१ + ४२ + १ +

२८२ = ४०६ जीवसमासके भेद होते हैं ।

१—विपद्यते इत्यप्यर्थ ।

२—योति-मिश्रीभवति औदारिकादिनोकर्मवर्णणापुद्गलं सह सम्बध्यते जीवो यस्या सा योनि —जीवो-

त्पत्तिस्थानम् । देवीना चक्रवत्स्त्रीरत्नादीना कासाचित् तथाविध (शखावर्त) योनिस्सम्भवात् ।

कछुआकी पीठकी तरह उठी हुई हो उसको कूर्मोज्ञत योनि कहते हैं । जो बाँसके पत्तेके समान लम्बी हो उसको वशपत्र योनि कहते हैं । ये तीन तरहकी आकार योनि हैं । इनमेंसे पहली शखावर्त योनि-  
में नियमसे गर्भ नहीं रहता ।

**कुम्भुण्यजोणीये, तित्थयरा दुविहचक्रवट्टी य ।**

**रामा वि य जायते, सेसाण सेसगजणो दु ॥ ८२ ॥**

कूर्मोज्ञतयोनौ, तीर्थकरा द्विविधचक्रवर्तिनश्च ।

रामा अपि च जायन्ते, शेपाया शेपकजनस्तु ॥ ८२ ॥

अर्थ—कूर्मोज्ञत योनिमें तीर्थकर, चक्रवर्ती, अर्धचक्री तथा बलभद्र तथा अपि शब्दकी सामर्थ्यसे अन्य भी महान् पुरुष उत्पन्न होते हैं । तीसरी वशपत्र योनिमें साधारण पुरुष ही उत्पन्न होते हैं ।

जन्म तथा उनकी आधारभूत गुणयोनिके भेदको गिनाते हैं ।

**जम्म<sup>१</sup> खलु सम्मूच्छण, गन्धुववादा दु होदि तज्जोणी ।**

**सच्चित्तसीदसउडसेदर मिस्सा य<sup>३</sup> पतेय ॥ ८३ ॥**

जन्म खलु सम्मूर्च्छनगर्भोपपादास्तु भवति तद्योनय ।

सच्चित्तशीतसवृतसेतरमिश्राश्च प्रत्येकम् ॥ ८३ ॥

अर्थ—जन्म तीन प्रकारका होता है, सम्मूर्च्छन, गर्भ और उपपाद । तथा सच्चित्त, शीत, सवृत, और इनसे उल्टी अचित्त, उष्ण, विवृत तथा तीनोंकी मिश्र, इस तरह तीनों ही जन्मोंकी आधारभूत नौ गुणयोनि हैं । इनमेंसे यथासम्भव प्रत्येक योनिको सम्मूर्च्छनादि जन्मके साथ लगा लेना चाहिये ।

भावार्थ—सामान्यतया गुणयोनिके ये नौ भेद हैं । सच्चित्त, अचित्त, मिश्र अर्थात् सच्चित्ताचित्त । शीत, उष्ण, मिश्र । और सवृत, विवृत, मिश्र ।

आत्मप्रदेशोसे युक्त पुद्गलपिण्डको सच्चित्त और उनसे रहित पुद्गलको अचित्त कहते हैं । जन्मके आधारभूत स्थानके कुछ पुद्गल सच्चित्त और कुछ अचित्त हो तो उसको सच्चित्त, अचित्तकी मिश्र योनि समझना चाहिये । शीत, उष्ण और उसकी मिश्रका अर्थ स्पष्ट है । सवृतका अर्थ ढका हुआ और विवृतका अर्थ खुला हुआ तथा कुछ ढका हुआ कुछ खुला हुआ हो तो उसको सवृत, विवृतका मिश्र समझना चाहिये ।

१—जो प्र टीकामें लिखा है कि “अपि शब्दान्नेतरजना ।” परन्तु स्व ष गोपालदासजीके कथना-  
नुसार मालूम होता है कि यहाँपर ‘अपि शब्दादितरजना अपि’ ऐसा पाठ होना चाहिये । क्योंकि  
प्रथम चक्रवर्ती भरत जिस योनिसे उत्पन्न हुआ था । उसीसे उसके ९९ भाई भी उत्पन्न हुए थे ।

२, ३—सम्मूर्च्छनगर्भोपपादा जन्म ॥ ३१ ॥ सच्चित्तशीतसवृता सेतरा मिश्राश्चैकशस्तद्योनय ॥ २३ ॥

किन जीवोके कौनसा जन्म होता है सो बताते हैं ।

पोतजरायुजअडज, जीवाण गन्ध देवणिरयाण ।

उववाद सेसाण, सम्मूच्छणय तु णिदिट्ठ ॥ ८४ ॥

पोतजरायुजाण्डजजीवाना गर्भो देवनारकाणाम् ।

उपपाद शेपाणा सम्मूच्छनक तु निदिष्टम् ॥ ८४ ॥

अर्थ—पोत—प्रावरणरहित और उत्पन्न होते ही जिनमें चलने फिरने आदिकी सामर्थ्य हो, जैसे सिंह, विल्ली, हिरण आदि । जरायुज जो जेरके साथ उत्पन्न होते हैं । अण्डज—जो अण्डसे उत्पन्न हैं । इन तीन प्रकारके जीवोंका गर्भ जन्म ही होता है । देव नारकियोंका उपपाद<sup>१</sup> जन्म ही होता है, शेष जीवोंका सम्मूच्छन<sup>२</sup> जन्म ही होता है ।

भावार्थ—आगममें इन तीन प्रकारके जन्म और उनके स्वामियोंके सम्बन्धमें दो तरहसे नियम बताया गया है । जीवप्रबोधिनी टीकासे “एपा जीवाना ( जरायुजाण्डजपोताना गर्भ एव जन्म, चतुर्णिकायदेवाना नारकाणा च उपपाद एव जन्म, शेपाणा सम्मूच्छनमेव जन्म ।” इस तरह इकतर्फा नियम बताया गया है । किन्तु मन्दप्रबोधिनीमें “तेपामेव गर्भं, तेपा गर्भ एव” इस प्रकार तीनोंका दुतर्फा नियम बताया है । सर्वार्थसिद्धिमें भी दोनों तरफसे ही अवधारण किया<sup>३</sup> गया है । राजवार्तिक<sup>४</sup> श्लोकवार्तिक<sup>५</sup> और ध्वलामे एकतरफा ही अवधारण बताया गया है ।

१—त सू अ २ । जरायुजाण्डजपोताना गर्भ ॥ ३६ ॥ देवनारकाणामुपपाद ॥ ३४ ॥ शेपाणां सम्मूच्छनम् ॥ ३५ ॥

२—देवोके उत्पन्न होनेकी शय्या-स्थान और नारकियोंके उत्पन्न होनेके उष्ट्रकादि स्थान । उपपादका अर्थ उत्पन्न होना भी है ।

३—चारों तरफसे पुद्गलका इकट्ठा होकर शरीर बनता । उपपादमें स्थान नियत हैं । सम्मूच्छन जन्म अनियत स्थानोंमें होता है । ऐकेन्द्रियसे चतुर्इन्द्रियतक जीवोंके शरीर सम्मूच्छन ही होते हैं ।

४—“उभयतो नियमश्च द्रष्टव्य जरायुजाण्डजपोतानामेव गर्भं । गर्भ एव जरायुजाण्डजपोतानाम्” इत्यादि । स सि २—३५”

५—“जरायुजाण्डजपोतानामेव गर्भं । गर्भ एवेति नियम कस्मान्न भवति ? उत्तरत्र शेपाणामिति वचनात्” (रा वा २—३३—१२) इसकी विशेष जानकारीके लिये देखो अ २ सू ३५ वा १ का भाष्य ।

६—युवतो जरायुजादीनामेव गर्भोऽवधारणात् । देवनारकशेपाणा गर्भभावविभाजनात् ॥१॥ दलो अ २ सू ३३ । “यदि हि जरायुजादीना गर्भ एवेत्यवधारण स्यात्तदा जरायुजादयो गर्भनियता स्यु गमस्तु तेष्वनियत इति देवनारकेषु शेषेषु वा प्रसज्येत । यदा तु जरायुजादीनामेवेत्यवधारण तदा तेषु गर्भोभावो विभाव्यत इति युक्तो जरायुजादीनामेव गर्भं ।

किस जन्मके साथ कौनसी योनि सम्भव है यह तीन गाथाओ द्वारा बताने हैं ।

उववादे अचिच्च, गबमे मिस्सं तु होदि सम्मुच्छे ।

सच्चिच्च अचिच्च, मिस्सं च य होदि जोणी हु ॥ ८५ ॥

उपपादे अचित्ता गर्भे मिश्रा तु भवति सम्मुच्छे ।

सचित्ता अचित्ता मिश्रा च च भवति योनिहि ॥ ८५ ॥

अर्थ—उपपाद जन्मकी अचित्त ही योनि होती है । गर्भ जन्मकी मिश्र योनि ही होती है । तथा सम्मूर्छन जन्मकी सचित्त, अचित्त, मिश्र तीनों तरहकी योनि होती है ।

उववादे सीदुसण, सेसे सीदुसणमिस्सय होदि ।

उववादेयक्खेसु य, संउड विथलेसु विउल तु ॥ ८६ ॥

उपपादे शीतीष्णे शेषे शीतोष्णमिश्रका भवन्ति ।

उपपादैकाक्षेषु च सवृता विकलेषु विवृता तु ॥ ८६ ॥

अर्थ—उपपाद जन्ममें शीत और उष्ण दो प्रकारकी योनि होती है । शेष गर्भ और सम्मूर्छन जन्ममें शीत, उष्ण, मिश्र तीनों ही योनि होती हैं । उपपाद जन्मवालोंकी तथा एकेन्द्रिय जीवोंकी योनि सवृत<sup>१</sup> ही होती है । और विकलेन्द्रियोंकी विवृत ही होती है ।

गबमजजीवाण पुण, मिस्सं णियमेण होदि जोणी हु ।

संमुच्छणपचक्खे, वियल वा<sup>२</sup> विउलजोणी हु ॥ ८७ ॥

गर्भजजीवाना पुन, मिश्रा नियमेन भवति योनिहि ।

सम्मूर्छनपचाक्षेषु विकल वा विवृतयोनिहि ॥ ८७ ॥

अर्थ—गर्भज जीवोंकी योनि नियमसे मिश्र-सवृत विवृतकी अपेक्षा मिश्रित ही होती है । पचेन्द्रिय सम्मूर्छन जीवोंकी विकलेन्द्रियोंकी तरह विवृतयोनि ही होती है ।

उक्त गुणयोनिकी उपसहारपूर्वक विज्ञाप सख्याको बताते हैं ।

सामण्णेण य एव, णव जोणीओ हवति वित्थारे ।

लक्खाण चतुरसीदी, जोणीओ होंति णियमेण ॥ ८८ ॥

सामान्येन चैव नव योनयो भवन्ति विस्तारे ।

लक्षाणा चतुरसीति योनयो भवन्ति नियमेन ॥ ८८ ॥

१—माताके सचित्तरज और पिताके अचित्त बीजके मिलनेसे सचित्ताचित्तरूप मिश्र योनि होती है ।

२—‘तेजस्कायिकेषु उष्णं वा योनि स्यात्’ इत्यपि पाठ ।

३—“सपुटदाभ्योष्ट्रकायुपपादस्थानानां विवक्षितजीवोत्पत्त्यनन्तरं पुनरपरजीवोत्पत्ते प्राक् नियमेन सवृत्तत्वात् म प्र ।

४—वियल वेति छद् पूरणाच्च विकलेन्द्रियसादृश्यार्थं वा । म प्र ।



अर्थ—पूर्वोक्त क्रमानुसार सामान्यसे योनियोके नियमसे नव ही भेद होते हैं। विस्तारकी अपेक्षा इनके चौरासी लाख भेद होते हैं।

योनिसम्बन्धी इस विस्तृत सख्याके सम्भव स्थानोको विशेषतया बताते हैं।

णिच्चिदरधादुसत्त य, तरुदस वियलिंदियेसु छच्चेव ।

सुरणिरयतिरियचउरो, चोइस मणुए सदसहस्सा ॥ ८९ ॥

नित्येतरधातुसत्त च, तरुदश विकलेन्द्रियेपु पट् चैव ।

सुरनिरयतिर्यक्चतस्र, चतुर्दश मनुष्ये शतसहस्सा ॥ ८९ ॥

अर्थ—नित्यनिगोद, इतरनिगोद, पृथ्वी, जल, अग्नि, वायु इनमेसे प्रत्येककी सात सात लाख, तत् अर्थात् प्रत्येक वनस्पतिकी दश लाख, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय इनमेसे प्रत्येककी दो दो लाख अर्थात् विकलेन्द्रियकी सब मिलाकर छह लाख, देव, नारकी, तिर्यच पचेंद्रिय प्रत्येककी चार चार लाख, मनुष्यकी चौदह लाख, सब मिलाकर ८४ लाख योनि होती है।

किस किस गतिमे कौन कौनसा जन्म होता है, यह दो गाथाओ द्वारा दिखाते हैं।

उववादा सुरणिरया, गवभजसम्मुच्छिमा हु णरतिरिया ।

सम्मुच्छिमा मणुस्सापज्जचा एयवियलक्खा ॥ ९० ॥

उपपादा सुरनिरया गर्भजसम्मुच्छिमा हि नरतिर्यञ्च ।

सम्मुच्छिमा मनुष्या, अपर्याप्ता एकविकलाक्षा ॥ ९० ॥

अर्थ—देवगति और नरकगतिमे उपपाद जन्म ही होता है। मनुष्य तथा तिर्यचोमे यथा-सम्भव गर्भ और सम्मूर्छन दोनों ही प्रकारका जन्म होता है, किन्तु लब्ध्यपर्याप्तक मनुष्य और एकेन्द्रिय विकलेन्द्रियोका सम्मूर्छन जन्म ही होता है।

पचक्खतिरिक्खाओ, गवभजसम्मुच्छिमा तिरिक्खाण ।

भोगभूमा गवभवा, नरपुण्णा गवभजा चैव ॥ ९१ ॥

पचाशतिर्यचो गर्भजसम्मुच्छिमा तिरिक्खाम् ।

भोगभूमा गर्भभवा, नरपूर्णा गर्भजाश्चैव ॥ ९१ ॥

अर्थ—ऊर्मभूमिया पचेंद्रिय तिर्यच गर्भज तथा सम्मूर्छन ही होते हैं। तिर्यचोमे जो भोग-भूमिया तिर्यच हैं वे गर्भज ही होते हैं। और जो पर्याप्त मनुष्य हैं वे भो गर्भज ही होते हैं।

लब्ध्यपर्याप्तकोकी कहा कहा सम्भावना है और कहाँ नहीं है, यह बताते हैं।

उववादगवभजेसु य, लद्धिअपज्जत्तगा ण नियमेण ।

णरसम्मुच्छिमजीवा, लद्धिअपज्जत्तगा चैव ॥ ९२ ॥

उपपादगर्भजेपु च, लब्ध्यपर्याप्तका न नियमेन ।

नरसम्मुच्छिमजीवा, लब्ध्यपर्याप्तकाश्चैव ॥ ९२ ॥

अर्थ—उपपाद और गर्भ जन्मवालोमे नियमसे लब्धपर्याप्तक नहीं होते । और सम्मूर्च्छन मनुष्य नियमसे लब्धपर्याप्तक ही होते हैं ।

भावार्थ—देव नारकी पर्याप्त निर्वृत्यपर्याप्त ही होते हैं । और चक्रवर्तीकी<sup>१</sup> रानी आदिको छोड़कर शेष आर्यखण्डकी स्त्रियोंकी योनि, काँख, स्तन, मूत्र, मल आदिमे उत्पन्न होनेवाले सम्मूर्च्छन मनुष्य लब्धपर्याप्तक ही होते हैं ।

ऐरडया खलु सढा, णरतिरिये तिण्णि होंति सम्मुच्छा ।

सढा सुरभोगभूमा, पुरिसिच्छीवेदगा चेव ॥ ९३ ॥

नैरयिका खलु पण्ढा, नरतिरस्त्रोस्त्रयो भवन्ति सम्मुच्छा ।

पण्ढा सुरभोगभूमा पुरुषस्त्रीवेदकाञ्चैव ॥ ९३ ॥

अर्थ—नारकियोंका द्रव्यवेद तथा भाववेद नपुसक ही होता है । मनुष्य और तिर्यचोके तीनों ही (स्त्री पुरुष नपुसक) वेद होते हैं, सम्मूर्च्छन मनुष्य और तिर्यच नपुसक ही होते हैं । देव और भोगभूमियोंके पुरुषवेद और स्त्रीवेद ही होता है ।

भावार्थ—देव, नारकी, भोगभूमिया और सम्मूर्च्छन जीव इनका जो द्रव्यवेद होता है, वही भाववेद होता है, किन्तु शेष मनुष्य और तिर्यचोमे यह नियम नहीं है । उनके द्रव्यवेद और भाववेदमे विपरीतता भी पाई जाती है । आगोपाग नामकर्मके उदयसे होनेवाले शरीरगत चिन्ह विशेष-को द्रव्यवेद और मोहनीयकर्मको प्रकृतिके उदयसे होनेवाले परिणामविशेषको भाववेद कहते हैं ।

शरीरावगाहनाकी अपेक्षा जीवसमासोका निरूपण करनेसे प्रथम सबसे उत्कृष्ट और जघन्य शरीरको अवगाहनाओके स्वाभियोंको दिखाते हैं ।

सुहमणिगोदअपज्जत्तयस्स जादस्स तदियसमयस्मि ।

अगुलअसखभाग, जहण्णमुक्कस्साय मच्छे ॥ ९४ ॥

सूक्ष्मनिगोदापर्याप्तकस्य जातस्य तृतीयसमये ।

अगुलासख्यभाग, जघन्यमुत्कृष्टक मत्स्ये ॥ ९४ ॥

अर्थ—उत्पन्न होनेसे तीसरे समयमे सूक्ष्मनिगोदिया लब्धपर्याप्तक जीवकी घनागुलके असख्यातवे भागप्रमाण शरीरकी जघन्य अवगाहना होती है । और उत्कृष्ट अवगाहना मत्स्यके होती है ।

भावार्थ—ऋजुगतिके द्वारा उत्पन्न होनेवाले सूक्ष्मनिगोदिया लब्धपर्याप्तक जीवकी उत्पत्तिसे तीसरे समयमे शरीरकी जघन्य अवगाहना होती है, और इसका प्रमाण घनागुलके असख्यातवे भागप्रमाण है । उत्कृष्ट अवगाहना स्वयम्भूरमण समुद्रके मध्यमे होनेवाले महामत्स्यकी होती है ।

१—दो गायन ६३ की जीवप्रबोधिनी टीका ।

२—उत्पत्तिके प्रथम समयमे आयतचतुरस्र और दूसरे समयमे समचतुरस्र होती है, इसलिये प्रथम द्वितीय समयमे जघन्य अवगाहना नहीं होती, किन्तु तीसरे समयमे गोल होजानेसे जघन्य अवगाहना होती है ।

इसका प्रमाण हजार योजन लम्बा, पाचसी योजन चौडा, ढाईसी योजन मोटा है। जघन्यसे लेकर उत्कृष्ट पर्यन्त एक एक प्रदेशकी वृद्धिके क्रमसे मध्यम अवगाहनाके अनेक भेद होते हैं। अवगाहनाके सम्पूर्ण विकल्प सख्यात घनागुल प्रमाण असख्यात होते हैं।

ऋजुगतिसे उत्पन्न होनेवालेकी ही जघन्य अवगाहना होती है। यह कहनेका कारण यह है कि विग्रहगतिसे उत्पन्न होनेवालेके योगीमे वृद्धि हुआ करती है और योगीकी वृद्धि होनेपर अवगाहनामे भी वृद्धि हो जानेका प्रसंग आ जाता है।

उत्कृष्ट अवगाहना भी स्वयम्भूरमण समुद्रके तटवर्ती मत्स्यमे अथवा अन्यत्र पाये जानेवाले जीवमे न रहकर स्वयम्भूरमणके मध्यवर्ती महामत्स्यमे ही सम्भव है।

इन्द्रियकी अपेक्षा उत्कृष्ट अवगाहनाका प्रमाण बताते हैं।

साह्यिसहस्सयेक, वार कोस्रणमेकमेक्क च ।

जोयणसहस्सदीह, पम्मे वियले महामच्छे ॥ ९५ ॥

साधिकसहस्रमेक, द्वादश कोशोनमेकमेक च ।

योजनसहस्रदीर्घ, पद्मे विकले महामत्स्ये ॥ ९५ ॥

अर्थ—पद्म ( कमल ) द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, महामत्स्य इनके शरीरकी अवगाहना क्रम से कुछ अधिक एक हजार योजन, बारह योजन, तीन कोश, एक योजन, हजार योजन लम्बी समझनी चाहिये।

भावार्थ—एकेन्द्रियोमे सबसे उत्कृष्ट कमलकी कुछ अधिक एक हजार योजन, द्वीन्द्रियो मे शंखकी बारह योजन, त्रीन्द्रियोमे ग्रैष्मी (चीटी) की तीन कोश, चतुरिन्द्रियोमे भ्रमरकी एक योजन, पंचेन्द्रियो मे महामत्स्यकी एक हजार योजन लम्बी शरीरकी अवगाहनाका प्रमाण है।

यहाँपर महामत्स्यकी एक हजार योजनकी अवगाहनासे जो पद्मकी कुछ अधिक अवगाहना बतालाई है, और पूर्वमे सर्वोत्कृष्ट अवगाहना महामत्स्यकी ही बतालाई है, इससे पूर्वपर विरोध नहीं समझना चाहिये, क्योंकि यहाँपर केवल लम्बाईका वर्णन है, और पूर्वमे जो सर्वोत्कृष्ट अवगाहना बताई थी वह घनक्षेत्रफलकी अपेक्षासे थी। इसलिये पद्मकी अपेक्षा मत्स्यके शरीरकी अवगाहना ही उत्कृष्ट समझनी चाहिये, क्योंकि पद्मकी अपेक्षा मत्स्यके शरीरकी अवगाहनाका क्षेत्रफल अधिक होता है।

पर्याप्तक द्वीन्द्रियादिकीकी जघन्य अवगाहनाका प्रमाण क्या है ? और उसके धारक जीव कौन कौन हैं ? यह बताते हैं।

वित्तिचपपुण्णजहण्णं, अणुंधरीकु युकाणमच्छीसु ।

सिच्छयमच्छे विंदंगुलसख सखगुणितकमा ॥ ९६ ॥

द्वित्रिचपपूर्णजघन्यमनुधरीकु युकाणमसिकासु ।

सिक्थकमत्स्ये वृन्दागुलसख्य सख्यगुणितक्रमा ॥ ९६ ॥

अप्रतिष्ठितप्रत्येक द्वित्रिचपत्रिचद्व्यप्रतिष्ठित सकलम् ।  
त्रिचद्व्यप्रतिष्ठित च च सकल द्वाचत्वारिंशद्गुणितक्रमा ॥ ९८ ॥

अर्थ—छट्ठे कोठेमे अप्रतिष्ठित प्रत्येक द्वीन्द्रिय त्रीन्द्रिय चौइन्द्रिय पचेन्द्रियका स्थापन करना । इसके आगेके कोठेमे क्रमसे त्रीन्द्रिय चौइन्द्रिय द्वीन्द्रिय अप्रतिष्ठित प्रत्येक और पचेन्द्रिय का स्थापन करना । इससे आगेके कोठेमे त्रीन्द्रिय चौइन्द्रिय द्वीन्द्रिय अप्रतिष्ठित प्रत्येक तथा पचेन्द्रियका क्रमसे स्थापन करना । इन सम्पूर्ण चौसठ स्थानोमे ब्यालीस स्थान उत्तरोत्तर गुणितक्रम हैं ।

भावार्थ—आदिके तीन कोठोमे स्थापित सोलह स्थान और जिन ग्यारह स्थानोको तीन श्रेणियोमे स्थापित किया था उनमेसे नीचेकी दो श्रेणियोमे स्थापित बाईस स्थानोको छोड़कर ऊपरकी श्रेणिके ग्यारह स्थान तथा इसके आगे तीन कोठोमे स्थापित पन्द्रह स्थान सब मिलाकर ब्यालीस स्थान उत्तरोत्तर गुणितक्रम है । और दूसरी तीसरी श्रेणिके बाईस स्थान अधिकक्रम हैं । ब्यालीस स्थानोके गुणाकारका प्रमाण और बाईस स्थानोके अधिकका प्रमाण आगे बतायेंगे । यहाँ-पर उक्त स्थानोके स्वामियोको बताते हैं ।

अवरमपुण्णं पढम, सोल पुण पढमविदियतदियोली ।  
पुणिण्णदरपुण्णयाण, जहण्णमुक्कस्समुक्कस्सं ॥ ९९ ॥

अवरमपूर्ण प्रथमे षोडश पुन प्रथमद्वितीयतृतीयावलि ।  
पूर्णोत्तरपूर्णाना जघन्यमुत्कुष्टमुत्कुष्टम् ॥ ९९ ॥

अर्थ—आदिके सोलह स्थान जघन्य अपर्याप्तिके हैं । और प्रथम द्वितीय तृतीय श्रेणि क्रमसे पर्याप्तक अपर्याप्तक तथा पर्याप्तक जीवोकी है, और उनकी यह अवगाहना क्रमसे जघन्य उत्कुष्ट और उत्कुष्ट समझनी चाहिये ।

भावार्थ—प्रथम तीन कोठोमे विभक्त सोलह स्थानोमे अपर्याप्तक जीवोकी जघन्य अवगाहना बताई है । और इसके आगे प्रथम श्रेणिके ग्यारह स्थानोमे पर्याप्तकोकी जघन्य और इसके नीचे दूसरी श्रेणिमे अपर्याप्तकोकी उत्कुष्ट तथा इसके भी नीचे तीसरी श्रेणिमे पर्याप्तकोकी उत्कुष्ट अवगाहना समझनी चाहिये ।

पुण्णजहण्ण तत्तो, वरं अपुण्णस्स पुण्णउक्कस्सं ।  
वीपुण्णजहण्णो त्ति असंख सखं गुण तत्तो ॥ १०० ॥  
पूर्णजघन्य ततो वरमपूर्णस्य पूर्णोत्कुष्टम् ।  
द्विपूर्णजघन्यमिति असंख्य संख्य गुण तत ॥ १०० ॥

अर्थ—श्रेणिके आगेके प्रथम कोठेमे ( ऊपरकी पक्विके छट्ठे कोठेमे ) पर्याप्तकोकी जघन्य और दूसरे कोठेमे अपर्याप्तकोकी उत्कुष्ट तथा तीसरे कोठेमे पर्याप्तकोकी उत्कुष्ट अवगाहना

## चौसठ अवागाहनोका यन्त्र

( गाथा ९७ से गाथा १०१ )

सूक्ष्मनिगोद १	वाटर वात ६	अग्र प्रत्येक १२	सूक्ष्मनिगोद १७	वाटर वात ३२	अग्र प्रत्येक ५०	तेइन्द्रो ५५	तेइन्द्रो ६०
वात २ तेज ३	तेज ७ अप् ८	वेन्द्रो १३	वात २०	तेज ३५ अप् ३८	वेइन्द्रो ५१	चौइन्द्रो ५६	चौइन्द्रो ६१
अप् ४ पृथ्वी ५	पृथ्वी ९	तेइन्द्रो १४	तेज २३	पृथ्वी ४१	तेइन्द्रो ५२	वेइन्द्रो ५७	वेइन्द्रिय ६२
अप ज	निगोद १०	चतुरिन्द्रिय १५	अप् २६	निगोद ४४	चौइन्द्रो ५३	अप्रतिष्ठित ५८	अप्रतिष्ठित प्रत्येक ६३
	प्र प्रत्येक ११	पचैन्द्रिय १६	पृथ्वी २९	प्र प्रत्येक ४७	पचैन्द्रिय ५४	पचैन्द्रिय ५९	पचैन्द्रिय ६४
	अप ज	अप ज	पर्याप्त ज	पर्याप्त ज	पर्याप्त ज	अपर्याप्त उत्कृष्ट	पर्याप्त उत्कृष्ट

सूक्ष्मनिगोद १८	वाटर वात ३३	तेज ३६	अप् ३९	पृथ्वी ४०	निगोद ४५	प्रति प्रत्येक ४८	अपर्याप्त उत्कृष्ट
वात २१	तेज २४	अप् २७	पृथ्वी ३०	अपर्याप्त उत्कृष्ट	वाटर वात ३४	तेज ३७	अप् ४०
तेज २४	अप् २७	पृथ्वी ३०	अपर्याप्त उत्कृष्ट	वाटर वात ३४	तेज ३७	अप् ४०	पृथ्वी ४३
अप् २७	पृथ्वी ३०	अपर्याप्त उत्कृष्ट	वाटर वात ३४	तेज ३७	अप् ४०	पृथ्वी ४३	निगोद ४६
पृथ्वी ३०	अपर्याप्त उत्कृष्ट	वाटर वात ३४	तेज ३७	अप् ४०	पृथ्वी ४३	निगोद ४६	प्रति प्रत्येक ४९
अपर्याप्त उत्कृष्ट	वाटर वात ३४	तेज ३७	अप् ४०	पृथ्वी ४३	निगोद ४६	प्रति प्रत्येक ४९	पर्याप्त उत्कृष्ट

समझनी चाहिये । द्वीन्द्रिय पर्याप्तिकी जघन्य अवगाहना पर्यन्त असख्यातका गुणाकार है, और इसके आगे सख्यातका गुणाकार है ।

**भावार्थ—**पहले जो ब्यालीस स्थानोको गुणितक्रम बताया था, उनमेंसे आदिके उन्तीस स्थान ( सूक्ष्मनिगोदिया अपर्याप्तिक जघन्यसे लेकर द्वीन्द्रिय पर्याप्तिकी जघन्य अवगाहना पर्यन्त ) उत्तरोत्तर असख्यातगुणे असख्यातगुणे हैं । और इसके आगे तेरह स्थान उत्तरोत्तर सख्यातगुणे सख्यातगुणे हैं ।

गुणाकाररूप असख्यातका और श्रेणिगत बाईस स्थानोके अधिकका प्रमाण बताते हैं।—

**सुहमेदरगुणमारो, आवलिपल्लाअसखभागो दु ।**

**सट्ठाणे सेडिगया, अहिया तत्थेकपडिभागो ॥ १०१ ॥**

सूक्ष्मेतरगुणकार आवलिपल्लासख्येयभागस्तु ।

स्वस्थाने श्रेणिगता अधिकास्तत्रैकप्रतिभाग ॥ १०१ ॥

**अर्थ—**सूक्ष्म और बादरोका गुणकार स्वस्थानमे क्रमसे आवली और पल्यका असख्यातका भाग है । और श्रेणिगत बाईस स्थान अपने २ एक एक प्रतिभागप्रमाण अधिक अधिक हैं ।

**भावार्थ—**सूक्ष्म निगोदियासे सूक्ष्म वायुकायका प्रमाण आवलीके असख्यातवें भागसे गुणित है, इसीप्रकार सूक्ष्मवायुकायसे सूक्ष्म तेजकायका और सूक्ष्मतेजकायसे सूक्ष्मजलकायका तथा सूक्ष्मजलकायसे सूक्ष्म पृथिवीकायका प्रमाण उत्तरोत्तर आवलीके असख्यातवें असख्यातवें भागसे गुणित है । परंतु सूक्ष्म पृथिवीकायसे बादर वातकायका प्रमाण परस्थान होनेसे पल्यके असख्यातवें भाग गुणित है । इसीप्रकार बादर वातकायसे बादर तेजकायका और बादर तेजकायसे बादर जलकायदिका प्रमाण उत्तरोत्तर क्रमसे पल्यके असख्यातवे भाग २ गुणा है । इसीप्रकार आगेके स्थान भी समझना । क्योंकि जितने सूक्ष्मस्थान हैं वे आवलीके एक असख्यातवें भागसे गुणित हैं और जितने बादर अवगाहनाओके स्थान हैं वे सब पल्यके एक असख्यातवे भागसे गुणित हैं । परन्तु श्रेणिगत बाईस स्थानोमे गुणाकार नहीं है, किंतु वे सब स्थान उत्तरोत्तर अधिक २ हैं । अर्थात् बाईस स्थानोमे जो सूक्ष्म हैं वे आवलीके एक २ असख्यातवे भाग अधिक है, और जो बादर हैं वे पल्यके एक २ असख्यातवे भाग अधिक हैं इस तरह किसी भी विवक्षित स्थानकी अवगाहनाका प्रमाण उससे पूर्वके अवगाहना प्रमाण को अपने २ गुणकारसे गुणित करनेपर अथवा उसमे अधिक प्रमाण जोड़ देनेपर निष्पन्न होता है ।

सूक्ष्मनिगोदिया लब्धपर्याप्तिकी जघन्य अवगाहनासे सूक्ष्म वायुकायकी जघन्य अवगाहना आवलीके असख्यातवें भागसे गुणित है यह पहले कह आये हैं । अब इसमे होनेवाली चतुःस्थानपतित वृद्धिकी उत्पत्तिका क्रम तथा उसके मध्यमे होनेवाले अनेक अवगाहनाके भेदोको बताते हैं ।

**अवरुवरि इगिपदेसे, जुदे असखेज्जभागवड्ढीए ।**

**आदी गिरतरमदो, एगेगपदेसपरिवड्ढी ॥ १०२ ॥**

अवरोपरि एकप्रदेशे युते असख्यातभागवृद्धे ।

आदि निरन्तरमत एकैकप्रदेशपरिवृद्धि ॥ १०२ ॥

अर्थ—जघन्य अवगाहनाके प्रमाणमे एक प्रदेश और मिलानेसे जो प्रमाण होता है वह असख्यातभागवृद्धिका आदिस्थान है । इसके आगे भी क्रमसे एक एक प्रदेशकी वृद्धि करनी चाहिये । ऐसा करते करते—

अवरोग्गाहणमाणे, जहणपरिमिदअसंखरासिहिदे ।

अवरस्सुवरिं उद्धे, जेडुमसंखेज्जभागस्स ॥ १०३ ॥

अवरावगाहनाप्रमाणे जघन्यपरिमितासख्यातराशिहते ।

अवरस्योपरि वृद्धे ज्येष्ठमसख्यातभागस्य ॥ १०३ ॥

अर्थ—जघन्य अवगाहनाके प्रमाणमे जघन्यपरीतासख्यातका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतने प्रदेश जघन्य अवगाहनामे मिलाने पर असख्यातभागवृद्धिका उत्कृष्ट स्थान होता है ।

तस्सुवरिं इगिपदेसे, जुदे अवत्तव्वभागपारभो ।

वरसंखमवद्धिदवरे, रूऊणे अवरउवरिं जुदे ॥ १०४ ॥

तस्योपरि एकप्रदेशे युते अवक्तव्यभागप्रारम्भ ।

वरसख्यातावहितावरे रूपोने अवरोपरि युते ॥ १०४ ॥

अर्थ—असख्यातभागवृद्धिके उत्कृष्ट स्थानके आगे एक प्रदेशकी वृद्धि करनेसे अवक्तव्य भागवृद्धिका प्रारम्भ होता है । इसमे एक एक प्रदेशकी वृद्धि होते होते, जब जघन्य अवगाहनाके प्रमाणमे उत्कृष्ट सख्याका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उसमे एक कम करके जघन्यके प्रमाणमे मिला दिया जाय तब—

तव्वड्ढीए चरिमो, तस्सुवरिं रूवसजुदे पढमा ।

संखेज्जभागउद्धी, उवरिमदो रूवपरिवद्धी ॥ १०५ ॥

तद्वृद्धेश्चरम तस्योपरि रूपसयुते प्रथमा ।

सख्यातभागवृद्धि उपर्यतो रूपपरिवृद्धि ॥ १०५ ॥

अर्थ—अवक्तव्यभागवृद्धिका उत्कृष्ट स्थान होता है । इसके आगे एक प्रदेश और मिलानेसे सख्यात भागवृद्धिका प्रथम स्थान होता है । इसके भी आगे एक एक प्रदेशकी वृद्धि करते करते जब—

अवरद्धे अवरुवरिं, उद्धे तव्वड्ढिपरिसमची हु ।

रूवे तदुवरिं उद्धे, होदि अवत्तव्वपढमपद ॥ १०६ ॥

अवराद्धे अपरोपरिवृद्धे तद्वृद्धिपरिसमाप्तिहि ।

रूपे तदुपरि वृद्ध भवति अवक्तव्यप्रथमपदम् ॥ १०६ ॥

अर्थ—जघन्यका जितना प्रमाण है उसमे उसका ( जघन्यका ) आधा प्रमाण और मिला दिया जाय तब सख्यातभागवृद्धिका उत्कृष्ट स्थान होता है । इसके आगे भी एक प्रदेशकी वृद्धि करने पर अवक्तव्यवृद्धिका प्रथम स्थान होता है ।

रूऊणवरे अवरुसुवरिं सवडिढदे तदुक्कस्स ।

तम्हि पदेसे उड्ढे, पढमा सखेज्जगुणवड्ढी ॥ १०७ ॥

रूपोनावरे अवरस्योपरि सर्वाङ्गिते तदुत्कृष्टम् ॥

तस्मिन् प्रदेशे वृद्धे प्रथमा सख्यातगुणवृद्धि ॥ १०७ ॥

अर्थ—जघन्यके प्रमाणमे एक कम जघन्यका ही प्रमाण और मिलानेसे अवक्तव्य वृद्धिका उत्कृष्ट स्थान होता है । और इसमे एक प्रदेश और मिलानेसे सख्यात गुणवृद्धिका प्रथम स्थान होता है ।

अवरे वरसखगुणे, तच्चरिमो तम्हि रूवसजुत्ते ।

उग्गाहणम्हि पढमा, होदि अवत्तच्चगुणवड्ढी ॥ १०८ ॥

अवरे वरसख्यगुणे तच्चरम तस्मिन् रूपसयुक्ते ॥

अवगाहने प्रथमा भवति अवक्तव्यगुणवृद्धि ॥ १०८ ॥

अर्थ—जघन्यको उत्कृष्ट सख्यातमे गुणा करनेपर सख्यातगुणवृद्धिका उत्कृष्ट स्थान होता है । इस सख्यात गुणवृद्धिके उत्कृष्ट स्थानमे ही एक प्रदेशकी वृद्धि करनेपर अवक्तव्य गुणवृद्धिका प्रथम स्थान होता है ।

अवरपरिचासखेनावर सगुणिय रूवपरिहीणे ।

तच्चरिमो रूवजुदे तम्हि असखेज्जगुणपढम ॥ १०९ ॥

अवरपरीतासख्येनावर सगुण्य रूपपरिहीने ।

तच्चरमो रूपयुते तस्मिन् असख्यातगुणप्रथमम् ॥ १०९ ॥

अर्थ—जघन्य अवगाहनाका जघन्य परीतासख्यातके साथ गुणा करके उसमेसे एक घटानेपर अवक्तव्य गुणवृद्धिका उत्कृष्ट स्थान होता है । और इसमे एक प्रदेशकी वृद्धि होनेपर असख्यात गुणवृद्धिका प्रथम स्थान होता है ।

रूवुत्तरेण ततो, आवलियासखभागगुणगारे ।

तप्पाउग्गे जादे, वाउस्सोग्गाहण कमसो ॥ ११० ॥

रूपोत्तरेण तत आवलिकासख्यभागगुणकारे ।

तत्प्रायः जाते वायोरवगाहन क्रमशः ॥ ११० ॥

अर्थ—इस सख्यात गुणवृद्धिके प्रथम स्थानके ऊपर क्रमसे एक एक प्रदेशकी वृद्धि होते होते जब सूक्ष्म अपर्याप्त वायुकायकी जघन्य अवगाहनाकी उत्पत्तिके योग्य आवलिके असख्यातवें भागका गुणाकार उत्पन्न हो जाय तब क्रमसे उस वायुकायकी जघन्य अवगाहना होती है । भावार्थ—जघन्य



अवगाहनाके ऊपर प्रदेशोत्तर वृद्धिके क्रमसे असख्यातभागवृद्धि सख्यातभागवृद्धि सख्यातगुणवृद्धि असख्यातगुणवृद्धिको क्रमसे असख्यात २ बार हो जानेपर और इन वृद्धियोंके मध्यमे अवक्तव्यवृद्धियोंको भी प्रदेशोत्तरवृद्धिके क्रमसे ही असख्यात २ बार हो जानेपर जब असख्यातगुणवृद्धि होते २ अन्त मे अपर्याप्त वायुकायकी जघन्य अवगाहनाको उत्पन्न करनेमे योग्य समर्थ आवलीके असख्यातवे भागप्रमाण असख्यातका गुणाकार आजाय तब उसके साथ जघन्य अवगाहनाका गुणा करनेसे अपर्याप्त वायुकायकी जघन्य अवगाहनाका प्रमाण निकलता है। यह सब पूर्वोक्त कथन अकसदृष्टिके बिना अच्छी तरहसे समझने नही आ सकता इसलिये यहाँपर अकसदृष्टि लिख देना उचित समझते हैं। वह इस प्रकार है—कल्पना कीजिये कि जघन्य अवगाहनाका प्रमाण ९६० है और जघन्य सख्यातका प्रमाण २ तथा उत्कृष्ट सख्यातका प्रमाण १५ और जघन्य परीतासख्यातका प्रमाण १६ है। इस जघन्य अवगाहनाके प्रमाणमे जघन्य अवगाहनाका ही भाग देनेसे १ लब्ध आता है उसको जघन्य अवगाहनामे मिलानेसे असख्यातभागवृद्धिका आदिस्थान होता है। और जघन्य परीतासख्यात अर्थात् १६ का भाग देनेसे ६० लब्ध आते है उनको जघन्य अवगाहनामे मिलानेसे असख्यातभागवृद्धिका उत्कृष्ट स्थान होता है। उत्कृष्ट सख्यातका अर्थात् १५ का जघन्य अवगाहनामे भाग देनेसे लब्ध ६४ आते हैं इनको जघन्य अवगाहनामे मिलानेसे सख्यातभागवृद्धिका आदिस्थान होता है। जघन्यमे २ का भाग देनेसे जो लब्ध आवे उसको अर्थात् जघन्यके आधे (४८०) को जघन्य मे मिलानेसे सख्यातभागवृद्धिका उत्कृष्ट स्थान (१४४०) होता है। परन्तु उत्कृष्ट असख्यातभागवृद्धिके आगे और जघन्य सख्यातभागवृद्धिके पूर्व जो तीन स्थान हैं, अर्थात् जघन्यके ऊपर ६० प्रदेशोकी वृद्धि तथा ६४ प्रदेशोकी वृद्धिके मध्यमे जो ६१, ६२ तथा ६३ प्रदेशोकी वृद्धिके तीन स्थान है, वे न तो असख्यातभागवृद्धिमे ही आते हैं और न सख्यातभागवृद्धिमे ही इसलिये इनको अवक्तव्यवृद्धिमे लिया है। इसके आगे गुणवृद्धिका आरम्भ होता है। जघन्यको दूना करनेसे सख्यातगुणवृद्धिका आदिस्थान (१९२०) होता है। इसके पूर्वमे उत्कृष्ट सख्यातभागवृद्धिके स्थानसे आगे अर्थात् १४४० से आगे जो १४४१ तथा १४४२ आदि १९१९ पर्यंत स्थान हैं वे सम्पूर्ण ही अवक्तव्यवृद्धि के स्थान हैं। इस ही प्रकार जघन्यको उत्कृष्ट सख्यातसे गुणित करनेपर सख्यातगुणवृद्धिका उत्कृष्ट स्थान होता है। और इसके आगे जघन्यपरीतासख्यातका जघन्य अवगाहनाके साथ गुणा करनेपर असख्यातगुणवृद्धिका आदिस्थान होता है तथा इन दोनोंके मध्यमे भी पूर्वको तरह अवक्तव्य वृद्धि होती है। इस असख्यातगुणवृद्धिमे ही प्रदेशोत्तरवृद्धिके क्रमसे वृद्धि होते होते सूक्ष्म वातकायकी जघन्य अवगाहनाकी उत्पत्तिके योग्य गुणाकार प्राप्त होता है तब उसका जघन्य अवगाहनाके साथ गुणा करनेपर सूक्ष्म वातकायकी जघन्य अवगाहना उत्पन्न होती है। इस अकसदृष्टिके अनुसार अर्थ सदृष्टि भी समझनी चाहिये, परन्तु अकसदृष्टिको ही अर्थसदृष्टि नही समझ लेना चाहिये।

इसप्रकार सूक्ष्म निगोदियाके जघन्य अवगाहनास्थानसे सूक्ष्म वातकायकी जघन्य अवगाहनापर्यन्त अवगाहनास्थानोके वृद्धिक्रमको बताकर तेजस्कायादिके अवगाहनास्थानोके गुणाकरकी उत्पत्तिके क्रमको बताते हैं।

एव उवरि वि णेओ , पदेसवड्ढिक्कमो जहाजोग्ग ।

सव्वत्थेक्केक्कम्हि य, जीवसमासाण विच्चाले' ॥ १११ ॥

एवमुपर्यपि ज्ञेय प्रदेशवृद्धिक्रमो यथायोग्यम् ।

सर्वत्रैकैकस्मिन् च जीवसमासानामन्तराले ॥ १११ ॥

अर्थ—जिस प्रकार सूक्ष्म निगोदिया अपर्याप्तसे लेकर सूक्ष्म अपर्याप्त वातकायकी जघन्य अवगाहना पर्यन्त प्रदेश वृद्धिके क्रमसे अवगाहनाके स्थान बताये, उस ही प्रकार आगे भी वातसे तेज और तेजस्कायिकसे लेकर पर्याप्त पचेन्द्रियकी उत्कृष्ट अवगाहना पर्यन्त सम्पूर्ण जीवसमासोंके प्रत्येक अन्तरालमे प्रदेशवृद्धिक्रमसे अवगाहनास्थानोको समझना चाहिये ।

भावार्थ—जिस तरह सूक्ष्म निगोद और वातकायके मध्यमे अवगाहनाका प्रदेशवृद्धिक्रम बताया गया है उसी प्रकार चोसठ अवगाहनास्थानोके प्रत्येक अन्तरालमे अवगाहनाका प्रदेश वृद्धिक्रम समझना चाहिये । परन्तु सूक्ष्म स्थानोमे आवली और बादर स्थानोमे पल्यके असख्यातवे भागका गुणकार या अधिकक्रम जहाँ जैसा बताया है वहाँ वैसा लगा लेना चाहिये ।

उक्त सम्पूर्ण अवगाहनाके स्थानोमेसे किसमेसे किसमे किन भेदोका अन्तर्भाव होता है, यह बात मत्स्यरचनाको दृष्टिमे रखकर बताते हैं ।

हेड्डा जेसिं जहण्ण, उवरिं उक्कस्सय हवे जत्थ ।

तत्थतरगा सव्वे, तेसिं उग्गाहणविअप्पा ॥ ११२ ॥

अधस्तन येषा जघन्यमुपर्युत्कृष्टक भवेद्यत्र ।

तत्रान्तरगा सर्वे तेषामवगाहनविकल्पाः ॥ ११२ ॥

अर्थ—जिन जीवोकी प्रथम जघन्य अवगाहनाका और अनन्तर उत्कृष्ट अवगाहनाका जहाँ जहाँपर वर्णन किया गया है उनके मध्यमे जितने भेद हैं उन सबका उसीके भेदोमे अन्तर्भाव होता है ।

भावार्थ—जिनके अवगाहनाके विकल्प अल्प हैं उनका प्रथम विन्यास करना और जिनकी अवगाहनाके विकल्प अधिक हैं उनका विन्यास पीछे करना । जिसके जहासे जहातक अवगाहना स्थान हैं उनका वहासे वहातक ही विन्यास करना चाहिये । ऐसा करनेसे अवगाहना स्थानोकी इस विन्यास रचनाका आकार मत्स्य सरीखा हो जाता है । इसीलिये इसको मत्स्य रचना कहते हैं । इस मत्स्य-रचनासे यह मालूम हो जाता है कि किस जीवके कितने अवगाहनाके स्थान हैं और वे कहासे कहा तक हैं ।

इस प्रकार स्थान योनि तथा शरीरकी अवगाहनाके निमित्तसे जीवसमासका वर्णन करके अब कुलोके द्वारा जीवसमासका वर्णन करते हैं ।

वावीस सत्त तिण्णि य, सत्त य कुलकोडिसयसहस्साहिं ।

णेया पुढविदगागणि, वाउक्कायाण परिसखा ॥ ११३ ॥

द्वाविंशति सप्त त्रीणि च सप्त च कुलकोटिशतसहस्राणि ।

ज्ञेया पृथिवीदकाग्निवायुकायिकाना परिसख्या ॥ ११३ ॥

अर्थ—पृथिवीकायिक जीवोके कुल बाईस लाख कोटि हैं, जलकायिक जीवोके कुल सात लाख कोटि हैं, अग्निकायिक जीवोके कुल तीन लाख कोटि हैं, और वायुकायिक जीवोके कुल सात लाख कोटि हैं ।

भावाय—शरीरके भेदको कारणभूत नोकर्म वर्गणाओके भेदको कुल कहते हैं। ये कुल पृथिवीकायिक जलकायिक अग्निकायिक और वायुकायिक जीवोंके क्रमसे २२ लाख कोटि, सात लाख कोटि, तीन लाख कोटि, और सात लाख कोटि समझने चाहिये।

कोडिसयसहस्राइ, सत्तद्वृणव य अद्वीसाइ ।

वेइदिय-तेइदिय-चउरिंदिय-हरिदकायाण ॥ ११४ ॥

कोटिशतसहस्राणि सप्ताष्ट नव च अष्टाविंशति ।

द्वीन्द्रिय-त्रीन्द्रिय-चतुरिन्द्रिय-हरितकायानाम् ॥ ११४ ॥

अर्थ—द्वीन्द्रिय जीवोंके कुल सात लाख कोटि, त्रीन्द्रिय जीवोंके कुल आठ लाख कोटि, चतुरिन्द्रिय जीवोंके कुल नौ लाख कोटि, और वनस्पतिकायिक जीवोंके कुल २८ लाख कोटि हैं।

अद्वतेरस वारस, दसय कुलकोडिसदसहस्राइ ।

जलचर पक्षि-चउप्पय-उरपरिसप्पेसु णव होंति ॥ ११५ ॥

अर्धत्रयोदश द्वादश दशक कुलकोटिशतसहस्राणि ।

जलचर-पक्षि-चतुष्पदोऽरिषप्पेसु नव भवन्ति ॥ ११५ ॥

अर्थ—पक्षिन्द्रिय त्रयोविधे जलचर जीवोंके साठे बारह लाख कोटि, पक्षियोंके बारह लाख कोटि, पशुओंके दश लाख कोटि, और छातीके, संहारेसे चलनेवाले दुमुहो आदिके नव लाख कोटि कुल हैं।

छप्पंचाधियवीस, वारसकुलकोडिसदसहस्राइ ।

सुर-णेइय-णराण जहाकम होंति णेयाणि ॥ ११६ ॥

षट्पञ्चाधिकविंशति द्वादश कुलकोटिशतसहस्राणि ।

सुर नैरयिक-नराणा यथाक्रम भवन्ति ज्ञेयानि ॥ ११६ ॥

अर्थ—देव, नारकी तथा मनुष्य इनके कुल क्रमसे छवीस लाख कोटि, पच्चीस लाख कोटि, तथा बारह लाख कोटि हैं। जो कि भव्यजीवोंके लिये ज्ञातव्य हैं।

भावाय—भव्यजीवोंको इस सिद्धांतशास्त्रके अनुसार जीवोंके इन कुल भेदोंको इसलिये अवश्य ही जान लेना चाहिये कि इनके जाने बिना मोक्षमार्गरूप चारित्र तथा दयामय धर्मका वास्तवमे पालन नहीं किया जा सकता।

उपर्युक्त प्रकारसे भिन्न-भिन्न जीवोंके कुलोंकी सख्याको बताकर अब सबका जोड़ कितना होता है यह बताते हैं—

१ तत्त्वार्थसारमें मनुष्यके कुल १४ लाख कोटि बताये हैं। देखो त सा श्लोक ११५ (चतुर्दश नृणामपि) ।

२ ऐसी एक लोकोक्ति भी है कि—दया दया सबही कहें, दया न जाने कीय ।

जीव जाति जाने बिना, दया कहाँसे होय ॥

एया य कोडिकोडी, सत्ताणउदी य सदसहस्साइ ।

पण्ण कोडिसहस्सा, सच्चगीण कुलाण य ॥ ११७ ॥

एका च कोटिकोटी सप्तनवत्तिश्च शतसहस्राणि ।

पञ्चाशत् कोटि सहस्राणि सर्वाङ्गिना कुलाना च ॥ ११६ ॥

अर्थ—इस प्रकार पृथिवीकायिकसे लेकर मनुष्य पर्यन्त सम्पूर्ण जीवोंके समस्त कुलोंकी सख्या एक कोड़ाकोडी तथा सत्तानवे लाख और पचास हजार कोटि है ।

भावार्थ—सम्पूर्ण ससारी जीवोंके कुलोंकी सख्या एक करोड़ सत्तानवे लाख पचास हजारको एक करोड़से गुणने पर जितना प्रमाण लब्ध हो उतना अर्थात् १९७५०००००००००००० है । ग्रन्थान्तरो मे मनुष्योंके १४ लाख कोटि कुल गिनाये हैं । उस हिसाब से सम्पूर्ण कुलों का जोड़ एक करोड़ निन्यानवे लाख पचास हजार कोटि होता है ।

इस प्रकार स्थान योनि देहावगाहना और कुलके भेदोंके द्वारा जीवसमास नामक दूसरे अधिकारका वर्णन पूर्ण हुआ ।

इति जीवसमासप्ररूपणो नाम द्वितीयोऽधिकार ।

### ३—पर्याप्ति

क्रमानुसार तीसरे पर्याप्ति नामक अधिकारका प्रतिपादन करते हैं—

जह पुण्णापुण्णाइ, गिह-घड-वत्थादियाइ दव्वाइ ।

तह पुण्णिदरा जीवा, पञ्जत्तिदरा गुणेयव्वा ॥ ११८ ॥

यथा पूर्णापूर्णानि गृहघटवस्त्रादिकानि द्रव्याणि ।

तथा पूर्णतरा जीवा पर्याप्तेतरा मन्तव्या ॥ ११८ ॥

अर्थ—जिस प्रकार घर, घट, वस्त्र आदिक अचेतन द्रव्य पूर्ण और अपूर्ण दोनों प्रकारके होते हैं । उसी प्रकार पर्याप्त और अपर्याप्त नामकर्मके उदयसे युक्त जीव भी पूण और अपूर्ण दो प्रकार के होते हैं । जो पूर्ण है उनको पर्याप्त और जो अपूर्ण हैं उनको अपर्याप्त कहते हैं ।

भावार्थ—गृहीत आहारवर्गणाको खल-रस भाग आदिरूप परिणमानेकी जीवको शक्तिके पूर्ण हो जानेको पर्याप्ति कहते हैं । ये पर्याप्ति जिनके पाई जाय उनको पर्याप्त और जिनकी वह शक्ति पूर्ण न हो उन जीवोंको अपर्याप्त कहते हैं । जिस प्रकार घटादिक द्रव्य वन चुकने पर पूर्ण और उससे पूर्व अपूर्ण कहे जाते हैं उसी प्रकार पर्याप्ति सहितको पूर्ण या पर्याप्त तथा पर्याप्ति रहितको अपूर्ण या अपर्याप्त कहते हैं ।

पर्याप्तियोके मेद तथा उनके स्वामियोका नाम निर्देश करते हैं ।

आहार-मरीरिंदिय, पञ्जत्ती आणपाण-भाम-मणो ।

चत्तारि<sup>१</sup> पंच<sup>२</sup> छप्पि य<sup>३</sup>, एइदिय-वियल-सण्णीण<sup>४</sup> ॥ ११९ ॥

आहार शरीरेन्द्रियाणि पर्याप्तय आनप्राणभाषामनान्ति ।

चतस्र पञ्च पडपि च एकेन्द्रिय-विकल-सञ्जिनाम् ॥ ११९ ॥

अर्थ—आहार शरीर इन्द्रिय स्वासोच्छ्वास भापा और मन इस प्रकार पर्याप्तिके छह मेद है । इनमेंसे एकेन्द्रिय जीवोके आदिकी चार पर्याप्ति होती हैं और विकलेन्द्रिय द्वीन्द्रिय त्रीन्द्रिय चतुरिन्द्रिय और असञ्ज्ञी पचेन्द्रिय जीवोके अन्तिम मन पर्याप्तिको छोड़कर शेष पांच पर्याप्ति होती हैं और सञ्ज्ञी पचेन्द्रिय जीवोके सभी छहो पर्याप्ति हुआ करती हैं ।

भावार्थ—एक शरीरको छोड़कर दूसरे नवान शरीरके लिये कारणभूत जिन नोकर्मवर्ग-णाओ को जीव ग्रहण करता है उनको खलरसभागरूप परिणमानेकी पर्याप्त नामकर्मके उदयसे युक्त जीवकी शक्तिके पूर्ण हो जानेको आहार पर्याप्ति कहते हैं । और उनमें से खलभागको हड्डी आदि कठोर अवयवरूप तथा रसभागको खून आदि द्रव ( नरम-पतल ) अवयवरूप परिणमानेकी शक्तिके पूर्ण होनेको शरीर पर्याप्ति कहते हैं । तथा उसी नोकर्मवर्गणाके स्कन्धोमेंसे कुछ वर्गणाओको अपनी-अपनी इन्द्रियके स्थान पर उस द्रव्येन्द्रियके आकार परिणमानेकी आवरण-ज्ञानावरण दर्शनावरण और वीर्यान्तराय कर्मके क्षयोपशम तथा जातिनामकर्मके उदय से युक्त जीवकी शक्तिके पूर्ण होनेको इन्द्रिय पर्याप्ति कहते हैं । इसी प्रकार कुछ स्कन्धोको स्वासोच्छ्वासरूप परिणमानेकी जो जीवकी शक्तिकी पूर्णता उसको स्वासोच्छ्वास पर्याप्ति कहते हैं । और वचनरूप होनेके योग्य पुद्गल स्कन्धो ( भापा वर्गणा ) को वचनरूप परिणमावनेकी स्वरनामकर्मके उदयसे युक्त जीवकी शक्तिके पूर्ण होनेको भापा पर्याप्ति कहते हैं । तथा द्रव्यमनरूप होनेके योग्य पुद्गल स्कन्धो को ( मनोवर्गणाओकी ) द्रव्यमनके आकार परिणमावनेकी नोइन्द्रियावरण और वीर्यान्तराय कर्मके क्षयोपशमसे युक्त जीवकी शक्तिके पूर्ण होनेको मन पर्याप्ति कहते हैं । इन छह पर्याप्तियोंमेंसे एकन्द्रियजीवोके आदिकी चार ही पर्याप्ति हुआ करती है । और द्वीन्द्रियसे लेकर असञ्ज्ञी पचेन्द्रिय तक जीवोके मन पर्याप्तिको छोड़कर शेष पांच पर्याप्ति हा होती है । और सञ्ज्ञी जीवोके छहो-पर्याप्ति हुआ करती हैं । जिन-जीवोकी पर्याप्ति पूर्ण हो जाता है उनको पर्याप्त और जिनकी पूर्ण नहीं होती उनको अपर्याप्त कहते हैं

अपर्याप्त जीवोके भी दो मेद हैं—एक निर्वृत्यपर्याप्त दूसरा लब्ध्यपर्याप्त । जिनकी पर्याप्ति अभी तक पूर्ण नहीं हुई है, किन्तु अन्तर्भूतमें नियमसे पूर्ण हो जायेगी उनको निर्वृत्यपर्याप्त कहते हैं । और जिनकी पर्याप्ति न तो अभीतक पूर्ण हुई है और न होगी, पर्याप्ति पूर्ण होनेके कालसे पहले ही जितका मरण हो जायगा अर्थात् अपनी आयुके कालमें जिनकी पर्याप्ति कभी भी पूर्ण न हों उनको लब्ध्यपर्याप्त कहते हैं । इनमेंसे जो जीव पर्याप्त नामकर्मके उदयसे युक्त हुआ करते हैं वे ही पर्याप्त और निर्वृत्यपर्याप्त माने गये हैं । और जो अपर्याप्त नाम कर्मके उदयसे युक्त हैं वे ही लब्ध्यपर्याप्त हुआ करते हैं । इनकी पर्याप्ति वर्तमान आयुके उदय कालमें कभी भी पूर्ण नहीं हुआ करती ।

१ २ ३ पट ख सतसुत, सूत्र न क्रमसे ७४-७५, ७६-७७, ७८-७९ ।

४ द्रव्य सग्रह गा न० १२ की संस्कृत टीकामें भी यह उद्धृत है ।

पर्याप्ति पूर्ण होनेके कालसे पूर्व ही उनका मरण हो जाया करता है। उनकी आयु पूर्ण हो जाती है। जैसा कि आगे चलकर स्वयं ग्रन्थकार बतानेवाले हैं।

इन पर्याप्तियोंसे प्रत्येकके तथा समस्तके प्रारम्भ और पूर्ण होनेमें कितना काल लगता है यह बताते हैं।

पञ्जत्तीपट्टवण जुगव, तु कमेण होदि णिद्ववण ।

अंतोमुहुत्तकालेणहियकमा तत्तियालावा ॥ १२० ॥

पर्याप्तिप्रस्थापन युगपत् क्रमेण भवति निष्ठापनम् ।

अन्तर्मुहूर्तकालेन अधिकक्रमास्तावदालापात् ॥ १२० ॥

अर्थ—सम्पूर्ण पर्याप्तियोंका आरम्भ तो युगपत् होता है, किन्तु उनकी पूर्णता क्रमसे होती है। इनका काल यद्यपि पूर्व पूर्व की अपेक्षा उत्तरोत्तरका कुछ-कुछ अधिक है, तथापि सामान्यकी अपेक्षा सबका अन्तर्मुहूर्तमात्र ही काल है। भावार्थ—एकसाथ सम्पूर्ण पर्याप्तियोंके प्रारम्भ होनेके अनन्तर अन्तर्मुहूर्त कालमें आहारपर्याप्ति पूर्ण होता है। और उससे सख्यातभाग अधिक कालमें शरीर पर्याप्ति पूर्ण होती है। इसी प्रकार आगेका पर्याप्तिके पूर्ण होनेमें पूर्वकी अपेक्षा कुछ अधिक काल लगता है, तथापि वह अन्तर्मुहूर्तमात्र ही है। कारण यह कि असख्यात समयप्रमाण अन्तर्मुहूर्तके भी असख्यात भेद हैं, क्योंकि असख्यातके भी असख्यात भेद होते हैं। और इसीलिये सम्पूर्ण पर्याप्तियोंके समुदायका काल भी अन्तर्मुहूर्तमात्र ही है।

पर्याप्त और निवृत्यपर्याप्तका काल बताते हैं।

पञ्जत्तस्स य उदये, णियणियपञ्जत्तिणिद्विदो होदि ।

जाव शरीरमपुण्ण, णिव्वत्ति अपुण्णगो ताव ॥ १२१ ॥

पर्याप्तस्य च उदये निजनिजपर्याप्तिनिष्ठितो भवति ।

यावत् शरीरमपुर्णं निवृत्यपूर्णकस्तावत् ॥ १२१ ॥

अर्थ—पर्याप्ति नामकर्मके उदयसे जीव अपनी पर्याप्तियोंसे पूर्ण होता है, तथापि जबतक उसको शरीरपर्याप्ति पूर्ण नहीं होती तबतक उसको पर्याप्त नहीं कहते, किन्तु निवृत्यपर्याप्त कहते हैं।

भावार्थ—इन्द्रिय स्वासोच्छ्वास भाषा और मन इन पर्याप्तियोंके पूर्ण नहीं होनेपर भी यदि शरीरपर्याप्ति पूर्ण हो गई है तो वह जीव पर्याप्त ही है, किन्तु उससे पूर्व निवृत्यपर्याप्तक कहा जाता है। फिर भी पर्याप्त नामकर्मका उदय रहने पर अपने अपने योग्य अर्थात् एकेन्द्रियके ४ विकलेन्द्रियके ५ और सभी जीवके ६ पर्याप्ति पूर्ण अवश्य होती है।

लब्धपर्याप्तका स्वरूप दिखाते हैं।

उदये दु अपुण्णस्स य, सगसगपञ्जत्तिय ण णिद्ववदि ।

अतोमुहुत्तमरणं, लद्धिअपञ्जत्तगो सो दु ॥ १२२ ॥

उदये तु अपूर्णस्य च स्वकस्वकर्पाक्षीर्णं निष्ठापयति ।  
अन्तर्मुहूर्तमरणं लब्धपर्याप्तकं स तु ॥ १२२ ॥

अर्थ—अपर्याप्त नामकर्मका उदय होनेसे जो जीव अपने अपने योग्य पर्याप्तियोगोको पूर्ण न करके अन्तर्मुहूर्त कालमें ही मरणको प्राप्त हो जाय उसको लब्धपर्याप्तक कहते हैं ।

भावार्थ—जिन जीवोका अपर्याप्त नामकर्मके उदयसे अपने अपने योग्य पर्याप्तियोगोको पूर्ण न करके अन्तर्मुहूर्तमें ही मरण हो जाय उनको लब्धपर्याप्तक कहते हैं । क्योंकि लब्धनाम अपने-अपने योग्य पर्याप्तियोगोको पूर्ण करनेकी योग्यताकी प्राप्ति है । वह जिनकी पर्याप्त अर्थात् पूर्ण नहीं होती उनको लब्धपर्याप्त कहते हैं ।

इस गाथामें जो “तु” शब्द पड़ा है उससे इस प्रकारके जीवोका अन्तर्मुहूर्तमें ही मरण होता है, और “च” शब्दसे इन जीवोकी जघन्य एव उत्कृष्ट दोनों ही प्रकारकी आयुस्थिति अन्तर्मुहूर्त-मात्र ही है, ऐसा अर्थ समझना चाहिये । यह अन्तर्मुहूर्त एक स्वासके अठारहवें भाग प्रमाण होता है । इस प्रकारके लब्धपर्याप्तक जीव एकेन्द्रियमें लेकर पचेन्द्रियपर्यन्त सबमें ही पाये जाते हैं ।

यदि एक जीव एक अन्तर्मुहूर्तमें लब्धपर्याप्तक अवस्थामें अधिकसे अधिक भवोको धारण करे तो कितने कर सकता है ? यह बताते-हैं ।

तिष्ठिणसया छत्तीसा, छावट्टिसहस्रगाणि मरणाणि ।

अतोमुहुत्तकाले, तावदिया चेव खुद्भवा ॥ १२३ ॥

त्रिणि शतानि पटत्रिंशत् षट्सहस्रकाणि मरणाणि ।

अन्तर्मुहूर्तकाले तावन्तश्चेव क्षुद्रभावा ॥ १२३ ॥

अर्थ—एक अन्तर्मुहूर्तमें एक लब्धपर्याप्तक जीव छयासठ हजार तीन सौ छत्तीस बार मरण और उतने ही भवो-जन्मोको भी धारण कर सकता है । इन भवोको क्षुद्रभव शब्दसे कहा गया ।

भावार्थ—एक लब्धपर्याप्तक जीव यदि निरन्तर जन्ममरण करे तो अन्तर्मुहूर्त कालमें ६६३३६ जन्म और उतने ही मरण कर सकता है । इससे अधिक नहीं कर सकता ।

इन भवोको क्षुद्र भव इसलिये कहते हैं कि इनसे अल्प स्थितिवाला अन्य कोई भी भव नहीं पाया जाता । इन भवोमेंने प्रत्येकका कालप्रमाण स्वासका अठारहवाँ भाग है । फलतः त्रैराशिकके अनुसार ६६३३६ भावोके स्वासोका प्रमाण ३६८५ होता है । इतने उच्छ्वासोके समूह प्रमाण अन्तर्मुहूर्तमें पृथिवीकायिकसे लेकर पचेन्द्रिय तक लब्धपर्याप्तक जीवोके क्षुद्रभव

१ तिष्ठिणसया छत्तीसा छावट्टि सहस्र चेव मरणाः । अतोमुहुत्तकाले तावदिया होति खुद्भवा । पट्त्स कालाणु गा न ३५ ॥

छत्तीस तिष्ठिणसया छावट्टि सहस्रवार मरणाणि । अतोमुहुत्तमज्जे पत्तोसि णिगोयवासम्मि ॥ २८ ॥ मा पा

६६३३६ हो जाते हैं । ध्यान रहे । ३७७३ उच्छ्वासो का एक मुहूर्त होता है ।<sup>१</sup>

उक्त भवोमेसे यह जोब एकेन्द्रियादिकमेसे किस-किसके कितने-कितने भवोको धारण करता है या कर सकता है यह पृथक् पृथक् बताते हैं—

सीदी सट्ठी ताल, वियले चउवीस होंति पचक्खे ।

छावटिंठ च सहस्सा, सय च वचीसमेयक्खे ॥ १२४ ॥

अशीति पष्टि चत्वारिंशद्विकले चतुर्विंशतिर्भवन्ति पचाक्षे ।

पट्पष्टिश्च सहास्राणि शत च द्वात्रिंशमेकाक्षे ॥ १२४ ॥

अर्थ—विकलेन्द्रियोमे द्वीन्द्रिय लब्ध्यपर्याप्तिकके ८० भव, त्रीन्द्रिय लब्ध्यपर्याप्तिकके ६०, चतुरिन्द्रिय लब्ध्यपर्याप्तिकके ४० और पचेन्द्रिय लब्ध्यपर्याप्तिकके २४<sup>३</sup>, तथा एकेन्द्रियोके ६६१३२ भावोको धारण कर सकता है, अधिकको नहीं ।

एकेन्द्रियोकी सख्याको भी स्पष्ट करते हैं—

पुढविदगागणिमारुद, साहारणथूलसुहमपत्तेया ।

प्रदेसु अपुण्णेषु य, एक्केवके वार ख छक्क ॥ १२५ ॥

पृथ्वीदकाग्निभारुतसाधारणस्थूलसूक्ष्मप्रत्येका ।

एतेषु अपूर्णेषु च एकेकस्मिन् द्वादश ख षट्कम् ॥ १२५ ॥

अर्थ—स्थूल और सूक्ष्म दोनों ही प्रकारके जो पृथ्वी, जल, अग्नि, वायु और साधारण, और प्रत्येक वनस्पति, इस प्रकार सम्पूर्ण ग्यारह प्रकारके लब्ध्यपर्याप्तिकोमेसे प्रत्येक (हरएक) के ६०१२ भेद होते हैं ।

भावार्थ—स्थूल पृथिवी सूक्ष्म पृथिवी स्थूल जल सूक्ष्म जल स्थूल अग्नि सूक्ष्म अग्नि स्थूल वायु सूक्ष्म वायु स्थूल साधारण सूक्ष्म साधारण तथा प्रत्येक वनस्पति इन ग्यारह प्रकारके लब्ध्यपर्याप्तिकोमेसे प्रत्येकके ६०१२ भव होते हैं । इसलिये ११ को ६०१२ से गुणा करने पर एकेन्द्रिय लब्ध्यपर्याप्तिक जीवोके उत्कृष्ट भवोका प्रमाण ६६१३२ निकलता है । जैसाकि ऊपरकी गाथामें बताया गया है ।

समुद्धात अवस्थामे केवलियोके भी अपर्याप्तिता कही है सो किस प्रकार हो सकती है ? यह बताते हैं—

१ आद्यानलसानुपहतमनुजोच्छ्वासस्त्रिसप्तसप्तत्रिप्रमितं ।

आहुर्मूर्हतमन्तुर्हर्तमष्टाष्टवर्जितस्त्रिभागयुतं ॥

आयुस्तर्मुहूर्तः स्यादेषोऽज्याष्टादशांशक । उच्छ्वासस्य जघन्य च नृतिरदद्या लब्ध्यपूर्वके ॥ जो प्र उद्धृत । गा १२५

२ असन्निपचेन्द्रियलब्ध्यपर्याप्तिकके ८, सन्निपचेन्द्रियलब्ध्यपर्याप्तिकके ८ और मनुष्य लब्ध्यपर्याप्तिकके ८ इस तरह कुल २४ सख्या होती है । जी प्र ।



पञ्जत्तसरीरस्स य, पञ्जत्तुदयस्स कायजोगस्स ।

जोगिस्स अपुण्णत्त, अपुण्णजोगो त्ति णिहिट्ठ ॥ १२६ ॥

पर्याप्तशरीरस्य च पर्याप्त्युदयस्य काययोगस्य ।

योगिनोऽपूर्णत्वमपूर्णयोग इति निर्दिष्टम् ॥ १२६ ॥

अर्थ—जिस सयोग केवलीका शरीर पूर्ण है, और उसके पर्याप्ति नामकर्मका उदय भी मौजूद है, तथा काययोग भी है, उसके अपर्याप्तिता किस प्रकार हो सकती है ? तो इसका कारण योगका पूर्ण न होना ही बताया है ।

भावाय—जिसके अपर्याप्ति नामकर्मका उदय हो, अथवा जिसका शरीर पूर्ण न हुआ हो उसको अपर्याप्ति कहते हैं । क्योंकि पहले “जाव सरीरमपुण्ण णिव्वत्तिअपुण्णगो ताव” ऐसा कह आये हैं । अर्थात् जब तक शरीर पर्याप्ति पूर्ण न हो तब तककी अवस्थाको निर्वृत्यपर्याप्ति कहते हैं । परन्तु केवलीका शरीर भी पर्याप्ति है, और उनके पर्याप्ति नामकर्मका उदय भी है, तथा काययोग भी मौजूद है, तब उसको अपर्याप्ति क्यों कहा ? इसका कारण यह है कि यद्यपि उनके काययोग आदि सभी मौजूद हैं तथापि उनके कुपाट, प्रतर, लोकपूर्ण तीनों ही समुद्घात अवस्थामें योग पूर्ण नहीं है, इस ही लिये उनको आगममें गौणतासे अपर्याप्ति कहा है, मुख्यतासे अपर्याप्ति अवस्था जहा पर पाई जाती है ऐसे प्रथम, द्वितीय, चतुर्थ और आहारक शरीरकी अपेक्षा छट्ठा ये चार ही गुणस्थान है ।

✓ किस-किस गुणस्थानमें पर्याप्ति और अपर्याप्ति अवस्था पाई जाती हैं ? यह बताते हैं—

लद्धिअपुण्ण मिच्छे, तत्थ वि विदिये चउत्थ-छट्ठे य ।

णिव्वत्तिअपज्जत्ती, तत्थ वि सेसेसु पज्जत्ती ॥ १२७ ॥

लब्ध्यपूर्ण मिथ्यात्वे तत्रापि द्वितीये चतुर्थषष्ठे च ।

निर्वृत्यपर्याप्ति तत्रापि शेषेषु पर्याप्ति ॥ १२७ ॥

अर्थ—लब्ध्यपर्याप्तक मिथ्यात्व गुणस्थानमें ही होते हैं । निर्वृत्यपर्याप्तक प्रथम, द्वितीय, चतुर्थ और छठे गुणस्थानमें होते हैं । और पर्याप्ति उक्त चारों और शेष सभी गुणस्थानोंमें पाई जाती है ।

भावाय—प्रथम गुणस्थानमें लब्ध्यपर्याप्ति निर्वृत्यपर्याप्ति पर्याप्ति तीनों अवस्था होती है । सासादन असयत और प्रमत्तमें निर्वृत्यपर्याप्ति पर्याप्ति ये दो अवस्था होती हैं । पर्याप्ति उक्त तथा शेष सब ही गुणस्थानोंमें पाई जाती है । प्रमत्त गुणस्थानमें जो निर्वृत्यपर्याप्ति अवस्था कही है, वह आहारक मिश्रयोगकी अपेक्षासे है । इस गायामें जो च शब्द पड़ा है । उससे सयोगकेवली भी निर्वृत्यपर्याप्तक होते हैं यह बात गौणतया सूचित की है । जैसा कि ऊपरकी गायामें बताया गया है ।

१ निर्वृत्यपर्याप्तकगुणस्थानानि प्रथम-द्वितीय-चतुर्थ-षष्ठानि चत्वार्येवेति परमागमे नियमवचनात् ॥ म प्र ।

सासादन और सम्यक्त्वके अभावका नियम कहाँ-कहाँ पर है, यह बताते हैं—

हेट्टिमच्छप्पुढवीण, जोइमिबणभवनसव्वइत्थीण ।

पुण्णिदरे ण हि सम्मो, ण सासणो णारयापुण्णे ॥ १२८ ॥

अघ स्तनषट्पृथ्वीना ज्योतिष्कवनभवनसर्वस्त्रीणाम् ।

पूर्णेतरस्मिन् न हि सम्यक्त्व न सासनो नारकापूर्णे ॥ १२८ ॥

अर्थ—द्वितीयादिक छह नरक और ज्योतिषी व्यन्तर भवनवासी ये तीन प्रकारके देव तथा सम्पूर्ण स्त्रिया इनको अपर्याप्त अवस्थामे सम्यक्त्व नहीं होता है । और सासादन सम्यग्दृष्टि अपर्याप्त नारकी नहीं होता ।

भावार्थ—सम्यक्त्वसहित जीव मरण करके द्वितीयादिक छह नरक ज्योतिषी व्यन्तर भवनवासी देवोमे और समग्र स्त्रियोमे उत्पन्न नहीं होता । और सासादनसम्यग्दृष्टि मरण कर नरकको नहीं जाता ।

इति पर्याप्तिप्ररूपणो नाम तृतीयोऽधिकारः ।



## ४—प्राणरूपणा

अब प्राणप्ररूपणा क्रमप्राप्त है उसमे प्रथम प्राणका निरुक्तिपूर्ण लक्षण कहते हैं—

बाहिरपाणेहिं जहा, तहेव अन्मतरेहिं पाणेहिं ।

पाणंति जेहिं जीवा, पाणा ते होंति निदिदट्ठा ॥ १२९ ॥

बाह्यप्राणैर्यथा तथैवाभ्यन्तरे प्राणे ।

प्राणन्ति यैर्जीवा प्राणास्ते भवन्ति निदिष्टा ॥ १२९ ॥

अर्थ—जिस प्रकार अभ्यन्तरप्राणोके कार्यभूत नेत्रोका खोलना, वचनप्रवृत्ति, उच्छ्वास निश्वास आदि बाह्य प्राणोके द्वारा जीव जीते हैं, उसही प्रकार जिन अभ्यन्तर इन्द्रियावरणकमके क्षयोपशमादिके द्वारा जीवमे जीवितपनेका व्यवहार हो उनको प्राण कहते हैं ।

भावार्थ—जिनके सद्भावमे जोवमे जीवितपनेका वियोग होनेपर मरणपनेका व्यवहार<sup>१</sup> हो उनको प्राण कहते हैं । ये प्राण पूर्वोक्त पर्याप्तियोंके कार्यरूप हैं—अर्थात् प्राण और पर्याप्तिमे कार्य और कारणका अन्तर है । पर्याप्ति कारण हैं और प्राण कार्य हैं, क्योंकि गृहीत पुद्गलकन्ध विशेषोंको इन्द्रिय वचन आदिरूप परिणमावनेकी शक्तिकी पूर्णताको पर्याप्ति, और वचन व्यापार आदिकी कारणभूत योग्यता शक्तिकी, तथा वचन आदि रूप प्रवृत्तिकी प्राण कहते हैं ।

प्राणके भेदोंको गिनाते हैं ।

पच वि इदियपाणा, मणवचिकायेसु तिणिण बलपाणा ।

आणापाणप्पाणा, आउमपाणेण होंति दस पाणा ॥ १३० ॥

पञ्चापि इन्द्रियप्राणा मनोवच कायेपु बलप्राणा ।

आनापानप्राणा आयुष्कप्राणेन भवन्ति दश प्राणा ॥ १३० ॥

अर्थ—पाच इन्द्रियप्राण-स्पर्शन रसन घ्राण चक्षु श्रोत्र । तीन बलप्राण-मनोबल, वचनबल, कायबल । एक स्वासोच्छ्वास तथा एक आयु इस प्रकार ये दश प्राण हैं ।

द्रव्य और भाव दोनों ही प्रकारके प्राणोकी उत्पत्तिकी सामग्री बताते हैं—

वीरियजुदमदिखउवसमुत्था णोइदियेंदियेसु बला ।

देहुदये कायाणा, वचीबला आउ आउदये ॥ १३१ ॥

वीर्ययुतमत्तिक्षयोपशमोत्था नोइन्द्रियेन्द्रियेपु बला ।

देहोदये कायानौ वचोबल आयु आयुदये ॥ १३१ ॥

अर्थ—मनोबल प्राण और इन्द्रिय प्राण वीर्यान्तराय कर्म और मत्तिज्ञानावरण कर्मके क्षयोपशमरूप अन्तरंग कारणसे उत्पन्न होते हैं । शरीरनामकर्मके उदयसे कायबलप्राण होता है । स्वासोच्छ्वास और शरीरनामकर्मके उदयसे प्राण स्वासोच्छ्वास उत्पन्न होते हैं । स्वरनामकर्मके साथ शरीर नामकर्मका उदय होनेपर वचनबल प्राण होता है । आयु कर्मके उदयसे आयु प्राण होता है ।

भावार्थ—वीर्यान्तराय और अपने अपने योग्य मत्तिज्ञानावरण कर्मके क्षयोपशमसे उत्पन्न होनेवाले मनोबल और इन्द्रियप्राण, निज और पर पदार्थको ग्रहण करनेमें समर्थ लब्धिनामक भावेन्द्रिय रूप होते हैं । इस ही प्रकार अपने अपने पूर्वोक्त कारणसे उत्पन्न होनेवाले कायबलप्राण प्राणोमे शरीरकी चेष्टा उत्पन्न करनेकी सामर्थ्यरूप कायबलप्राण, स्वासोच्छ्वासकी प्रवृत्तिमें कारणभूत शक्तिरूप स्वासोच्छ्वास प्राण, वचनव्यापारको कारणभूत शक्तिरूप वचोबल प्राण तथा नरकादि भव धारण करनेकी शक्तिरूप आयु प्राण होता है ।

प्राणोके स्वामियोको बताते हैं—

इदियकायाऊणि य, पुण्णापुण्णेसु पुण्णगे आणा ।

वीइदियादिपुण्णे, वचीमणो सणिपुण्णेव ॥ १३२ ॥

इन्द्रियकायायूषि च पूर्णापूर्णेपु पूर्णके आना <sup>१</sup> ।

द्वोन्द्रियादिपूर्ण वच मन सञ्जिपूर्ण एव ॥ १३२ ॥

अर्थ—इन्द्रिय काय आयु ये तीन प्राण, पर्याप्त और अपर्याप्त दोनोंहीके होते हैं । किन्तु स्वासोच्छ्वास पर्याप्तके ही होता है । और वचनबल प्राण पर्याप्त द्वोन्द्रियादिके ही होता है । तथा मनोबल प्राण सञ्जिपर्याप्तके ही होता है ।

एकेन्द्रियादि जीवोमे किसके कितने प्राण होते हैं, इसका नियम बताते हैं—

दस सण्णीण पाणा, सेसेगूणतिमस्स वेऊणा ।

पज्जत्तेसिदरेसु य, सत्त दुगे सेसगेगूणा ॥ १३३ ॥

दश सज्जिना प्राणाः शेषैकोनमन्तिमस्य व्यूना ।

पर्याप्तेष्वितरेषु च सप्त द्विके शेषकैकोना ॥ १३३ ॥

अर्थ—पर्याप्त सज्जिपचेन्द्रियके दश प्राण होते हैं । शेष पर्याप्तिकोके एक एक प्राण कम होता जाता है, किन्तु एकेन्द्रियकोके दो कम होते हैं । अपर्याप्तक सज्जी और असज्जी पचेन्द्रियके सात प्राण होते हैं और शेषके अपर्याप्त जीवोके एक एक प्राण कम होता जाता है ।

भावार्थ—पर्याप्त सज्जिपचेन्द्रियके सबही प्राण होते हैं । असज्जीके मनोबलप्राणको छोड़कर बाकी नव प्राण होते हैं । चतुरिन्द्रियके श्रोत्रेन्द्रियको छोड़कर आठ, त्रीन्द्रियके चक्षुका छोड़कर बाकी सात, द्वीन्द्रियके घ्राणको छोड़कर बाकी छह, और एकेन्द्रियके रसनेन्द्रिय तथा वचनबलको छोड़कर बाकी चार प्राण होते हैं । यह सम्पूर्ण कथन पर्याप्तिकी अपेक्षासे है । अपर्याप्तिके कुछ विशेषता है । वह इस प्रकार है कि सज्जि और असज्जि पचेन्द्रियके स्वासोच्छ्वास वचोबल मनोबल छोड़कर बाकी पाच इन्द्रिय कायबल आयु प्राण इसप्रकार सात प्राण होते हैं । आगे एक एक कम होता गया है—अर्थात् चतुरिन्द्रियके श्रोत्रको छोड़कर बाकी ६ प्राण, त्रीन्द्रियके चक्षु को छोड़कर ५, और द्वीन्द्रियके घ्राणको छोड़कर ४, तथा एकेन्द्रियके रसनाको छोड़कर बाकी तीन प्राण होते हैं ।

इति प्राणरूपणो नाम चतुर्थोऽधिकार ।

#### ५—सज्ञा प्ररूपणा

सज्ञाका लक्षण और भेद बताते हैं—

इह जाहि बाहिया वि य, जीवा पावति दारुण दुक्ख ।

सेवता वि य उभये, ताओ चत्तारि सण्णाओ ॥ १३४ ॥

इह याभिर्बाधिता अपि च जीवा प्राप्नुवन्ति दारुण दुक्ख ।

सेवमाना अपि च उभयस्मिन् तादृचतल सज्ञा ॥ १३४ ॥

अर्थ—जिनसे सक्लेशित होकर जीव इस लोकमे और जिनके विषयका सेवन करनेसे दोनो ही भावोमे दारुण दु खको प्राप्त होते हैं उनको सज्ञा कहते हैं । उसके विषयभेदके अनुसार चार भेद हैं—आहार, भय, मैथुन और परिग्रह ।

भावार्थ—सज्ञानाम बाछाका है । जिसके निमित्तसे दोनो ही भवोमे दारुण दु खकी प्राप्ति होती है उस बाछाको सज्ञा कहते हैं । उसके चार भेद हैं,—आहार सज्ञा, भय सज्ञा, मैथुन सज्ञा और परिग्रह सज्ञा । क्योंकि इन आहारादिक चारो ही विषयोकी प्राप्ति और अप्राप्ति दोनो ही अवस्थाओमे यह जीव सक्लिष्ट और पीडित रहा करता है । इस भवमे भी दु खोको अनुभव करता है और उसके द्वारा अजित पाप कर्मके उदयसे परभवमे भी सासारिक दु खोको भोगता है ।

आहार सज्ञाका स्वरूप बताते हैं—

आहारदमणेण य, तस्सुवजोगेण ओमकोठाए ।

सादिदरुदीरणाए, हवदि हु आहारसण्णा हु ॥ १३५ ॥

आहारदर्शनेन च तस्योपयोगेन अवमकोष्ठतया ।

सातेतरोदीरणया भवति हि आहारसज्ञा हि ॥ १३५ ॥

अर्थ—आहारके देखनेसे अथवा उसके उपयोगसे और पेटके खाली होनेसे तथा असाता वेदनीय कर्मके उदय और उदीरणा होनेपर जीवके नियमसे आहार सज्ञा उत्पन्न होती है ।

भावार्थ—किसी उत्तम रसयुक्त विशिष्ट आहारके देखनेसे अथवा पूर्वानुभूत भोजनका स्मरण आदि करनेसे यद्वा पेटके खाली हो जानेसे और असाता वेदनीय कर्मका तीव्र उदय एवं उदीरणा होनेसे आहार सज्ञा अर्थात् आहारकी वाछा उत्पन्न होती है ।

इस तरह आहारसज्ञाके चार कारण हैं जिनमे अन्तिम एक असातावेदनीयकी उदीरणा अथवा तीव्र उदय अन्तरंग कारण हैं और शेष तीन बाह्य कारण हैं ।

भय सज्ञाके कारण और उसका स्वरूप बताते हैं—

अइमीमदसणेण य, तस्सुवजोगेण ओमसत्तीए ।

भयकम्मुदीरणाए, भयसण्णा जायदे चटुहिं ॥ १३६ ॥

अतिभीमदर्शनेन च तस्योपयोगेन अवमसत्त्वेन ।

भयकर्मोदीरणया भयसज्ञा जायते चतुर्भि ॥ १३६ ॥

अर्थ—अत्यन्त भयकर पदार्थके देखनेसे, अथवा पहले देखेहुए भयकर पदार्थके स्मरणादिसे, यद्वा शक्तिके हीन होने पर और अन्तरंगमे भयकर्मका तीव्र उदय—उदीरणा होनेपर भयसज्ञा उत्पन्न हुआ करती है ।

भावार्थ—भयसे उत्पन्न होनेवाली भाग जानेकी या किसीके शरणमे जानेकी अथवा छिपने एवं शरण ढूँढनेकी जो इच्छा होती है उसीको भयसज्ञा कहते हैं । इसके चार कारण हैं जिनमे भयकर्मकी उदीरणा अन्तरंग कारण है और शेष तीन बाह्य कारण हैं ।

मैथुनसज्ञाका कारण पूर्वक स्वरूप बताते हैं—

पणिदरसभोयणेण य, तस्सुवजोगे कुशील सेवाए ।

वेदस्सुदीरणाए, मेहुणसण्णा हवदि एव ॥ १३७ ॥

प्रणीतरसभोजनेन च तस्योपयोगे कुशीलसेवया ।

वेदस्योदीरणया मैथुनसज्ञा भवति एवम् ॥ १३७ ॥

अर्थ—कामोत्तेजक स्वादिष्ट और गरिष्ठ रसयुक्त पदार्थोंका भोजन करनेसे, और कामकथा नाटक आदिके सुनने एवं पहलेके भूक्त विषयोंका स्मरण आदि करनेसे तथा कुशीलका सेवन वित आदि कुशीलो पुरुषोंकी संगति गोष्ठो आदि करनेसे और वेद कर्मका तीव्र उदय या उदीरणा आदिसे मैथुन सज्ञा होती है ।

भावार्थ—मैथुन कर्म या सुस्तव्यापारकी इच्छाको मैथुन सज्ञा कहते हैं। इसके मुख्यतया ये चार कारण हैं जिनमें वेदकर्मका उदय या उदीरणा अन्तरङ्ग और शेष तीन बाह्य कारण हैं।

परिग्रहसज्ञाका वर्णन करते हैं—

उवयरणदसणेण य, तस्सुवजोगेण मुच्छिदाए य ।

लोहस्सुदीरणाए, परिग्गहे जायदे सण्णा ॥ १३८ ॥

उपकरणदर्शनेन च तस्योपयोगेन मूर्च्छिताये च ।

लोभस्योदीरण्या परिग्रहे जायते सज्ञा ॥ १३८ ॥

अर्थ—इन्द्र, भोजन, उत्तम, वस्त्र, स्त्री, धन, धान्य आदि भोगोपभोगके साधनभूत बाह्य पदार्थोंके देखनेसे, अथवा पहलेके भुक्त पदार्थोंका स्मरण या उनकी कथाका श्रवण आदि करनेसे और ममत्व परिणामोके-परिग्रहाद्यजनकी तीव्र गूढिके भाव होनेसे, एव लोभकर्मका तीव्र उदय या उदीरणा होनेसे इन चार कारणोंसे परिग्रह सज्ञा उत्पन्न होती है।

भावार्थ—भोगोपभोगके बाह्य साधनोके सचय आदिकी इच्छाको परिग्रह सज्ञा कहते हैं। इसके मुख्यतया चार कारण हैं जोकि इस गाथामें बताये गये हैं। इनमेंसे लोभकी तीव्र उदय-उदीरणा अन्तरग कारण और बाकीके तीन बाह्य कारण हैं।

इस प्रकार चारों सज्ञाओके कारण और स्वरूपका निर्देश करनेके बाद उनके स्वामित्वका वर्णन करनेके उद्देश्यसे किस-किस जीवके कौन-कौनसी सज्ञा होती है, यह बताते हैं—

णट्ठपमाए पट्टमा, सण्णा ण हि तत्थ कारणाभावा ।

सेसा कम्मत्थित्तेणुवयारेणत्थि ण हि कज्जे ॥ १३९ ॥

नष्टप्रमादे प्रथमा सज्ञा न हि तत्र कारणाभावात् ।

शेषा कर्मास्तित्वेनोपचारेण सन्ति न हि कार्ये ॥ १३९ ॥

अर्थ—अप्रमत्त आदि गुणस्थानोंमें आहारसज्ञा नहीं होती। क्योंकि वहाँ पर उसका कारण असाता वेदनीयका तीव्र उदय या उदीरणा नहीं पाई जाती। शेष तीन सज्ञाएँ भी वहाँ पर उपचारसे ही होती हैं। क्योंकि उनका कारण तत्तत्कर्मोंका उदय वहाँ पर पाया जाता है। फिर भी उनका वहाँ पर कार्य नहीं हुआ करता।

भावार्थ—साता-असाता वेदनीय और मनुष्य आयु इन तीन प्रकृतियोंकी उदीरणा प्रमत्त विरत नामक छट्ठे गुणस्थान तक ही हुआ करती है, आगे नहीं। इसलिए सातवें गुणस्थानमें और उससे आगेके सभी गुणस्थानोंमें आहार सज्ञा नहीं पाई जाती। किन्तु शेष तीन सज्ञाएँ उपचारसे होती हैं—वास्तवमें नहीं। क्योंकि उनके कारणभूत कर्मोंका वहाँ उदय पाया जाता है। परन्तु भागना, रतिक्रीडा, परिग्रहके स्वीकार आदिमें प्रवृत्तिरूप उनका कार्य वहाँ नहीं हुआ करता। क्योंकि वहाँपर ध्यान अवस्था ही है। इन प्रवृत्तियोंके मानने या होनेपर ध्यान नहीं बन सकेगा। तथा फलस्वरूप कर्मोंका क्षय और मोक्षकी प्राप्ति भी नहीं हो सकेगी।

इति सज्ञा प्ररूपणो नाम पचमोऽधिकार ।

## ६—मार्गणा महाधिकार

अथ मङ्गलपूर्वक क्रमप्राप्त मार्गणा नामके महाधिकारका वर्णन करते हैं—

धम्मगुणमग्गणाहयमोहारिबलं जिण णमसित्ता ।

मग्गणमहाहियार, विविहहियार भणिस्सामो ॥ १४० ॥

धर्मगुणमार्गणाहतमोहारिबलं जिनं नमस्कृत्य ।

मार्गणमहाधिकारं विविधाधिकारं भणिष्याम ॥ १४० ॥

अर्थ—सम्यग्दर्शनादि अथवा उत्तम क्षमादि धर्मरूपी धनुष, और ज्ञानादि गुणरूपी प्रत्यक्षा-छोरी, तथा चौदह मार्गणरूपी बाणोंसे जिसने मोहरूपी शत्रुके बल-सैन्यको नष्ट कर दिया है इस प्रकारके श्री जिनैन्द्रदेवको नमस्कार करके मैं उस मार्गणा महाधिकारका वर्णन करूँगा जिसमें कि और भी विविध अधिकारोंका अन्तर्भाव पाया जाता है ।

भावार्थ—मोहनीय कर्मकी सेनाका विधात जिनसे हो सकता है उन गुणों और धर्मोंका उपर्युक्त पाच अधिकारोंके द्वारा परिज्ञान हो जाता है । अब साध्यभूत जीवतत्त्वका बोध करानेके लिये करणरूप जीवके उन परिणामों और अधिकरणरूप उन पर्यायोंका वर्णन करते हैं जोकि जीवमें ही पाये जाते हैं या उसके बिना नहीं पाये जाते तथा जिनको कि आगममें मार्गणा शब्दसे कहा है । जैसाकि आगेकी गाथासे जाना जासकेगा ।

मार्गणाओके वर्णन करनेवाले इस एक ही अधिकारको महाधिकार शब्दसे कहा है । इसके अनेक कारण हैं—

१ इसके अन्तर्गत विविध अर्थात् गति इन्द्रिय आदि १४ अधिकार हैं । उन चौदहोंका समूहरूप यह एक ही मार्गणा नामका अधिकार है ।

२ जिन बीस प्रवृत्तियोंके वर्णन करनेकी प्रारम्भमें प्रतिज्ञा की गई है उनमेंसे १४ तो इसके ही भेद होनेसे इसके अन्तर्गत हैं ही, इसके सिवाय गुणस्थान प्रकरणकी छोड़कर बाकीके पाच-जीवसमाप्त पर्याप्ति प्राण और सज्ञा जिनका कि ऊपर वर्णन किया जा चुका है तथा एक उपयोग जिसका कि उद्देशानुसार मार्गणाधिकारके अनन्तर वर्णन किया जायगा इसीमें अन्तर्भूत हो जाते हैं जैसाकि अमेद विवक्षासे प्रवृत्तियोंके दो ही भेद होते हैं यह बताया जा चुका है ।

३ जीवतत्त्वका निश्चय करानेमें यह अधिकार सबसे अधिक प्रयोजनीयभूत है ।

४ मोक्षमार्गकी अन्तर्गत अवस्थाओंके भेदरूप गुणस्थानोंकी जोकि इस ग्रन्थका मुख्य विषय है सिद्धिमें साधनभूत करणरूप जीवके परिणामों और अधिकरणरूप जीवकी पर्यायोंका जिसका कि आगे “जाहिं व जासु व” शब्दोंसे खुलासा कर दिया जायगा यही अधिकार वर्णन करता है ।

इस प्रकार मार्गणा महाधिकारके वर्णन करनेकी प्रतिज्ञा करके सबसे प्रथम उसका निश्चित पूर्वक लक्षण कहते हैं—

जाहि व जासु व जीवा, मग्गिज्जते जहा तहा दिट्ठा ।  
ताओ चोदस जाणे सुयणाणे मग्गणा होंति ॥ १४१ ॥

यभिर्वा यासु वा जीवा मृग्यन्ते यथा तथा दृष्टा ।  
ताश्चतुर्दश जानीहि श्रुतज्ञाने मार्गणा भवन्ति ॥ १४१ ॥

अर्थ—प्रवचनमे जिस प्रकारसे देखे हो उसी प्रकारसे जीवादि पदार्थोंका जिन भावोंके द्वारा अथवा जिन पर्यायोंमे विचार-अन्वेषण किया जाय उनको ही मार्गणा कहते हैं, उनके चौदह भेद हैं ऐसा समझना चाहिये ।

भावार्थ—मार्गण शब्दका अर्थ होता है अन्वेषण । अतएव जिन करणरूप परिणामोंके द्वारा अथवा जिन अधिकरणरूप पर्यायोंमे जीवका अन्वेषण किया जा सके उनको कहते हैं मार्गणा । किन्तु ये परिणाम और पर्याय यद्वा तद्वा कपोलकल्पित युक्तिविरुद्ध आगमद्वारा प्रतिपादित न होकर सर्वज्ञ बीतराग जिनेन्द्र भगवान्‌के उपदिष्ट प्रवचन-श्रुतमे जिस तरहसे बताये गये हैं उसके अनुसार ही होने चाहिये । अन्यथा जीवतत्त्वका ठीक-ठीक परिज्ञान नहीं हो सकता ।

तात्पर्य यह है कि यह मार्गणा महाधिकार या तो जीवके उन असाधारण कारणरूप परिणामोंका बोध कराता है जोकि गुणस्थानोंकी सिद्धिमे साधन है अथवा अपनी जीवकी उन अधिकरणरूप पर्यायों-अवस्थाओंको बताता है जिनमे कि विवक्षित गुणस्थानोंकी सिद्धि शक्य एव प्राप्ति सम्भव है । यद्यपि ये परिणाम और पर्याय अशुद्ध जीवके होते हैं फिर भी उसकी शुद्धिमे साधन और आधार हैं अतएव अन्वेष्य हैं । किन्तु ध्यान रहे जैनागममे जिस प्रकारसे इनका वर्णन किया गया है उसी प्रकारसे समझकर और तदनुसार ही उपयोगमे लाने पर ये वास्तवमे कार्यकारी हो सकते हैं । मुख्यतया इन परिणाम या पर्यायरूप मार्गणाओंके १४ भेद हैं जो कि आगे गिनाये गये हैं ।

निदिष्ट चौदह मार्गणाओंके नाम बताते हैं—

गइइदियेसु काये, जोगे वेदे कसायणाणे य ।  
सजमदसणलेस्सा, भवियासम्मत्तसण्णि आहारे ॥ १४२ ॥  
गत्तीन्द्रियेषु काये योगे वेदे कपायज्ञाने च ।  
सयमदर्शनलेस्याभयतासम्यक्त्वसंयाहारे ॥ १४२ ॥

अर्थ—गति, इन्द्रिय, काय, योग, वेद, कपाय, ज्ञान, सयम, दर्शन, लेस्या, भव्यत्व, सम्यक्त्व, संज्ञा आहार ये चौदह मार्गणा हैं ।

भावार्थ—ऊपर मार्गणाका निरूपत्यर्थ बताते समय करण और अधिकरण इस दो रूपमे अर्थ किया गया है । किन्तु इस गाथामे सर्वत्र सप्तमी विभक्तिका निर्देश करके अधिकरण अर्थ ही व्यक्त किया गया है । इससे करणरूप अर्थका निषेध नहीं समझना चाहिये । यद्यपि अधिकरण



अर्थकी यहाँ मुख्यतया विवक्षा है ऐसा सूचित होता है। फिर भी गत्यादि पदोका अर्थ तृतीयान्त एव सप्तम्यन्त दोनो ही तरहका माना गया है<sup>१</sup>।

गाथामे प्रयुक्त “गति” शब्द, कपाय शब्द, और उत्तरार्धमे प्रयुक्त “सजम” आदि शब्दो मे द्वन्द्व समास अथवा विभक्तिका लोप हुआ समझना चाहिए।<sup>२</sup>

सान्तर मार्गणाओके भेद तथा उनके नाम बताते हैं—

उवसम सुहमाहारे, वेगुवियमिस्स णरअपज्जत्ते ।

सासणसम्मे मिस्से, सांतरगा मग्गणा अट्ठ ॥ १४३ ॥

उपशम सूक्ष्माहारे बैगूविकमिश्रनरापर्याप्ते ।

सासनसम्यक्त्वे मिश्रे सान्तरका मार्गणा अष्ट ॥ १४३ ॥

अर्थ—उपशम सम्यक्त्व, सूक्ष्मसापराय सयम, आहारक काययोग, आहारकमिश्रकाययोग, वैक्रियिक मिश्रकाययोग, अपर्याप्त-लब्ध्यपर्याप्त मनुष्य, सासादन सम्यक्त्व और मिश्र, ये आठ सान्तरमार्गणाए हैं।

भाषार्थ—ऊपरकी गाथामे जिन १४ मार्गणाओके नाम गिनाये गये हैं वे सब निरन्तर मार्गणाओके भेद हैं। जिनमे अन्तर-विच्छेद नहीं पड़ता उनको निरन्तर मार्गणा और जिनमे विच्छेद पड़ जाता है उनको सान्तर मार्गणा कहते हैं। ससारी जीवोके उपर्युक्त १० मार्गणाओमेसे किसीका भी विच्छेद नहीं पड़ता। वे सभी जीवोके और सदा ही पाई जाती हैं। अतएव उनको निरन्तर मार्गणा कहा जाता है।

किन्तु कुछ मार्गणाए ऐसी भी हैं जिनमे कि समयके एक नियत प्रमाणतक विच्छेद पाया जाता है। उन्हीको सान्तर मार्गणा कहते हैं। ये सान्तर मार्गणाए आठ हैं जिनके नाम इस गाथामे गिनाये गये हैं। इनके विरहकालका<sup>३</sup> प्रमाण आगेकी गाथामे बताया गया है।

वास्तवमे ये सान्तर मार्गणाए निरन्तर मार्गणाओसे भिन्न नहीं हैं। तत्त्वत निरन्तर मार्गणाओके गति, योग, सयम और सम्यक्त्व भेदोके अवान्तर विशेष भेदरूप हैं। जिनका कि आगममे गुणस्थानोके सम्बन्धको दृष्टिमे रखकर अन्तर बताया गया है।

१ एतानि गत्यादिपदानि तृतीयान्तानि वा सप्तम्यन्तानि तदा एव व्याख्येयानि गत्या गत्यौ, इन्द्रियेण इन्द्रिये । इत्यादि जी प्र ।

२ गतिकपायसयमादिषु प्राकृतलक्षणेन विभक्तिलोपो वा द्वन्द्वसमासो दृष्टव्यः । अधिकरणत्वस्य मुख्यता प्रदर्शनार्थं सप्तम्यन्तनिर्देशः । अपभ्रंशलक्षणेन तृतीयातनिर्देशो वा । तेन गत्यादीनां करणत्वमपि यथासंभवं संभावनीयम् । म प्र

अथवा—“सप्तमीनिर्देश किमर्थः ? तेषामधिभरणत्वप्रतिपादनार्थः । तृतीयानिर्देशोऽप्यविरुद्धः । स कथं लभ्यते ? न, देशामर्शकत्वान्निर्देशस्य । यत्र गत्यादौ विभक्तिर्न श्रूयते तत्रापि “आइमज्झतवण्णसरलोवा” इति कुसा विभक्तिरित्यप्युद्धम् । अथवा लेस्सामवियसम्मत्तखणिआहारए चेदि एकपदत्वाभाववयवविभक्तय श्रूयन्ते । घवला १ पु १३२-१३३ ।

३ अन्तर-विच्छेदके समय प्रमाणको ही विरहकाल कहते हैं ।

किसी भी विवक्षित गुणस्थान या मार्गणास्थानको छोड़कर पुन उसीके प्राप्त करनेमें जीवको बीचमें जितना समय लगता है उसको अन्तर-विच्छेद या विरह कहते हैं। यह अन्तरकाल उत्कृष्ट और जघन्यके भेदसे दो प्रकारका है। तथा इसका वर्णन भी दो तरहसे किया गया है, एक नाना जीवोंकी अपेक्षासे और दूसरा एक जीवकी अपेक्षासे। यहाँ पर जो आगेकी गाथामें इनके विरहकालका प्रमाण बताया गया है वह नाना जीवोंकी अपेक्षासे सामान्य वर्णन है। एक जीवकी अपेक्षासे विशेष वर्णन होता है। वह ग्रन्थान्तरो<sup>१</sup>में किया गया है। विशेष जिज्ञासुओंको वह वही पर देखना चाहिये।

निर्दिष्ट आठ सान्तर मार्गणाओंका उत्कृष्ट और जघन्य कालका प्रमाण कितना है यह बताते हैं—

सत्त दिणा छम्मासा, वासपुधत्त च बारस सुहुत्ता ।

पल्लासख तिण्ह, वरमवर एगसमयो दु ॥१४४॥

सप्त दिनानि पण्मासा वर्षपृथक्त्वं च द्वादश मुहूर्ताः ।

पल्यासख्य त्रयाणा वरमवरमेकसमयस्तु ॥ १४४ ॥

अर्थ—उक्त आठ अन्तरमार्गणाओंका उत्कृष्ट काल क्रमसे सात दिन, छ. महीना, पृथक्त्वं<sup>१</sup> वर्ष, पृथक्त्वं वर्ष, बारह मुहूर्त और अन्तकी तीन मार्गणाओंका काल पल्यके असख्यातवें भाग है। और जघन्य काल सबका एक समय है।

भावार्थ—उपशम सम्यक्त्वाका उत्कृष्ट विरह काल सात दिन, सूक्ष्मसापरायका छह महीना, आहारकयोगका पृथक्त्वंवर्ष, तथा आहारकमिथका पृथक्त्वंवर्ष, वैक्रियिकमिथका बारह मुहूर्त, अपर्याप्त मनुष्यका पल्यके असख्यातवें भाग, तथा सासादन सम्यक्त्वं और मिथ इन दोनोंका भी उत्कृष्ट अन्तरकाल पल्यके असख्यातवें भाग है। और जघन्य काल सबका एक समय ही है। मतलब यह कि तीन लोकमें कोई भी उपशम सम्यग्दृष्टि न रहे ऐसा विच्छेद सात दिनतकके लिये पड़ सकता है उसके बाद कोई न कोई उपशम सम्यग्दृष्टि अवश्य उत्पन्न हो। इसी तरह सूक्ष्म साम्पराय आदिके विषयमें समझना चाहिये।

अन्तरमार्गणाविशेषोंको दिखाते हैं—

पट्ठुवसमसहिदाए, विरदाविरदीए चोइसा दिवसा ।

विरदीए षण्णरसा, विरहिदकालो दु वोधव्वो ॥ १४५ ॥

प्रथमोपशमसहिताया विरताविरतेश्चतुर्दश दिवसा ।

विरते पचदश विरहिसकालस्तु बोद्धव्य. ॥ १४५ ॥

अर्थ—प्रथमोपशमसम्यक्त्वंसहित पचमगुणस्थानका उत्कृष्ट विरहकाल चौदह दिन, और छठे सातवें गुणस्थानका उत्कृष्ट विरहकाल पंद्रह दिन समझना चाहिये।

१ धवलाका अन्तरमार्गणाविकार। अथवा त सू की अ १ सु ८ की सर्वार्थचिद्धि टीका।

२ आगममें ३ से ९ तककी सख्याकी पृथक्त्वं कहा है।

भावार्थ—उपशमसम्यक्त्वके दो भेद हैं एक प्रथमोपशम सम्यक्त्व दूसरा द्वितीयोपशम सम्यक्त्व । चार अनन्तानुबन्धी कषाय तथा एक दर्शनमोहनीय मिथ्यात्व, अथवा तीनो दर्शनमोहनीय और चार अनन्तानुबन्धी इस प्रकार पांच या सातके उपशमसे जो हो उसको प्रथमोपशम सम्यक्त्व कहते हैं । और अनन्तानुबन्धी चतुष्कका विसंयोजन और दर्शनमोहनीयत्रिकका उपशम होनेसे जो सम्यक्त्व होता है उसको द्वितीयोपशम सम्यक्त्व कहते हैं । इनमेंसे प्रथमोपशम सम्यक्त्व-सहित पचम गुणस्थानका उत्कृष्ट विरहकाल चौदह दिन, और छठे सातवें गुणस्थानका पंद्रह दिन है । गाथोक्त “तु” शब्दसे दूसरे सिद्धांतके अनुसार चौबीस दिनका भी अन्तर होता है यह सूचित किया गया है । किन्तु जघन्य विरहकाल सर्वत्र एक समय ही है ।

चौदह मार्गणाओमेंसे क्रमानुसार पहली गतिमार्गणाके वर्णनका प्रारम्भ करते हुए प्रथम गतिशब्दकी निरुक्ति और उसके भेदोंको गिनाते हैं—

गइउदयजपज्जाया, चउगइगमणस्स हेउ वा हु गई ।

णारयतिरिक्खमाणुसदेवगइ चि य हवे चटुधा ॥ १४६ ॥

गत्युदयजपर्याय चतुर्गतिगमनस्य हेतुर्वा हि गति ।

नारकतिर्यग्मानुषदेवगतिरिति च भवेत् चतुर्धा ॥ १४६ ॥

अर्थ—गतिनाम कर्मके उदयसे होनेवाली जीवकी पर्यायको अथवा चारो गतियोंमें गमन करनेके कारणको गति कहते हैं । उसके चार भेद हैं, नरकगति तिर्यग्गति मनुष्यगति देवगति ।

भावार्थ—गति शब्दके निरुक्तिके अनुसार तीन तरहसे ही निरुक्ति हो सकती है—गम्यते इति गति, गमन वा गति और गम्यतेऽनेन सा गति ।

इनमेंसे पहली निरुक्तिके अनुसार जीवको प्राप्त होनेवाली किसी भी वस्तुका नाम गति नहीं समझना चाहिए । किन्तु गतिनामकर्मके उदयसे प्राप्त होनेवाली जीवकी पर्याय विशेषको ही गति शब्दसे ग्रहण करना उचित है । इसी तरह गमनका अर्थ ग्रामादिकेलिए जाना ऐसा न लेकर विवक्षित भवको छोड़कर दूसरे भवका वारण करना—भवान्तरूपमें परिणत होना अर्थ ग्रहण करना चाहिए । तीसरी निरुक्तिके अनुसार नामकर्मकी उस प्रकृतिकी गति कहते हैं जो कि जीवकी पर्याय-भवान्तरूप परिणमनमें कारण है । किन्तु इस प्रकरणमें कर्म अर्थ ग्रहण करनेकी मुख्यता नहीं है । अर्थात् मार्गणाके इस प्रकरणमें जीवकी पर्याय अर्थ करना ही मुख्यतया विवक्षित है ।

गतिमार्गणामे कुछ विशेष—चारो गतियोंका पृथक् २ वर्णन पांच गाथाओं द्वारा करते हैं—

ण रमति जदो णिच्च, दब्बे खेत्ते य काल-भावे य ।

अण्णोण्णेहिं य जम्हा, तम्हा ते णारया भणिया ॥ १४७ ॥

न रमन्ते यतो नित्य द्रव्ये क्षेत्रे च कालसावे च ।

अन्धोन्धेच्च यस्मात्तस्मात्ते नारत्ता भणित्ता ॥ १४७ ॥

१ तु-पुन द्वितीयसिद्धान्तापेक्षया चतुर्विधतिदिनानि । जी प्र

२ अन मार्गणाप्रकरणे गति नामकर्म न गृह्यते वक्ष्यमाणनारकादि-गतिप्रपञ्चस्य नारकादिपर्यायिष्वेव सभवात् ॥ म प्र ।

३ सतसुत न. १२८ ।

१२

अर्थ—जो द्रव्य क्षेत्र काल भावमे स्वय तथा परस्परमे प्रीतिको प्राप्त नहीं होते उनको नारत ( नारकी ) कहते हैं ।

भावार्थ—शरीर और इन्द्रियोके विषयोमे, उत्पत्ति शयन विहार उठने बैठने आदिके स्थान मे, भोजन आदिके समयमे, अथवा और भी अनेक अवस्थाओमे जा स्वय अथवा परस्परमे प्रीति ( सुख ) को प्राप्त न हो उनको नारत कहते हैं । इस गाथामे जो च शब्द पडा है उससे इसका दूसरा भी निरुक्ति—सिद्ध अर्थ समझना चाहिये<sup>१</sup> । अर्थात् जो नरकगतिनाम कर्मके उदयसे ही उनको, अथवा नरान्—मनुष्योको कायन्ति—क्लेश पहुँचावे उनको नारक कहते हैं । क्योंकि नीचे सातो ही भूमियोमे रहनेवाले नारकी निरन्तर ही स्वाभाविक शारीरिक मानसिक आगन्तुक तथा क्षेत्रजन्य इन पाँच प्रकारके दुखोसे दुखी रहते हैं ।

तिर्यग्गतिका स्वरूप बताते हैं—

तिरियति कुडिलभाव, सुविउलसण्णा णिगिट्ठिमण्णाणा ।

अञ्चतपावबहुला, तम्हा तेरिच्छया भणिया<sup>२</sup> ॥ १४८ ॥

तिरोञ्चन्ति कुटिलभाव सुविवृतसज्ञा निकृष्टमज्ञाना ।

अत्यन्तपापबहुलास्तस्मात्तेरिच्छका भणिता ॥ १४८ ॥

अर्थ—जो मन वचन कायकी कुटिलताको प्राप्त हो, अथवा जिनकी आहारादि विषयक सज्ञा दूसरे मनुष्योको अच्छी तरह प्रकट हो, और जो निकृष्ट अज्ञानी हो तथा जिनमे अत्यन्त पापका बाहुल्य पाया जाय उनको तिर्यञ्च कहते हैं ।

भावार्थ—जिनमे कुटिलताकी प्रधानता हो, क्योंकि प्राय करके सब ही तिर्यञ्च जो उनके मनमे होता है उसको वचनके द्वारा व्यक्त नहीं कर सकते, क्योंकि उनके उस प्रकारकी वचन शक्ति ही नहीं है और जो वचनसे कहते हैं उसको कायसे नहीं करते । तथा जिनकी आहारादि सज्ञा प्रकट हो, और श्रुतका अभ्यास तथा शुभोपयोगादिके न कर सकनेसे जिनमे अत्यन्त अज्ञानता पाई जाय । तथा मनुष्यकी तरह महान्नतादिको धारण न कर सकने और सम्यग्दर्शनकी विशुद्धि आदिके न हो सकनेसे जिनमे अत्यन्त पापका बाहुल्य पाया जाय उनको तिर्यञ्च कहते हैं ।

तात्पर्य यह कि निरुक्तिके अनुसार तिर्यग् गतिका अर्थ मायाकी प्रधानताको बताता है । यथा—तिर —तिर्यग्भाव—कुटिलपरिणाम अञ्चन्ति इति तिर्यञ्च । मायाप्रधान परिणामोसे सचित्त कर्मके उदयसे यह गति—पर्याय प्राप्त होती है । यहाँपर जो पर्यायाश्रित भाव हुआ करते हैं वे भी मुख्यतया कुटिलताको ही सूचित करते हैं । उनकी भाषा अव्यक्त होनेसे वे अपने मनोभावोको व्यक्त करनेमे असमर्थ रहा करते हैं । प्राय मैथुनसज्ञा आदि मनुष्योको तरह उनकी गूढ नहीं हुआ करती । मनुष्योके समान इनमे विवेक—हेयोपादेयका भेदज्ञान, श्रुताभ्यास, शुभोपयोग आदि भी

१ इस तरहसे इस पहली गतिके दो नाम हैं । नारत और नारक । इनको निरुक्ति इस प्रकार है—

द्रव्यादिषु न रमन्ते इति नरता स्वायिकान्णविधानात् नारता । अथवा नरकेषु जाता नारक । नरकाणि अधोभूमिगतविलानि ।

२ सतसुत्त न १२९ ।

नही पाया जाता। प्रभाव, सुख, द्युति, लेख्या आदिकी अपेक्षासे भी वे मनुष्योसे निकृष्ट हैं। महाव्रतादि गुणोको वे धारण नहीं कर सकते। इस गतिमें जिनका प्रमाण सबसे अधिक है उन एकेन्द्रिय जीवोमें तथा असन्नि पचेन्द्रिय पर्यन्त त्रस जीवोमें भी जिससे सम्यग्दर्शन प्राप्त हो सकता है ऐसी विशुद्धि नहीं पाई जाती। अतएव यह पर्याय अत्यन्त पाप बहुल है। सारांश यह है कि जिसके होनेपर ये भाव हुआ करते या पाये जाते हैं जीवकी उस ब्रह्मपर्यायिको ही तिर्यग्गति कहते हैं। मनुष्योकी अपेक्षा यह निकृष्ट पर्याय है, ऐसा समझना चाहिए।

मनुष्यगतिका स्वरूप बताते हैं—

मण्णति जदो णिच्च, मणेण णिउणा मणुक्कडा जम्हा ।

मण्णुब्भवा य सव्वे, तम्हा ते माणुसा भणिदा ॥ १४९ ॥

मन्यन्ते यतो नित्य मनसा निपुणा मनसोत्कटा यस्मात् ।

मनूद्भवाश्च सर्वे तस्मात्ते मानुषा भणिता ॥ १४९ ॥

अर्थ—जो नित्य ही हेय-उपादेय तत्त्व-अतत्त्व आप्त-अनाप्त धर्म-अधर्म आदिका विचार करें, और जो मनके द्वारा गुणदोषादिका विचार स्मरण आदि कर सकें, जो पूर्वोक्त मनके विषयमें उत्कृष्ट हो, शिल्पकला आदिमें भी कुशल हो, तथा शुश्रूषा आदिमें जो मनुष्योसे उत्पन्न हो उनको मनुष्य कहते हैं।

भावार्थ—मनका विषय तोत्र होनेसे गुणदोषादि विचार स्मरण आदि जिनमें उत्कृष्ट रूपसे पाया जाय, अवधानादि करनेमें जिनका उपयोग दृढ़ हो, तथा कर्मभूमिकी आदिमें आदीश्वर भगवान् तथा कुलकरोने जिनको व्यवहारका उपदेश दिया इसलिए जो उन्होंने—मनुष्योकी सन्तान कहे या माने जाते हैं, उनको मनुष्य कहते हैं। क्योंकि अबोधनार्थक मनु धातुसे मनु शब्द बनता है और जो मनुकी सन्तान हैं उनको कहते हैं मनुष्य। अतएव इस शब्दका यहाँपर जो अर्थ किया गया है वह निश्चितके अनुसार है। लक्षणकी अपेक्षासे अल्पायुस्म परिग्रहके परिणामो द्वारा सचित्त मनुष्य आयु और मनुष्यगति नामकर्मके उदयसे जो ढाई द्वीपके क्षेत्रमें उत्पन्न होनेवाले हैं उनको कहते हैं मनुष्य। ये ज्ञान विज्ञान मन पवित्र स्मृति आदिकी अपेक्षा अन्य जीवोसे उत्कृष्ट हुआ करते हैं। जैसा कि निश्चितके द्वारा बताया गया है।

इस गाथामें एक “यत” शब्द है और दूसरा “यस्मात्” शब्द है। अर्थ दोनों शब्दोका एक ही होता है। अतएव इनमें एक शब्द व्यर्थ पड़ता है। वह व्यर्थ पड़कर विशिष्ट अर्थका ज्ञापन करता है कि यद्यपि लब्धपर्याप्तक मनुष्योमें यह विशेष स्वरूप-निश्चित्यार्थ घटित नहीं होता फिर भी उनको मनुष्यगति नामकर्म और मनुष्य आयुके उदयरूप लक्षणमात्रकी अपेक्षासे मनुष्य कहते हैं, ऐसा समझना चाहिए।

तिर्यच तथा मनुष्योके भेदोंको गिनाते हैं—

सामण्णा पचिंदी, पज्जत्ता जोणिणी अपज्जत्ता ।

तिरिया णरा तहा वि य, पचिंदियमगदो हीणा ॥ १५० ॥

सामान्या पचेन्द्रिया पर्याप्ता योनिमत्य अपर्याप्ता ।

तिर्यञ्चो नरास्तथापि च पचेन्द्रियभगतो हीना ॥ १५० ॥

अर्थ—तिर्यञ्चोके पाँच भेद होते हैं । सामान्य तिर्यञ्च, पचेन्द्रिय तिर्यञ्च, तिर्यञ्च, पर्याप्त योनिनी तिर्यञ्च और अपर्याप्त तिर्यञ्च । इन्ही पाँच भेदोंमेंसे पचेन्द्रियके एक भेदको छोड़कर बाकीके ये ही चार भेद मनुष्योंके होते हैं ।

भावार्थ—तिर्यञ्चोमें पचेन्द्रियके प्रतिपक्षी एकेन्द्रियसे लेकर चतुरिन्द्रियतकके जीवोंकी भी सत्ता पाई जाती है इसलिए उनमें एक पचेन्द्रियका भी भग्न रक्खा गया है और उनके सब पाँच भेद माने गये हैं । परन्तु मनुष्योंमें यह बात नहीं है । वे सब पचेन्द्रिय ही होते हैं । उनमें पचेन्द्रियके प्रतिपक्षी किसी भी जीवकी सत्ता नहीं पाई जाती । अतएव उनमें पचेन्द्रिय भेदको छोड़कर बाकीके सामान्य मनुष्य, मनुष्य पर्याप्त, मनुष्यिनी और अपर्याप्त मनुष्य, इस तरह चार ही भेद माने गये हैं ।

आगममें इन दो गतियोंके सम्बन्धमें सख्या स्पर्शन क्षेत्र काल आदिकी अपेक्षासे जो कुछ विशेष वर्णन किया गया है वह सब इन भेदोंको एव इनकी सत्ताको आधार मानकर-रखकर अथवा दृष्टिमें लेकर ही किया गया है । यही कारण है कि यहाँपर भी आचार्यने दोनों गतिवाले जीवोंके इन भेदोंका निर्देश कर दिया है जिससे कि यहाँपर भी आगे सख्या आदिकी अपेक्षा किये जानेवाले वर्णनको ठीक-ठीक घटित किया जासके और समझमें आसके कि तत्तत् वर्णनीय विषयके यथार्थ आधार ये जीवस्थान ही हैं न कि उससे भिन्न शरीर-स्थानादि ।

देवोका स्वरूप बताते हैं ।

दीव्यति जदो णिच्च, गुणेहिं अट्ठेहिं दिव्यभावेहिं ।

भासतदिव्यकाया, तम्हा ते वणिण्या देवा ॥ १५१ ॥

दीव्यन्ति यतो नित्य गुणैरष्टाभिर्दिव्यभावे ।

भासमानदिव्यकायाः तस्मात्ते वर्णिता देवा ॥ १५१ ॥

अर्थ—जो देवगतिमें होनेवाले या पाये जानेवाले परिणामो—परिणमनोसे सदा सुखी रहते हैं और जो अणिमा महिमा आदि आठ गुणों ( अष्टद्वियो ) के द्वारा सदा अप्रतिहतस्वरूपसे विहार करते हैं और जिनका रूप लावण्य यौवन आदि सदा प्रकाशमान रहता है, उनको परमागममें देव कहा है ।

भावार्थ—देव शब्द दिव् वातुसे बनता है जिसके कि क्रोडा विजिगीषा व्यवहार द्युति स्तुति मोद मद आदि अनेक अर्थ होते हैं । अतएव निश्चिके अनुसार जो मनुष्योंमें न पाये जासकने वाले प्रभावसे युक्त हैं तथा कुलाचलो पर वनोमें या महासमुद्रोमें सपरिवार विहार-क्रोडा किया करते हैं । वलवानोंकी भी जीतनेका भाव रखते हैं । पञ्चपरमेश्वरों या अष्टमि चैत्य चैत्यालयों

१ पद ख सत सु गाथा न १३१ किन्तु तत्र "अट्ठेहिं य दिव्यभावेहिं" इति पाठ ।

२ अणिमा, महिमा, लक्ष्मिमा, गरिमा, प्राप्ति, प्राकाम्य, ईशित्व, वधित्व ।

आदिकी स्तुति वन्दना किया करते हैं। सदा पचेन्द्रियोके सम्बन्धी विषयोके भोगोसे मुदित रहा करते हैं, जो विशिष्ट दोसिके धारण करनेवाले हैं, जिनका शरीर घातुमलदोष रहित एव अविच्छिन्न रूप लावण्यसे युक्त सदा यौवन अवस्थामे रहा करता है और जो अणिमा आदि आठ प्रकारकी ऋद्धियोको धारण करनेवाले हैं उनको देव कहते हैं। यह देवपर्यायके स्वरूपमात्रका निवर्तन है। लक्षणके अनुसार जो अपने कारणो<sup>१</sup>से सचित देवायु और देवगति नामकर्मके उदयसे प्राप्त पर्यायको धारण करनेवाले ससारी जीव हैं वे सब देव हैं।

इस प्रकार ससारसम्बन्धी चारो गतियोका स्वरूप बताकर ससारसे विलक्षण सिद्धगति का स्वरूप बताते हैं—

**जाइजरा मरणभया, सयोगवियोगदुःखसंश्रयाओ ।**

**रोगादिगा य जिस्से, न सति सा होदि सिद्धगई ॥ १५२ ॥**

जातिजरा मरणभया सयोगवियोगदुःखसंज्ञाः ।

रोगादिकाश्च यस्या न सन्ति सा भवति सिद्धगति ॥ १५२ ॥

अर्थ—एकेन्द्रियसे लेकर पचेन्द्रिय तक पाँच प्रकारकी जाति, बुढ़ापा, मरण, भय, अनिष्ट सयोग, इष्ट वियोग, इनसे होनेवाले दुःख आहारादि विषयक संज्ञाएँ—वाछाएँ और रोग आदिकी व्याधि इत्यादि विरुद्ध विषय जिस गतिमे नहीं पाये जाते उसको सिद्ध<sup>३</sup>गति कहते हैं।

भावार्थ—जाति नामकर्मके उदयसे प्राप्त होनेवाली एकेन्द्रियादिक जीवकी पाँच अवस्थाएँ, आयुक्रमके विपाक आदि कारणोसे शरीरके शिथिल होनेपर जरा, नवीन आयुके बन्धपूर्वक भुज्यमान आयुके अभावसे होनेवाले प्राणोके त्यागरूप मरण, अनर्थकी आशका करके अपकारक वस्तुसे दूर रहने या भागनेकी इच्छारूप भय, क्लेशके कारणभूत अनिष्ट पदार्थकी प्राप्तिरूप सयोग, सुखके कारणभूत अभीष्ट पदार्थके दूर होजानेरूप वियोग, इनसे होनेवाले अन्य भी अनेक प्रकारके दुःख तथा आहार आदि विषयक तीन<sup>४</sup> प्रकारकी संज्ञाएँ, शरीरकी अस्वस्थतारूप अनेक प्रकारकी व्याधि तथा आदि शब्दसे मानभग वध बन्धन आदि दुःख जिस गतिमे अपने अपने कारणभूत कर्मोंका अभाव होजानेसे नहीं पाये जाते उसको सिद्धगति कहते हैं।

गति मार्गणाके चार ही भेद हैं, क्योंकि वह उस नामकर्म विशेषके उदयकी अपेक्षा रखता है जो कि गति नामसे ही कहा गया है और जिसके चार ही भेद हैं। किन्तु जीवकी जिस गति—द्रव्यपर्याय विशेषको यहाँ बताया गया है वह मार्गणातीत है। वह किसी कर्मके उदयसे नहीं किन्तु समस्त कर्मोंके क्षयसे प्रादुर्भूत हुआ करती है। अतएव चारो गतियोके अनन्तर इसका-

१ त सू अ ६ सूत्र न १९, २०, २१ ।

२ पट् ख स गाथा न १३२ ।

३ पट् ख स सु सूत्र न २३ के अनुसार ससारी जीवोंमें पाई जानेवाली १४ गुणस्थानरूप अवस्थासे अतीत यह जीवकी अवस्था है। ग्रन्थकार भी पहले गाथा न ६८ में इसका वर्णन कर चुके हैं।

४ संज्ञाएँ चार हैं जैसा कि बताया जा चुका है, परन्तु उनमेंसे एक भयसंज्ञाका नाम यायामं कण्ठोक्त होनेसे शेष तीनका ही संज्ञा शब्दसे उल्लेख किया गया है।

पृथक् वर्णन किया गया है और सम्पूर्ण कर्मजन्य विकारी भावोसे रहित इसको बताया गया है। इस अवस्थामे आत्मद्रव्यके सभी स्वाभाविक गुणोंका जो सद्भाव रहता है उसका निदर्शन पहले गाथा न ६८ मे किया जा चुका है।

गतिमार्गणाके निमित्तको पाकर उसके मुख्य<sup>१</sup> गौण भेदोके अस्तित्वका निरूपण करके उनकी सख्याका वर्णन करनेके उद्देश्यसे क्रमानुसार सबसे प्रथम नरकगतिमे पाई जानेवाली जीवोंकी सख्याको बताते हैं—

सामण्णा णेरइया, घणअगुलविदियमूलगुणसेढी ।

विदियादि वारदसअड, छत्तिदुणिजपदहिदा सेढी ॥ १५३ ॥

सामान्या नैरयिका घनागुलद्वितीयमूलगुणश्रेणी ।

द्वितीयादि द्वादशदशाष्टट्विद्विनिजपदहिता श्रेणी ॥ १५३ ॥

अर्थ—सामान्यतया सम्पूर्ण नारिकोका प्रमाण घनागुलके दूसरे वर्गमूलसे गुणित जगच्छ्रेणी प्रमाण है। द्वितीयादि<sup>२</sup> पृथिवियोमे रहनेवाले—पाये जानेवाले नारिकोका प्रमाण क्रमसे अपने बारहवे, दशवे, आठवे, छठे, तीसरे और दूसरे वर्गमूलसे भक्त जगच्छ्रेणीप्रमाण समझना चाहिए।

भावार्थ—घनागुलके दूसरे वर्गमूलका<sup>३</sup> जगच्छ्रेणीके साथ गुणा करनेपर जो राशि उत्पन्न हो उतना ही सातो पृथिवियोके नारिकोका प्रमाण है। इससेसे द्वितीयादिक पृथिवियोके नारिकोका प्रमाण पृथक् पृथक् रूपमे बतानेके लिए कहते हैं कि अपने अर्थात् जगच्छ्रेणीका जितना प्रमाण है उसके बारहवें वर्गमूलका जगच्छ्रेणीमे ही भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतने दूसरो पृथिवीके नारकी है। इसी प्रकार दशवें वर्गमूलका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतने तीसरी पृथिवीके और आठवें वर्गमूलका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतने चौथी पृथिवीके, तथा छठे वर्गमूलका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतने पाचवी पृथिवीके और तीसरे वर्गमूलका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतने छठो पृथिवीके, तथा दूसरे वर्गमूलका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतने सातवी पृथिवीके नारकी होते हैं। यह उत्कृष्ट सख्याका प्रमाण है—अर्थात् एक समयमे ज्यादासे ज्यादा इतने नारकी हो सकते हैं।

इसतरह नीचेकी छह पृथिवियोके नारिकोका प्रमाण बताकर अब प्रथम पृथिवीके नारिकोका प्रमाण बताते हैं—

१ यह ग्रन्थ अशुद्ध जीवद्रव्य और उसके अशुद्ध भावोका ही प्रधानतया वर्णन करता है, क्योंकि यह अशुद्ध निश्चयसे विवक्षा मुख्य है। अतएव मार्गणाओका वर्णन प्रधान है। किन्तु वर्णन अव्याप्त-अधूरा न रहे अत मुख्य लक्ष्यभूत अवस्था—सिद्धगतिका भी गौणतया वर्णन किया गया है। यही बात अन्य प्रकरणोके सम्बन्धमें समझनी चाहिए।

२ क्योंकि प्रथम पृथिवीके नारिकोका प्रमाण आगेकी गाथामें बताया गया है। इस तरहसे वर्णन करनेका कारण वर्णनकी सुगमता है।

३ दूसरा वर्गमूलका वर्गमूल। जैसे १६ के वर्गमूल ४ का वर्गमूल २ होता है।



हेङ्गिमछप्पुढवीण, रासिविहीणो दु सव्वरासी दु ।  
पढमावणिम्हि रासी, णेरइयाण तु णिडिडो ॥ १५४ ॥

अधस्तनषट्पृथ्वीना राशिविहीनस्तु सर्वराशिस्तु ।  
प्रथमावनो राशि नैरयिकाणा तु निर्दिष्ट ॥ १५४ ॥

अर्थ—नीचेकी छह पृथिवियोंके नारकियोंका जितना प्रमाण हो उसको सम्पूर्ण नारक-  
राशिमसे घटानेपर जो शेष रहे उतना ही प्रथम पृथ्वीके नारकियोंका प्रमाण है ।

तिर्यग्जीवोंकी सख्या बताते हैं—

ससारी पचक्खा, तप्पुण्णा तिगदिहीणया कमसो ।  
सामण्णा पचिदी, पचिदियपुण्णतेरिक्खा ॥ १५५ ॥

ससारिण पचाक्षास्तत्पूर्णा त्रिगतिहीनका क्रमशः ।  
सामान्या पच्चेन्द्रिया पच्चेन्द्रियपूर्णतैरस्य ॥ १५५ ॥

अर्थ—सम्पूर्ण जीवराशिमसे सिद्धराशिको घटानेपर जितना प्रमाण रहे उतना ही ससार-  
राशिका प्रमाण है । ससारराशिमसे नारक मनुष्य देव इन तीन राशियोंको घटानेपर जो शेष रहे  
उतना ही सामान्य तिर्यचोका प्रमाण है । सम्पूर्ण पच्चेन्द्रिय<sup>१</sup> जीवराशिका जितना प्रमाण है उसमसे  
उक्त तीन गतिसम्बन्धी समस्त जीवराशिके प्रमाणको घटानेपर जितना प्रमाण शेष रहे उतने  
पच्चेन्द्रिय तिर्यच है । तथा पर्याप्तिको<sup>२</sup>के प्रमाणमसे उक्त तीन गतिके पच्चेन्द्रिय पर्याप्त जीवोंका प्रमाण  
घटानेपर जो शेष रहे उतने ही तिर्यच पच्चेन्द्रिय पर्याप्त जीव हैं ।

छस्सयजोयणकदिहदजगपदर जोणिणीण परिमाण ।  
पुण्णूणा पचक्खा, तिरियअपज्जत्तपरिसखा ॥ १५६ ॥

पट्शतयोजनकृतिहृतजगत्प्रतर योनिमतीना परिमाणम् ।  
पूर्णाना पचाक्षा तिर्यगपर्याप्तपरिसख्या ॥ १५६ ॥

अर्थ—छहसौ योजनके वर्गका जगत्प्रतरमे भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतना ही योनिनी  
तिर्यचोका प्रमाण है । और पच्चेन्द्रिय तिर्यचोमसे पर्याप्त तिर्यचोका प्रमाण घटानेपर जो शेष रहे  
उतना अपर्याप्त पच्चेन्द्रिय तिर्यचोका प्रमाण है ।

मनुष्योंका प्रमाण बतानेके लिये तीन गाथाओंको कहते हैं—

सेदीसुईअगुलआदिमतदियपदभाजिदेगूणा ।  
सामण्णमणुसरासी, पचमकदिघणसमा पुण्णा ॥ १५७ ॥

श्रेणी सूच्यङ्गुलादिमतृतीयपदभाजितैकोना ।  
सामान्यमनुष्यराशि पचमकृतिघनसमा पूर्णा ॥ १५७ ॥

अर्थ—सूच्यगुलके प्रथम और तृतीय वर्गमूलका जगच्छेणीमे भाग देनेसे जो शेष रहे उसमे एक और घटानेपर जो शेष रहे उतना सामान्य मनुष्य राशिका प्रमाण है। इसमेसे द्विरूपवर्गधारामे उत्पन्न पाँचवें वर्ग ( वादाल ) के घनप्रमाण पर्याप्त मनुष्योका प्रमाण है।

भावार्थ—जगच्छेणीमे सूच्यगुलके प्रथम वर्गमूलका भाग देनेपर जो राशि लब्ध हो उसमे पुन सूच्यगुलके तृतीय वर्गमूलका भाग देना चाहिये। ऐसा करनेपर जो प्रमाण निष्पन्न हो वही एक कम सामान्य मनुष्य राशिका प्रमाण है। इसमे पर्याप्त मनुष्य पाचवें वर्गके घनप्रमाण है।

यह पर्याप्त मनुष्योकी सख्या कितनी होती है इस बातको स्पष्टरूपसे बताते हैं—

तललीनमधुगविमलधूमसिलागाविचोरभयमेरु ।

तटहरिखड्गसा ह्रीति हु, माणुसपज्जचसखका ॥ १५८ ॥

तललीनमधुगविमलधूमसिलागाविचोरभयमेरु ।

तटहरिखड्गसा भवन्ति हि माणुषपर्याप्तसख्याका ॥ १५८ ॥

अर्थ—तकारसे लेकर सकारपर्यन्त जितने अक्षर इस गायामे बताये हैं, उतने ही अक्षरप्रमाण पर्याप्त मनुष्योकी सख्या है।

भावार्थ—इस गायामे तकारादि अक्षरोसे अङ्कोका ग्रहण करना चाहिये, परन्तु किस अक्षरसे किस अङ्कका ग्रहण करना चाहिये इसके लिये “कटपयपुरस्थवर्णोत्तवनवपवाष्टकल्पिते क्रमश्च । स्वरजनशून्य सख्यामात्रोपरिमाक्षर त्याज्यम्” यह गायामे उपयोगी है। अर्थात् कसे लेकर आगेके झ तकके नव अक्षरोसे क्रमसे एक दो आदि नव अक्षर समझने चाहिये। इसी प्रकार टसे लेकर नव अक्षर और पसे लेकर पाँच अक्षर, तथा यसे लेकर आठ अक्षरोसे आठ अक्षर एव सोलह स्वर और ज न इनसे शून्य ( ० ) समझना चाहिये। किन्तु मात्रा और उपरिम अक्षर, इससे कोई भी अक्षर ग्रहण नहीं करना चाहिये। इस नियमके और “अकोंको विपरीत गति होती है” इस नियमके अनुसार इस गायामें कहे हुए अक्षरोसे पर्याप्त मनुष्योकी सख्या ७९२२८१६२५१४२६४३३-७५९३५४३९५०३३६ निकळती है<sup>१</sup>।

मानुषी तथा अपर्याप्त मनुष्योकी सख्या बताते हैं—

पज्जचमणुस्साण, तिचउत्थो माणुसीण परिमाण ।

सामण्णा पुण्णणा, मणुवअपज्जत्तगा ह्येति ॥ १५९ ॥

पर्याप्तमनुष्याणा त्रिचतुर्थो मानुषीणा परिमाणम् ।

सामान्या पूर्णाना मानवा अपर्याप्तका भवन्ति ॥ १५९ ॥

अर्थ—पर्याप्त मनुष्योका जितना प्रमाण है उसमे तीन चौथाई (  $\frac{3}{4}$  ) मानुषियोका प्रमाण

१ अकानां वामतो गति ।

२ यही सख्या दक्षिण भागसे अक्षरो द्वारा अक्षरप्रमाणमें बतानेवाली दूसरी गायामे इस प्रकार है—  
साधूरराजकीर्त्तरेणको भारती विलोलस्यधो । गुणवर्गैर्धर्मनिगलितसख्यावन्मानवेपु वर्णक्रमा ।

है। सामान्य मनुष्यराशिमेंसे पर्याप्तकोका प्रमाण घटानेपर जो शेष रहे उतना ही अपर्याप्त<sup>१</sup> मनुष्योंका प्रमाण है।

इस प्रकार चारो ही प्रकारके मनुष्योंकी सख्या बताकर अब देवगतिके जीवोंकी सख्या बताते हैं—

तिष्ठिणसयजोयणाण, चेसदछप्पणअगुलाण च ।

कदिहदपदरं वेंतर, जोइसियाण च परिमाण ॥ १६० ॥

त्रिशतयोजनाना द्विशतपट्टपचाशदगुलाना च ।

कृतिहत्प्रतर व्यन्तरज्योतिष्काणा च परिमाणम् ॥ १६० ॥

अर्थ—तीनसौ योजनके वर्गका जगत्प्रतरमें भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतना व्यन्तर देवोंका प्रमाण है। और २५६ प्रमाणागुलोंके वर्गका जगत्प्रतरमें भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतना ज्योतिषियोंका प्रमाण है।

घणअ गुलपढमपदं, तदियपद सेटिसगुण कमसो ।

भवणे सोहम्मदुगे, देवाण होदि परिमाण ॥ १६१ ॥

घनागुलप्रथमपद तृतीयपद श्रेणिसगुण क्रमश्च ।

भवने सौवर्मद्विके देवाना भवति परिमाणम् ॥ १६१ ॥

अर्थ—जगच्छ्रेणीके साथ घनागुलके प्रथम वर्गमूलका गुणा करनेसे भवनवासो, और तृतीय वर्गमूलका गुणा करनेसे सौधर्मद्विक-सौधर्म और ऐशान स्वर्गके देवोंका प्रमाण निकलता है।

तत्तो एगारणवसगपणचउणियमूलभाजिदा सेढी ।

पल्लासखेज्जदिमा, पत्तेय आणदादिसुरा ॥ १६२ ॥

तत्त एकादशनवसप्तपचचतुर्निजमूलभाजिता श्रेणी ।

पल्यासख्यातका प्रत्येकमानितादिसुरा ॥ १६२ ॥

अर्थ—इसके अनन्तर अपने ( जगच्छ्रेणीके ) ग्यारहवें नववें सातवे पाचवे चौथे वर्गमूलसे भाजित जगच्छ्रेणी प्रमाण तीसरे कल्पसे लेकर बारहवें कल्पतकके देवोंका प्रमाण है। आनतादिकमें आगेके देवोंका प्रमाण पल्यके असख्यातवें भाग प्रमाण है।

भावार्थ—ऐशान स्वर्गसे आगे सानत्कुमार माहेन्द्र स्वर्गके देवोंका प्रमाण जगच्छ्रेणीमें जगच्छ्रेणीके ग्यारहवें वर्गमूलका भाग देनेसे जितना लब्ध आवे उतना ही है। इसही प्रकार जगच्छ्रेणीके नववें वर्गमूलका जगच्छ्रेणीमें भाग देनेपर जो लब्ध आवे उतना ब्रह्म ब्रह्मोत्तर स्वर्गके देवोंका प्रमाण है। और जगच्छ्रेणीके सातवें वर्गमूलका जगच्छ्रेणीमें ही भाग देनेसे जो लब्ध आवे

१ ऊपर अपर्याप्त तिर्यचोंका और यहा पर अपर्याप्त मनुष्योंका जो प्रमाण बताया है वह लब्धपर्याप्तकोका समझना चाहिये।

२ पट्, ख, ३ गाथा न ।

उतना लान्तव कापिष्ठ स्वर्गके देवोका प्रमाण है। पाचवें वर्गमूलका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतना शुक्र महाशुक्र स्वर्गके देवोका प्रमाण है। चौथे वर्गमूलका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतना सतार सहस्रार स्वर्गके देवोका प्रमाण है। आनत प्राणत आरण अच्युत नव ग्रैवेयक नव अनुदिश विजय वैजयत जयत अपराजित इन छव्वीस कल्पोमेसे प्रत्येक कल्पके देवोका प्रमाण पल्यके असख्यातत्वे भाग है। यह प्रमाण सामान्यतया बताया है, किन्तु विशेषरूपमें उत्तरोत्तर-आरणादिकमें सख्यात गुणा होने हैं।

सर्वार्थसिद्धिके देवोका तथा सामान्य देवराशिका प्रमाण बताते हैं—

तिगुणा सत्तगुणा वा, सन्वद्धा माणुसीप्रमाणादौ ।

सामण्णदेवरासी, जोइसियादो विसेसाहिया ॥ १६३ ॥

त्रिगुणा सप्तगुणा वा सर्वार्था मानुषीप्रमाणत ।

सामान्यदेवराशि ज्योतिष्कतो विशेषाधिक ॥ १६३ ॥

अर्थ—मानुषियोका जितना प्रमाण है उससे तिगुना अथवा सप्तगुना सर्वार्थसिद्धिके देवोका प्रमाण है। ज्योतिष्क देवोका जितना प्रमाण है उससे कुछ अधिक सम्पूर्ण देवराशिका प्रमाण है।

भावार्थ—मानुषियोसे तिगुना और सप्तगुना इस तरह दो प्रकारसे जो सर्वार्थसिद्धिके देवोका प्रमाण बताया है वह दो आचार्योंके मतकी अपेक्षासे है। सम्पूर्ण देवोमें ज्योतिषियोका प्रमाण बहुत अधिक है, शेष तीन जातिके देवोका प्रमाण बहुत अल्प है, इसलिए ऐसा कहा है कि सामान्य देवराशि ज्योतिषियोसे कुछ अधिक है।

॥ इति गतिमार्गणाधिकार ॥

अथ इन्द्रियमार्गणाधिकारः—२

क्रमप्रग्त इन्द्रियमार्गणामे इन्द्रियोका विषय स्वरूप भेद आदिका वर्णन करनेसे प्रथम उसका निश्चित पूर्वक अर्थ बताते हैं—

अहमिंदा जह देवा, अविसेस अहमहति मण्णंता ।

ईसति एक्कमेक्क, इदा इव इदिये जाण<sup>१</sup> ॥ १६४ ॥

अहमिन्द्रा यथा देवा अविशेषमहमहमिति मन्यमाना ।

ईशते एकैकमिन्द्रा इव इन्द्रियाणि जानीहि ॥ १६४ ॥

अर्थ—जिस प्रकार अहमिन्द्र देवोमें दूसरेकी अपेक्षा न रखकर प्रत्येक अपने अपनेको स्वामी मानते हैं, उसी ही प्रकार इन्द्रियाँ भी हैं।

१ “तत्र आरणादिदेवा सख्यातगुणहीना” म प्र ।

२ पट् ख स सु गाथा ८५ ।

**भावाय**—इन्द्रके समान जो हो उसको इन्द्रिय<sup>१</sup> कहते हैं। इसलिए जिसप्रकार नव ग्रैव्यकादिवासी अपने अपने विषयोमे दूसरेकी अपेक्षा न रखनेसे अर्थात् इन्द्र सामानिक आदि भेदो तथा स्वामी भूत्य आदि विशेष भेदोसे रहित होनेके कारण किसीकी आज्ञासे वशवर्ती नहीं हैं। अतएव स्वतन्त्र होनेसे वे सब ही अपने अपनेको इन्द्र मानते हैं। उसी प्रकार स्पर्शन आदि इन्द्रियां भी अपने अपने स्पर्शादिक विषयोमे दूसरी रसना आदिकी अपेक्षा न रखकर स्वतन्त्र हैं। यही कारण है कि इनको इन्द्रो-अहमिन्द्रोके समान होनेसे इन्द्रिय कहते हैं, क्योंकि निरुक्तिके अनुसार यह अर्थ सिद्ध है।

इन्द्रियोंके सक्षेपमे भेद और उनका स्वरूप बताते हैं—

मदिआवरणखओवसमुत्थविसुद्वी हु।तज्जबोहो वा ।

भाविदिय तु दव्व, देहुदयजदेहचिण्ह तु ॥ १६५ ॥

मत्यावरणक्षयोपशमोत्थविशुद्धिं तज्जबोधो वा ।

भावेन्द्रिय तु द्रव्य देहुदयजदेहचिण्ह तु ॥ १६५ ॥

**अर्थ**—इन्द्रियके दो भेद हैं—एक भावेन्द्रिय दूसरा द्रव्येन्द्रिय। मतिज्ञानावरण कर्मके क्षयोपशमसे उत्पन्न होनेवाली विशुद्धि अथवा उस विशुद्धिसे उत्पन्न होनेवाले उपयोगात्मक ज्ञानको भावेन्द्रिय कहते हैं। और शरीर नामकर्मके उदयसे बननेवाले शरीरके चिन्हविशेषको द्रव्येन्द्रिय कहते हैं।

**भावाय**—भावेन्द्रिय दो प्रकारक<sup>१</sup> हैं एक लविरूप दूसरी उपयोगरूप<sup>२</sup>। पूर्वार्धमे इन्ही दोनो भेदोका स्वरूप बताया गया है। कर्मके क्षयोपशमसे प्रकट हुई अर्थ ग्रहणकी शक्तिरूप विशुद्धिको ही लवि कहते हैं। और उसके होनेपर अर्थ—विषयके ग्रहण करने रूप जो व्यापार होता है उसको उपयोग कहते हैं। भावका अर्थ चित्परिणाम है। ये दोनो भेद चित्परिणामरूप हैं अतएव उनको भावेन्द्रिय कहते हैं। द्रव्येन्द्रियके भी दो भेद हैं—निर्वृति और उपकरण<sup>३</sup>। जीवविपाकी जाति नामकर्मके उदयके साथ साथ शरीर नामकर्मके उदयसे तत्तत् इन्द्रियके आकारमे जो आत्मप्रदेशो तथा आत्मसम्बद्ध शरीरप्रदेशोकी रचना होती है उसको निर्वृति कहते हैं। इन्द्रिय पर्याप्तिके अनुसार प्राप्त नोकर्म वर्गणाओके द्वारा उपयोगमे वाह्य सहाकारी अथवा निर्वृति आदिकी रक्षामे सहायक अवयव बनते हैं उनको उपकरण कहते हैं।

इन्द्रिय शब्दकी निरुक्ति अनेक प्रकारसे आगममे<sup>४</sup> की गई है वहाँसे देखलेना<sup>५</sup> चाहिए।

१ इन्द्रा इव इन्द्रियाणीति इवार्थे च प्रत्ययो निपात्यते म प्र ।

२ व्याकरणके अनुसार इन्द्र शब्दसे इव-समान अर्थमें व—इय प्रत्यय होकर इन्द्रिय शब्द बनता है ।

३ ४-लव्युपयोगी भावेन्द्रियम्, निर्वृत्युपकरणे द्रव्येन्द्रियम् । “त सू, अ २ ।

५. सर्वाथसिद्धि आदि ।

६ यथा-यदिन्द्रस्यात्मनो लिंग यदि केन्द्रेण कर्मणा सृष्ट जुष्ट तथा दृष्ट दत्ता वेति तदिन्द्रियम् “जो प्र ।

इन्द्रियकी अपेक्षासे जीवोके भेद कहते हैं—

फासरसगधरूपे, मद्दे णाणं च चिण्हय जेसि ।

इगिचित्तिचदुपचिदिय, जीवा णियमेयमिण्णा ओ ॥ १६६ ॥

स्पर्शरसगधरूपे शब्दे ज्ञान च चिन्हक येपाम् ।

एकद्वित्रिचत् पचेन्द्रियजीवा निजभेदभिन्ना ओ ॥ १६६ ॥

अर्थ—जिन जीवोके बाह्य चिन्ह ( द्रव्येन्द्रिय ) और उसके द्वारा होनेवाला स्पर्श रस गध रूप शब्द इन विषयोका ज्ञान हो उनको क्रमसे एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, पचेन्द्रिय जीव कहते हैं । और इनके भी अनेक अवान्तर भेद हैं ।

भावाथ—जिन जीवोके स्पर्शविषयक ज्ञान और उसका अवलम्बनरूप द्रव्येन्द्रिय मौजूद हो उनको एकेन्द्रिय जीव कहते हैं । इसी प्रकार अपने अपने अवलम्बनरूप द्रव्येन्द्रियके साथ साथ जिन जीवोके रसविषयक ज्ञान हो उनको द्वीन्द्रिय और गधविषयक ज्ञानवालोको त्रीन्द्रिय तथा रूपविषयक ज्ञानवालोको चतुरिन्द्रिय और शब्दविषयक ज्ञानवालोको पचेन्द्रिय जीव कहते हैं । इन एकेन्द्रियादि जीवोके भी अनेक अवान्तर भेद हैं <sup>१</sup> । तथा आगे आगेकी इन्द्रियवालोके पूर्व पूर्वकी इन्द्रिय अवश्य होती हैं । जैसे रसनेन्द्रिय वालोके स्पर्शनेन्द्रिय अवश्य होगी और घ्राणेन्द्रिय-वालोके स्पर्शन और रसन अवश्य होगी । इत्यादि पचेन्द्रिय पर्यन्त ऐसा ही समझना ।

इसप्रकार एकेन्द्रियादि जीवोके इन्द्रियोके विषयकी वृद्धिका क्रम बताकर अब इन्द्रियवृद्धि-का क्रम बताते हैं—

एइदियस्स फुसण, एक्क वि य होदि सेसजीवाण ।<sup>३</sup>

होति कमउड्ढियाइ, जिम्माघाणच्छिसोत्ताइ ॥ १६७ ॥

एकेन्द्रियस्य स्पर्शनमेकमपि च भवति शेषजीवानाम् ।

भवन्ति क्रमवर्द्धितानि जिह्वाघ्राणाक्षिश्रोत्राणि ॥ १६७ ॥

अर्थ—एकेन्द्रिय जीवके एक स्पर्शनेन्द्रिय ही होती है । शेष जीवोके क्रमसे जिह्वा, घ्राण, चक्षु और श्रोत्र बढ जाते हैं ।

भावाथ—एकेन्द्रिय जीवके केवल स्पर्शनेन्द्रिय, द्वीन्द्रियके स्पर्शन रसना (जिह्वा), त्रीन्द्रियके स्पर्शन रसना घ्राण ( नासिका ), चतुरिन्द्रियके स्पर्शन रसना घ्राण चक्षु और पचेन्द्रियके स्पर्शन रसना घ्राण चक्षु श्रोत्र होते हैं ।

१ ओ इति शिष्यसम्बोधनार्थं प्राकृते अन्ययम् ॥ म प्र ।

२ अर्थात् एकेन्द्रियादिके भी अनेक अवान्तर जातिभेद हैं । देखो तत्त्वार्थसार जीवतत्त्ववर्णन श्लोक ५३ से ६६ तक ।

३ एइदियस्स फुसण, एक्क चिय होइ सेसजीवाण ।

होति कमउड्ढियाइ, जिम्माघाणक्खिसोत्ताइ ॥ १४२ ॥ पट्, छ ।

स्पर्शनादिक इन्द्रिया कितनी दूर तक रखे हुए अपने विषयका ज्ञान कर सकती हैं यह बतानेके लिये तीन गाथाओमें इन्द्रियोका विषयक्षेत्र बताते हैं ।

धनुवीसडदसयकदी, जोयणछादालहीणतिसहस्रा ।

अट्टसहस्र धणूणं, विसया दुगुणा असण्णि चि ॥ १६८ ॥

धनुर्विशत्यष्टदशककृति योजनषट्चत्वारिंशद्धीनत्रिसहस्राणि ।

अष्टसहस्र धनुषा विषया द्विगुणा असज्जोति ॥ १६८ ॥

अर्थ—स्पर्शन रसना घ्राण इनका उत्कृष्ट विषयक्षेत्र क्रमसे चार सौ धनुष चौसठ धनुष सौ धनुष प्रमाण है । चक्षुका उत्कृष्ट विषयक्षेत्र दो हजार नवसौ चौबन योजन है और श्रोत्रेन्द्रियका उत्कृष्ट विषयक्षेत्र आठ हजार धनुष प्रमाण है । और आगे असंश्लिष्यन्त दूना दूना विषयक्षेत्र बढ़ता गया है ।

भावार्थ—एकेन्द्रियके स्पर्शनेन्द्रियका उत्कृष्ट विषयक्षेत्र चारसौ धनुष है । और द्वीन्द्रियादिके वह दूना दूना होता गया है । अर्थात् द्वीन्द्रियके आठसौ, त्रीन्द्रियके सोलहसौ, चतुरिन्द्रियके बत्तीससौ, असंज्ञीपचेन्द्रियके चौसठसौ धनुष स्पर्शनेन्द्रियका उत्कृष्ट विषयक्षेत्र है । द्वीन्द्रियके रसनेन्द्रियका उत्कृष्ट विषयक्षेत्र चौसठ धनुष है और वह भी त्रीन्द्रियादिकके स्पर्शनेन्द्रियके विषयक्षेत्रकी तरह दूना दूना होता गया है । अर्थात् त्रीन्द्रियके १२८ चतुरिन्द्रियके २५६ और असंज्ञीपचेन्द्रियके रसनाका उत्कृष्ट विषयक्षेत्र ५१२ धनुष प्रमाण है । इसी प्रकार घ्राण, और श्रोत्रका विषयक्षेत्र भी समझ लेना चाहिये । अर्थात् घ्राणेन्द्रियका विषयक्षेत्र त्रीन्द्रियके १००, चतुरिन्द्रियके २०० और असंज्ञी पचेन्द्रियके ४०० धनुष प्रमाण है । चक्षुरिन्द्रियका विषयक्षेत्र चतुरिन्द्रियके २९५४ और असंज्ञी पचेन्द्रियके ५९०८ योजन है । असंज्ञी पचेन्द्रियके श्रोत्रका विषय ८००० धनुष है ।

संज्ञी जीवकी इन्द्रियोका विषयक्षेत्र बताने हैं—

सण्णिरस वार सोदे, तिण्ह णव जोयणाणि चक्खुस्स ।

सत्तेतालसहस्रा, वेसदत्तेसट्ठिमदिरेया ॥ १६९ ॥

संज्ञिनो द्वादश श्रोत्रे त्रयाणा नव योजनानि चक्षुष ।

सप्तचत्वारिंशत्सहस्राणि द्विशतत्रिषष्ट्यतिरेकाणि ॥ १६९ ॥

अर्थ—संज्ञी जीवके स्पर्शन रसना घ्राण इन तीन इन्द्रियोमेंसे प्रत्येकका विषयभूत क्षेत्र नी नी योजन है । और श्रोत्रेन्द्रियका उत्कृष्ट विषय क्षेत्र बारह योजन है । तथा चक्षुरिन्द्रियका उत्कृष्ट विषयक्षेत्र सैंतालीस हजार दो सौ त्रैसठ योजनसे कुछ अधिक है ।

एकेन्द्रियसे लेकर संज्ञीपचेन्द्रियपर्यंत जीवके पाई जानेवाली इन्द्रियोका उत्कृष्ट विषयक्षेत्र कितना है, तथा प्रत्येक इन्द्रियका नियत विषय, उसको ग्रहण करनेकी योग्यता तथा उनका आकार किस प्रकारका है, यह आगे दिये गये ग्रन्थ द्वारा जाना जा सकता है—

एकेन्द्रिय आदि जीवोंके पाई जानेवाली इन्द्रियोंके उत्कृष्ट विषयक्षेत्रादिका दर्शक यन्त्र ।

इन्द्रिय	एकेन्द्रिय घनुष वि क्षे	द्वोन्द्रिय घनुष वि क्षे	त्रोन्द्रिय घनुष वि क्षे	चतुरिन्द्रिय		अस प वि क्षे		स पचे योजन वि क्षे	विषय	योग्यता	आकृति
				घनुष	योजन	घनुष	योजन				
स्पर्शन	४००	८००	१६००	३२००	०	६४००	०	९	८ प्रकारका स्पर्श	बद्धस्पृष्ट	अनेक अनियत
रसना	०	६४	१२८	२५६	०	५१२	०	९	५ विध रस	"	खुरपा
घ्राण	०	०	१००	२००	०	४००	०	९	द्विविध गन्ध	"	तिलपुष्प
चक्षु	०	०	०	०	२९५४	०	५९०८	४७२६३ १ ७-२०	पञ्च प्रकार रूप	अस्पृष्ट	मसूर अन्न
श्रोत्र	०	०	०	०	०	८००	०	१२	शब्द तथा ७ स्वर	स्पृष्ट	यवनालो

विरोध-इन्द्रियाकार आत्मप्रदेशकी अवगाहनाका प्रमाण ( गाथा १७२-१७३ ) तथा तत्तत् इन्द्रियवाले जीवोंके शरीरकी अवगाहनाका ज्ञपय उत्कृष्ट प्रमाण ( गाथा १७३ ) एवं एकेन्द्रियादि जीवोंकी सख्या ( गाथा १७५ आदि ) बाह्यान्तर भेदों, अन्तर जाति भेदोंका स्वल्प आदि यथास्थान बताया गया है, बड़ा देखना चाहिये ।



ऊपरकी गाथामे चक्षुरिन्द्रियका जो उत्कृष्ट विषयक्षेत्रका प्रमाण बताया गया है वह किस तरह निष्पन्न होता है यह बात उपपत्तिपूर्वक बताते हैं—

तिणिसयसड्विरिहद, लख दशमूलताडिदे मूलम् ।

नवगुणिदे सड्विहदे, चखुस्फासस अद्वाण ॥ १७० ॥

त्रिशतपष्टिविरहितलख दशमूलताडिदे मूलम् ।

नवगुणिते षष्टिहते चक्षुस्पर्शस्य अध्वा ॥ १७० ॥

अर्थ—तीनसौ साठ कम एक लाख योजन जम्बूद्वीपके विष्कम्भका वर्ग करना और उसका दशगुण करके वर्गमूल निकालना, इससे जो राशि उत्पन्न हो उसमे नवका गुणा और साठका भाग देनेसे चक्षुरिन्द्रियका उत्कृष्ट विषयक्षेत्र निकलता है ।

भावार्थ—सूर्यका चारक्षेत्र पाचसौ बारह योजन चौड़ा है । उसमेसे तीनसौ बत्तीस योजन तो लवणसमुद्रमे है और शेष एकसौ अस्सी योजन जम्बूद्वीपमे हैं । इस लिये जम्बूद्वीपके दोनो भागके तीन सौ साठ योजन क्षेत्रको छोड़कर बाकी निम्नानवे हजार छह सौ चालोस योजन प्रमाण जम्बूद्वीपके विष्कम्भकी परिधि करणसूत्रके अनुसार<sup>१</sup> तीनलाख पन्द्रह हजार नवासी ३१५०८९ योजन होती है । इस अभ्यन्तर परिधिको एक सूर्य अपने भ्रमणके द्वारा दो दिन अर्थात् साठ मुहूर्तमे समाप्त करता है । और निषघगिरिके एक भागसे दूसरे भाग तककी अभ्यन्तर वीथीको वह अठारह मुहूर्तमे अपने भ्रमण द्वारा समाप्त करता है । इसके बिलकुल बीचमे अयोध्या नगरी पडती है । इस अयोध्या नगरीके बीचमे बने हुए अपने महलके ऊपरले भागपरसे भरतादि चक्रवर्ती निषघगिरिके ऊपर अभ्यन्तर वीथीमे उदय होते हुए सूर्यके भीतरकी जिन प्रतिबिम्बका दर्शन करते हैं । और निषघगिरिके उदयस्थानसे अयोध्या पर्यन्त उक्त रीतिके अनुसार सूर्यको भ्रमण करनेमे नव मुहूर्त लगते हैं । क्योंकि कर्क सक्रान्तिको यहाँ १२ मुहूर्तकी रात्रि और १८ मुहूर्त का दिन हुआ करता है, इसलिये साठ मुहूर्तमे इतने क्षेत्र पर जब भ्रमण करे तो नव मुहूर्तमे कितने क्षेत्रपर भ्रमण करे ? इस प्रकार त्रैराशिक करनेसे अर्थात् फल राशि ( परिधिका प्रमाण<sup>२</sup> ) और इच्छाराशि ( नव ) का गुणा कर उसमे प्रमाणराशि साठका भाग देनेसे चक्षुरिन्द्रियका उत्कृष्ट विषयक्षेत्र सैंतालीस हजार दो सौ त्रैसठसे कुछ अधिक<sup>३</sup> निकलता है । अर्थात् ज्यादा से ज्यादा दूर तकके पदार्थको सजी जीव चक्षुके द्वारा जान सकता है ।

इन्द्रियोका विषयक्षेत्र आदि बताकर उनका आकार बताते हैं—

चखुसोद घाण, जिम्मायार मसूरजवणाली ।

अतिमुत्तसुरप्पसम, फास तु अण्येयसठाण ॥ १७१ ॥

१ “विष्कम्भवगदहगुणकरिणो वट्टस्स परिहो होदि” अर्थात् विष्कम्भका जितना प्रमाण है उसका वर्गकर दशगुण करना पीछे उसका वर्गमूल निकालना ऐसा करनेसे जो राशि उत्पन्न हो उतना ही वृत्तक्षेत्रकी परिधिका प्रमाण होता है ।

२ तीन लाख पन्द्रह हजार नवासी योजन ।

३ सात योजनके बीस भागोंमेसे एक भाग ।

चक्षु श्रोत्रघ्राणजिह्वाकार मसुरयवनाल्य ।

अतिमुक्तक्षुरप्रसम स्पर्शनं तु अनेकसंस्थानम् ॥ १७१ ॥

अर्थ—मसूरके समान चक्षुका, जबकी नलीके समान श्रोत्रका, तिलके फूलके समान घ्राणका तथा खुरपाके समान जिह्वाका आकार है । और स्पर्शनेन्द्रियके अनेक आकार हैं ।<sup>१</sup>

भावार्थ—पूर्वमे भावेन्द्रियोके स्वरूप विषय क्रम वृद्धि विषयक्षेत्रका वर्णन हो चुका है । किन्तु द्रव्येन्द्रियोका वर्णन बाकी है । अतएव अब उसीका स्वरूप बतानेकी दृष्टिसे इस गाथामें इन्द्रियोकी बाह्य निर्वृतिका स्वरूप बताया है । अपने अपने स्थान पर नोकर्मरूप पुद्गलवर्गणाओका जो आकार बनता है उसीको बाह्य निर्वृति कहते हैं । चक्षु श्रोत्र घ्राण और जिह्वा इन चार इन्द्रियोका आकार नियत है, जैसा कि इस गाथामें बताया गया है । परन्तु स्पर्शन इन्द्रियका आकार नियत नहीं है । क्योंकि वह सम्पूर्ण शरीरके साथ व्याप्त है और शरीरोंके आकार विभिन्न प्रकारके हुआ करते हैं ।<sup>२</sup>

तत्तत् इन्द्रियके स्थानपर अपने अपने आवरण कर्मके क्षयोपशमरूप कर्मण पुद्गलस्कन्धसे युक्त आत्माके प्रदेशोंका जो आकार बनता है उसको आभ्यन्तर निर्वृति कहते हैं । स्पर्शनेन्द्रियकी यह आभ्यन्तर निर्वृति भी भिन्न भिन्न प्रकारकी हुआ करती है ।

गाथामें जो तु शब्द है वह उपलक्षण होनेसे सूचित करता है कि आभ्यन्तर निर्वृति तथा बाह्याभ्यन्तर उपकरणोंका भी स्वरूप यहाँ आगमानुसार समझ लेना चाहिये ।

इन्द्रियोंके ( द्रव्येन्द्रियोंके ) आकारमें जो आत्माके प्रदेश है उनका अवगाहन प्रमाण बताते हैं ।

अगुलअसखभाग, सखेज्जगुण तदो विसेसदिय ।

तत्तो असखगुणिदं, अगुलसखेज्जय तत्तु ॥ १७२ ॥

अगुलासख्यभाग सख्यातगुण ततो विसेपाधिकम् ।

ततोऽसख्यगुणितमगुलसख्यात तत्तु ॥ १७२ ॥

अर्थ—आत्मप्रदेशोंकी अपेक्षा चक्षुरिन्द्रियका<sup>३</sup> अवगाहन घनागुलके असख्यातवें भागप्रमाण है । और इससे सख्यातगुणा श्रोत्रेन्द्रियका अवगाहन है । श्रोत्रेन्द्रियका जितना प्रमाण है उससे पल्यके असख्यातवें भाग अर्धिक घ्राणेन्द्रियका अवगाहन है । घ्राणेन्द्रियके अवगाहनसे पल्यके असख्यातवे भागका गुणा करनेपर रसनेन्द्रियके अवगाहनका प्रमाण निष्पन्न होता है । परन्तु सामान्यकी अपेक्षा गुणाकार और भागहारका अपवर्तन करनेसे उक्त चारो ही इन्द्रियोंका अवगाहन प्रमाण घनागुलके सख्यातवें भागमात्र है ।

१-२-यवनालिमसूरातिमुक्तेन्द्रधंसमा क्रमात् । श्रोत्रातिघ्राणजिह्वा स्यु स्पर्शनं नैकसंस्थिति ॥ ५० ॥

त. सा

यसूराभ्युपपत्सूचीकलापध्वजसन्निभा । धरापतेजोमरुत्तया नानाकारास्तद्वन्मा ॥ ५७ ॥ त. सा ।

३-द्रव्येन्द्रियके दो भेद हैं, निर्वृति और उपकरण । निर्वृतिके भी दो भेद हैं, बाह्य तथा आभ्यन्तर ।

यहापर आभ्यन्तर निर्वृतिरूप द्रव्येन्द्रियके प्रदेशोंका प्रमाण अवगाहना द्वारा बताया गया है ।

स्पर्शनेन्द्रियके प्रदेशोंका अवगाहनप्रमाण बताते हैं—

सुहमणिगोदअपज्जत्तयस्स जादस्स तदियसमयम्मि ।

अ गुलअसंखभागा जहण्णमुक्कस्सयं मच्छे ॥ १७३ ॥

सूक्ष्मनिगोदापर्याप्तकस्य जातस्य तृतीयसमये ।

अगुलासख्यभागा जघन्यमुत्कृष्टक मत्स्ये ॥ १७३ ॥

अर्थ—स्पर्शनेन्द्रियकी जघन्य अवगाहना घनागुलके असख्यातवें भागप्रमाण है । और यह अवगाहना सूक्ष्म निगोदिया लब्ध्यपर्याप्तकके उत्पन्न होनेसे तीसरे समयमें होती है । उत्कृष्ट अवगाहना महामत्स्यके होती है, इसका प्रमाण सख्यात घनागुल है ।

इस प्रकार इन्द्रियज्ञानवाले ससारी जीवोंका वर्णन करके अतीन्द्रियज्ञानवाले जीवोंका निरूपण करते हैं—

ण वि इदियकरणजुदा, अवग्गहादीहि गाँहया अत्थे ।

णेव य इदियसोक्खा, अणिदियाणतणाणसुहा ॥ १७४ ॥

नापि इद्रियकरणयुता अवग्रहादिभिर्ग्राहका अर्थे ।

नैव च इन्द्रियसीख्या अनिन्द्रियानन्तज्ञानसुखा ॥ १७४ ॥

अर्थ—जीवन्मुक्त तथा परम मुक्त जीव इन्द्रियोंकी क्रियासे युक्त नहीं हैं । तथा वे अवग्रहादिक क्षायोपशमिक ज्ञानके द्वारा पदार्थका ग्रहण नहीं करते । इसी तरह वे इन्द्रियजन्य सुखसे भी युक्त नहीं हैं, क्योंकि उन दोनों ही प्रकारके जीवोंका अनन्त ज्ञान और अनन्त सुख अतीन्द्रिय है ।

भावार्थ—उन जीवोंका अनन्त ज्ञान सुख अपनी प्रवृत्तिमें इन्द्रिय व्यापारकी अपेक्षा नहीं रखता, क्योंकि वह निरावरण है । जो सावरण हुआ करता है उसको अपनी प्रवृत्तिमें दूसरेकी सहायता की अपेक्षा हुआ करती है । जो अपना कार्य करनेमें स्वयं ही समर्थ है उसको दूसरेकी अपेक्षा नहीं हुआ करती और न आवश्यकता ही है । इसीलिये ये दोनों ही प्रकारके जीव—जीवन्मुक्त-सयोग-केवली और अयोगकेवली तथा सिद्ध परमात्मा इन्द्रिय व्यापारसे रहित हैं । वे त्रिकालवर्ती तीन लोकके समस्त पदार्थोंको अनन्त ज्ञानके द्वारा युगपत् प्रत्यक्ष ग्रहण करते हैं । अवग्रह ईहा अवाय धारणा स्मृति प्रत्यभिज्ञान तर्क अनुमान आदि क्षायोपशमिक ज्ञानोंके द्वारा वे क्रमसे और योग्य विषयोंका ही ग्रहण नहीं किया करते । इसी प्रकार उनका सुख भी इन्द्रियजन्य नहीं है, क्योंकि उसके कारणभूत सभी प्रतिपक्षों कर्मोंका सर्वथा अभाव हो चुका है ।

जीवप्रबोधिनी तथा मदप्रबोधिनी दोनों ही टीकाओंमें इस गाथाका अर्थ सिद्ध पर्यायमें घटित किया है और वह नि सन्देह ठीक है, क्योंकि सिद्धोंमें किसी भी अपेक्षासे इन्द्रियवत्ता नहीं पाई जाती, जब कि जीवन्मुक्त सकल परमात्माओंमें द्रव्यकी अपेक्षासे इन्द्रियोका अस्तित्व पाया जाता है । फिर भी यहाँ तथा अन्यत्र भी परमाणुमें जो भावरूप अर्थको मुख्य मानकर इन्द्रियोका वर्णन

किया गया है उसको दृष्टिमें रखकर इस गाथाके चारो ही वाक्योका अर्थ तेरहवें और चौदहवें गुणस्थानवर्ती सयोगकेवली तथा अयोगकेवलीमें भी घटित होता है, क्योंकि द्रव्येन्द्रियोके रहते हुए भी वे उनके करण रूप नहीं हैं, क्योंकि उनका ज्ञान और सुख क्षायिक होनेसे अतीन्द्रिय है। क्षायोपशमिक ज्ञान एवं सुखको ही करण—अवलम्बनरूप सहकारी कारण इन्द्रियो आदिकी अपेक्षा हुआ करती है। अतएव इस गाथाका अर्थ जीवन्मुक्त अरिहन्तोंमें भी घटित होता है, क्योंकि उनका ज्ञान क्षायिक है, अतएव उनके ज्ञानमें इन्द्रियां करणरूप नहीं हुआ करती। जिस प्रकार अवग्रहादिके द्वारा पदार्थोंका ज्ञान क्रमसे हुआ करता है इस तरहसे उनका ज्ञान क्रमवर्ती नहीं है। इसी प्रकार यद्यपि पुण्योदयसे उनको सर्वोत्कृष्ट भोगोपभोगकी सामग्री प्राप्त है फिर भी वे उनका भोगोपभोग नहीं करते। उनका अनन्त ज्ञान और अनन्त सुख सब अनिन्द्रिय ही है। इस प्रकार प्रकरणगत भावरूप इन्द्रियोकी अपेक्षासे सभी प्रत्यक्ष केवली अनिन्द्रिय ही हैं, फिर भी द्रव्येन्द्रियोके अस्तित्वकी अपेक्षासे अरिहतोको पचेन्द्रियोमें परिगणित किया है। जैसा कि सत्प्ररूपणाके सूत्र न० ३७ से विदित होता है। परन्तु उस सूत्रका आशय क्या है यह बात आगमके निम्न लिखित वाक्योसे भले प्रकार जानी जा सकती है—

“इन्द्रियत्वादिति चेन्नापर्यायानवदोधात्”, स्यादेतत्, एवमागमः प्रवृत्त “पचेन्द्रिया असंज्ञि-  
पचेन्द्रियादारभ्य आ अयोगकेवलिन ” इति<sup>१</sup>। अत इन्द्रियत्वात्तत्कार्येणापि ज्ञानेन भवितव्यम्  
इति। तन्न, किं कारणम्? आषार्थानवदोधात्। आषे हि सयोग्ययोगिकेवलिनो पचेन्द्रियत्व द्रव्येन्द्रिय  
प्रत्युक्तम् न भावेन्द्रिय प्रति। यदि हि भावेन्द्रिय प्रत्यभविष्यत् अपि तु तर्हि असंज्ञीणसकलावरणत्वात्  
सर्वज्ञतैवास्य न्यवर्तिष्यत्। राजवातिक १-३०-९।

तथा—पक्खीणजादिकम्मो, अणतवरवीरिओ अधिकतेजो।

जादो अणिदिओ सो, णाण सोक्ख च परिणमदि ॥ १९ ॥

सोक्ख वा पुण दुक्ख केवलणाणिसस णट्ठि देहगद।

जम्हा अणियत्त जाद तम्हा दु त णेय ॥ २१ ॥ प्रवचनसार

सक्षेपसे एकेन्द्रियादि जीवोकी सख्याको बताते हैं—

थावरसखपिपीलिय, भमरमणुस्सादिगा समेदा जे।

जुगधारमसखेज्जा, णताणता णिगोदभवा ॥ १७५ ॥

स्थावरसखपिपीलिकाभ्रमरमनुष्यादिकाः समेदा ये।

युगवारमसखेया अनन्तानन्ता निगोदभवा ॥ १७५ ॥

अर्थ—स्थावर एकेन्द्रिय जीव, शख आदिक द्वीन्द्रिय, चीटी आदि त्रीन्द्रिय, भ्रमर आदि चतुरिन्द्रिय, मनुष्यादिक पचेन्द्रिय जीव अपने अपने अतर्भेदोंसे<sup>२</sup> युक्त असंख्यातासख्यात हैं और निगोदिया जीव अनन्तानन्त हैं।

१ पद ख सत्प्ररूपणा सूत्र न ३७।

२—तत्त्वार्थसार जीवतत्त्ववर्णन ग्लोक ५३ से ६६ तक।

भावाय—अस प्रत्येक वनस्पति पृथिवी जल अग्नि वायु इनको छोड़कर बाकी ससारी जीवोका ( साधारण जीवोका ) प्रमाण अनन्तानन्त है और साधारणको छोड़कर बाकी एकेन्द्रिय स्यावर तथा द्वीन्द्रिय त्रीन्द्रिय चतुरिन्द्रिय पचेन्द्रिय इनमें प्रत्येकका प्रमाण असख्यात लोकमात्र असख्यातासख्यात है ।

तसहीणो संसारी, एयक्खा ताण संख्खा भागा ।

पुण्णाणं परिमाणं, सखेज्जदिमं अपुण्णाण ॥ १७६ ॥

असहीना ससारिण एकाक्षास्तेषा सख्यका भागा ।

पूर्णा परिमाणं सख्येयकमपूर्णानाम् ॥ १७६ ॥

अर्थ—ससारराशिमसे असराशिको घटानेपर जितना शेष रहे उतने ही एकेन्द्रिय जीव हैं और एकेन्द्रिय जीवोकी राशिमसे सख्यातका भाग देना उसमें एक भागप्रमाण अपर्याप्त और शेष बहुभागप्रमाण पर्याप्त जीव हैं ।

वादरसुद्धमा तेसिं, पुण्णापुणे त्ति छव्विहाणं पि ।

तक्कायमग्गणाये, भणिज्जमाण मो जेयो ॥ १७७ ॥

बादरसूक्ष्मास्तेषा पूर्णापूर्णं इति षड्विधानामपि ।

तत्कायमार्गणाय भणिष्यमाणक्रमो ज्ञेय ॥ १७७ ॥

अर्थ—एकेन्द्रिय जीवोके सामान्यसे दो भेद हैं बादर और सूक्ष्म । इसमें भी प्रत्येकके पर्याप्त और अपर्याप्तके भेदसे दो दो भेद हैं । इस प्रकार एकेन्द्रियोकी छह राशियोकी सख्याका क्रम कायमार्गणामे कहेंगे वहसि ही समझ लेना ।

भावाय—एकेन्द्रिय जीवोकी छह राशियोका प्रमाण कायमार्गणामे विशेषरूपसे कहेंगे । सक्षेपमें छहो राशियोका प्रमाण इस प्रकार है—एकेन्द्रिय जीवराशिके प्रमाणमें असख्यात लोकका भाग देनेपर एक भागप्रमाण बादर एकेन्द्रिय और बहुभाग सूक्ष्म एकेन्द्रिय हैं । बादर एकेन्द्रियोमें असख्यात लोकका भाग देनेपर एक भाग पर्याप्त बहुभाग अपर्याप्त हैं । सूक्ष्म जीवराशिमसे सख्यातका भाग देनेपर बहुभाग पर्याप्त और एक भागप्रमाण अपर्याप्त जीवोका प्रमाण हैं ।

इस प्रकार एकेन्द्रिय जीवोकी संख्याको सामान्यसे बताकर अब असजीवोकी सख्याको तीन गाथाओंमें बताते हैं—

वित्तिचपमाणमसंखेणवह्दिदपदरगुलेण हिदपदर ।

हीणकर्म पडिभागो, आवलियासखभागो दु ॥ १७८ ॥

द्वित्रिचतु पचमानमसख्येनावहितप्रतरागुलेन हितप्रतरम् ।

हीनक्रम प्रतिभाग आवलिकासख्यभागस्तु ॥ १७८ ॥

अर्थ—प्रतरागुलके असख्यातवें भागका जगत्प्रतरमें भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतना सामान्यसे असराशिका प्रमाण है । परन्तु पूर्व पूर्व द्वीन्द्रियादिककी अपेक्षा उत्तरोत्तर त्रीन्द्रियादिकका प्रमाण क्रमसे हीन हीन है और इसका प्रतिभागह्वार आवलिका असख्यातका भाग है ।

इस उक्त त्रसराशि के प्रमाणको स्पष्टरूपसे विभक्त करते हैं—

बहुभागे समभागो चउण्णमेदेसिमेवकभागमिह ।

उत्तकमो तत्थ वि बहु, भागो बहुगस्स देओ दु ॥ १७९ ॥

बहुभागे समभागश्चतुणमितेषामेकभागे ।

उत्तक्रमस्तत्रापि बहुभागो बहुकस्य देयस्तु ॥ १७९ ॥

अर्थ—त्रसराशिमें आवलिके असख्यातवें भागका भाग देकर लब्ध बहुभागके समान चार भाग करना और एक एक भागको द्वीन्द्रियादि चारोहीमें विभक्त कर, शेष एक भागमें फिरसे आवलिके असख्यातवें भागका भाग देना चाहिये, और लब्ध बहुभागको बहुत सख्यावालेको देना चाहिये । इस प्रकार अतपर्यंत करना चाहिये ।

भावार्थ—कल्पना कीजिये कि त्रसराशिका प्रमाण दोसौ छप्पन है और प्रतिभागहारूप आवलिके असख्यातवें भागका प्रमाण ४ चार है । इसलिए दोसौ छप्पनमें चारका भाग देनेसे लब्ध ६४ आते हैं । इस ६४ रूप एक भागको अलग रख देने पर बहुभागका प्रमाण एकसौ दानवे बाकी रहता है, इस बहुभागके अड़तालीस अड़तालीसप्रमाण समान चार भाग करके द्वीन्द्रियादि चारोको विभक्त करना चाहिये । शेष चौसठमें फिर चारका भाग देना चाहिए । इससे लब्ध सोलह रूप एक भागको अलग रखकर बाकी अड़तालीसप्रमाण बहुभागको बहुत सख्यावाले द्वीन्द्रियको देना चाहिए । और शेष सोलह रूप एकभागमें फिर चारका भाग देनेसे लब्ध बारह रूप बहुभागको क्रमप्राप्त त्रीन्द्रियको देना चाहिये और शेष चारप्रमाण एक भागमें फिर चारका भाग देनेसे लब्ध तीन रूप बहुभागको चतुरिन्द्रियको देना चाहिये । और शेष एक पचेन्द्रियको देना चाहिये । इस प्रकार त्रसोकी २५६ राशिमेंसे द्वीन्द्रियोका प्रमाण २६, त्रीन्द्रियोका प्रमाण ६०, चतुरिन्द्रियोका प्रमाण ५१ और पचेन्द्रियोका प्रमाण ४९ हुआ । जिसप्रकार अकसदृष्टिमें यह प्रमाण बताया है उसीप्रकार अर्थसदृष्टिमें भी समझना, परन्तु अकसदृष्टि ही अर्थसदृष्टि नहीं समझ लेना चाहिये ।

त्रसोमें पर्याप्तक और अपर्याप्तकोका प्रमाण बताते हैं—

तिविपचपुण्णपमाणं, पदरगुलसखभागहिदपदरं ।

हीणकम पुण्णूणा, वित्तिचपजीवा अपज्जता ॥ १८० ॥

त्रिद्विपञ्चचतु पूर्णप्रमाण प्रतराङ्गुलसख्यभागहितप्रतरम् ।

हीनक्रम पूर्णाना द्वित्रिचतु पचजीवा अपर्याप्ता ॥ १८० ॥

अर्थ—प्रतराङ्गुलके सख्यातवें भागका जगत्प्रतरमें भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतना ही त्रीन्द्रिय द्वीन्द्रिय पचेन्द्रिय चतुरिन्द्रियमेंसे प्रत्येकके पर्याप्तकका प्रमाण है । परन्तु यह प्रमाण “बहुभागे समभागो” इस गाथामें कहे हुए क्रमके अनुसार उत्तरोत्तर हीन हीन है । अपनी अपनी समस्त राशिमेंसे पर्याप्तकोका प्रमाण घटानेपर अपर्याप्तक द्वीन्द्रिय त्रीन्द्रिय चतुरिन्द्रिय और पचेन्द्रिय जीवोका प्रमाण निकलता है ।

इति इन्द्रियमार्गणाधिकार समाप्त ॥

## अथ कायमार्गणा—३

अब कायमार्गणाके वर्णनका अवसर क्रमसे प्राप्त है। अतः उसके आदिमे कायका लक्षण और उसके भेदोको बताते हैं—

जाईअविणाभावी, तसथावरउदयजो हवे काओ ।'

सो जिणमदम्हि भणिओ, पुढवीकायादिछम्मेयो ॥ १८१ ॥

जात्यविनाभावित्रसस्थावरोदयजो भवेत् काय ।

स जिनमते भणित पृथ्वीकायादिषड्भेद ॥ १८१ ॥

अर्थ—जाति नामकर्मके अविनाभावी त्रस और स्थावर नामकर्मके उदयसे होनेवाली आत्माकी पर्यायीको जिनमतमे काय कहते हैं। इसके छह भेद हैं। पृथिवी जल अग्नि वायु वनस्पति और त्रस।

भावार्थ—यद्यपि काय शब्दका अर्थ शरीर होता है और निरुक्तिके अनुसार यह अर्थ भी सगत है। फिर भी यहाँ यह निरुक्तार्थ गौण एव उपचरित है, मुख्य नहीं है। इसीलिये आचार्यने कायका लक्षण बताते हुए यहाँ पर इस बातको स्पष्ट कर दिया है कि मार्गणाके प्रकरणमे कायका अर्थ जातिनामकर्मके उदयसे अविनाभावी त्रस एव स्थावर नामकर्मके उदयसे होनेवाली जीवकी पर्याय विशेष है। शरीर नामकर्मके उदयसे होनेवाला कार्य यहाँ पर काय शब्दसे अभीष्ट नहीं है<sup>२</sup>। इस तरहके शरीरमे स्थित जीवकी पर्याय ही वास्तवमे काय शब्दसे यहाँ अभिप्रेत है। यदि निरुक्तार्थको शरीररूप मुख्य माना जायगा तो आगमके अनेक विषय विसगत हो जायगे। वायुकायिक आदिको स्थावर नहीं कहा जा सकेगा, क्योंकि वे स्थानशील नहीं हैं—सदा ही चलते

१—चीयत इति काय । नेष्टकादिचयेन व्यभिचारः, पृथिव्यादिकर्मभिरिति विशेषणात् औदारिक-  
कादिकर्मभिः पुद्गलविपाकिनिरुचीयत इति चेन्न, पृथिव्यादिकर्मणा सहकारिणामभावे ततश्चयनानुपपत्तेः ।  
कर्मणशरीरस्थाना जीवानां पृथिव्यादिकर्मभिश्चितनोक्तमपुद्गलभावादकायत्वं स्यादिति चेन्न, तच्चयनहेतुकर्म-  
णस्तत्रापि सत्त्वतस्तद्व्यपदेशस्य व्याप्यत्वात् । अथवा आत्मप्रवृत्त्युपचितपुद्गलपिण्ड कायः । अत्रापि स दोषो  
न निवार्यत इति चेन्न, आत्मप्रवृत्त्युपचितकर्मपुद्गलपिण्डस्य तत्र सत्त्वात् । आत्मप्रवृत्त्युपचितनोक्तमपुद्गल-  
पिण्डस्य तत्रासत्त्वात् न तस्य कायव्यपदेश इति चेन्न, तच्चयनहेतुकर्मणस्तत्रास्तित्वतस्तस्य तद्व्यपदेशसिद्धेः ।  
उक्तं च—

अप्पप्पवुत्तिसच्चिदभोग्गलपिण्ड वियाण कायो ति ।

सो जिणमदम्हि भणिओ पुढविककायादयो सो दो ॥ ८६ ॥

जहभारवहो पुरिसो, वहइ मर गेण्हिळण कायोळि ।

एमेव वहइ जीवो कम्मभर कायकायोळि ॥ ८७ ॥ सत्प्ररूपणा । सो जी २०२

२—कायते-त्रस इति स्थावर इति च व्यवहर्तुं जैन शब्दते-कथ्यते इति काय, चीयते-पुष्टि नीयते पुद्गल-  
स्कर्धेरिति वा काय—औदारिकादिशरीर, कायस्य आत्मपर्यायोऽपि काय इत्युपचर्यते । जाति-त्रस-  
स्थावरनामकर्मणा जीवविपाकित्वेन तेषां कार्यस्य जीवपर्यायस्य काय इति व्यवहारसिद्धेः । पुद्गल-  
विपाकिशरीरनामकर्मोदयकायत्वेन अत्र शरीरस्यैव कायशब्देन ग्रहण नास्ति ॥ जी प्र ॥

इस उक्त त्रसराशिके प्रमाणको स्पष्टरूपसे विभक्त करते हैं—

बहुभागे समभागो चउण्णमेदेसिमेक्कभागग्घि ।

उत्तकमो तत्थ वि बहु, भागो बहुगस्स देओ दु ॥ १७९ ॥

बहुभागे समभागश्चतुणमितेपामेकभागे ।

उत्तक्रमस्तत्रापि बहुभागे बहुकस्य देयस्तु ॥ १७९ ॥

अर्थ—त्रसराशिमे आवलिके असख्यातवें भागका भाग देकर लब्ध बहुभागके समान चार भाग करना और एक एक भागको द्वीन्द्रियादि चारोहीमे विभक्त कर, शेष एक भागमें फिरसे आवलिके असख्यातवें भागका भाग देना चाहिये, और लब्ध बहुभागको बहुत सख्यावालेको देना चाहिये । इस प्रकार अतपर्यंत करना चाहिये ।

भावार्थ—कल्पना कीजिये कि त्रसराशिका प्रमाण दोसौ छप्पन है और प्रतिभागहारूप आवलिके असख्यातवें भागका प्रमाण ४ चार है । इसलिए दोसौ छप्पनमे चारका भाग देनेसे लब्ध ६४ आते हैं । इस ६४ रूप एक भागको अलग रख देने पर बहुभागका प्रमाण एकसौ बानवे बाकी रहता है, इस बहुभागके अडतालीस अडतालीसप्रमाण समान चार भाग करके द्वीन्द्रियादि चारोको विभक्त करना चाहिये । शेष चौसठमें फिर चारका भाग देना चाहिए । इससे लब्ध सोलहरूप एक भागको अलग रखकर बाकी अडतालीसप्रमाण बहुभागको बहुत सख्यावाले द्वीन्द्रियको देना चाहिए । और शेष सोलहरूप एकभागमें फिर चारका भाग देनेसे लब्ध बारहरूप बहुभागको क्रमप्राप्त त्रीन्द्रियको देना चाहिये और शेष चारप्रमाण एक भागमें फिर चारका भाग देनेसे लब्ध तीनरूप बहुभागको चतुरिन्द्रियको देना चाहिये । और शेष एक पचेन्द्रियको देना चाहिये । इस प्रकार त्रसोकी २५६ राशिमेसे द्वीन्द्रियोका प्रमाण ९६, त्रीन्द्रियोका प्रमाण ६०, चतुरिन्द्रियोका प्रमाण ५१ और पचेन्द्रियोका प्रमाण ४९ हुआ । जिसप्रकार अकसदृष्टिमे यह प्रमाण बताया है उसीप्रकार अर्थसदृष्टिमे भी समझना; परन्तु अकसदृष्टि ही अर्थसदृष्टि नहीं समझ लेना चाहिये ।

त्रसोमे पर्याप्तिक और अपर्याप्तिकोका प्रमाण बताते हैं—

तिविपचपुण्णपमाण, पदरगुलसखभागहिदपदर ।

हीणकम पुण्णणा, वितिचपजीवा अपज्जता ॥ १८० ॥

त्रिद्विपञ्चचतु पूर्णप्रमाण प्रतराङ्गुलसखभागहितप्रतरम् ।

हीनक्रम पूर्णाना द्वित्रिचतु पचजीवा अपर्याप्ता ॥ १८० ॥

अर्थ—प्रतराङ्गुलके सख्यातवें भागका जगत्प्रतरमे भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतना ही त्रीन्द्रिय द्वीन्द्रिय पचेन्द्रिय चतुरिन्द्रियमेसे प्रत्येकके पर्याप्तिकका प्रमाण है । परन्तु यह प्रमाण “बहुभागे समभागो” इस गायामे कहे हुए क्रमके अनुसार उत्तरोत्तर हीन हीन है । अपनी अपनी समस्त राशिमेसे पर्याप्तिकोका प्रमाण घटानेपर अपर्याप्तिक द्वीन्द्रिय त्रीन्द्रिय चतुरिन्द्रिय और पचेन्द्रिय जीवोका प्रमाण निकलता है ।

इति इन्द्रियमार्गणाधिकार समाप्त ॥



## अथ कायमार्गणा—३

अब कायमार्गणाके वर्णनका अवसर क्रमसे प्राप्त है। अतः उसके आदिमे कायका लक्षण और उसके भेदोंको बताते हैं—

जाईअविणाभावी, तसथावरउदयजो हवे काओ ।<sup>१</sup>

सो जिणमदम्हि भणिओ, पुढवीकायादिछम्मेयो ॥ १८१ ॥

जात्यविनाभावित्रसस्थावरोदयजो भवेत् काय ।

स जिनमते भणित पृथ्वीकायादिषड्भेद ॥ १८१ ॥

अर्थ—जाति नामकर्मके अविनाभावी त्रस और स्थावर नामकर्मके उदयसे होनेवाली आत्माकी पर्यायको जिनमतमे काय कहते हैं। इसके छह भेद हैं। पृथिवी जल अग्नि वायु वनस्पति और त्रस।

भावार्थ—यद्यपि काय शब्दका अर्थ शरीर होता है और निरुक्तिके अनुसार यह अर्थ भी सगत है। फिर भी यहाँ यह निरुक्तार्थ गौण एव उपचरित है, मुख्य नहीं है। इसीलिये आचार्यने कायका लक्षण बताते हुए यहाँ पर इस बातको स्पष्ट कर दिया है कि मार्गणाके प्रकरणमे कायका अर्थ जातिनामकर्मके उदयसे अविनाभावी त्रस एव स्थावर नामकर्मके उदयसे होनेवाली जीवकी पर्याय विशेष है। शरीर नामकर्मके उदयसे होनेवाला कार्य यहाँ पर काय शब्दसे अभीष्ट नहीं है<sup>२</sup>। इस तरहके शरीरमे स्थित जीवकी पर्याय ही वास्तवमे काय शब्दसे यहाँ अभिप्रेत है। यदि निरुक्तार्थको शरीररूप मुख्य माना जायगा तो आगमके अनेक विषय विसगत हो जायगे। वायुकायिक आदिको स्थावर नहीं कहा जा सकेगा, क्योंकि वे स्थानशील नहीं हैं—सदा ही चलते

१—चीयत इति काय । नेष्टकादिचयेन व्यभिचार, पृथिव्यादिकर्मभिरिति विशेषणात् औदारिकादिकर्मभिः पुद्गलविपाकिभिश्चीयत इति चेन्न, पृथिव्यादिकर्मणा सहकारिणामभावे तत्तत्त्वचयनानुपपत्तेः । कर्मणशरीरस्थाना जीवानां पृथिव्यादिकर्मभिश्चितनोक्तमपुद्गलाभावादकायत्व स्यादिति चेन्न, तच्चयनहेतुकर्मणस्तत्रापि सत्त्वतस्तद्व्यपदेशस्य न्याय्यत्वात् । अथवा आत्मप्रवृत्त्युपचितपुद्गलपिण्ड काय । अत्रापि स दोषो न निवार्यत इति चेन्न, आत्मप्रवृत्त्युपचितकर्मपुद्गलपिण्डस्य तत्र सत्त्वात् । आत्मप्रवृत्त्युपचितनोक्तमपुद्गलपिण्डस्य तत्रासत्त्वात् न तस्य कायव्यपदेश इति चेन्न, तच्चयनहेतुकर्मणस्तत्रास्तित्वतस्तस्य तद्व्यपदेशसिद्धेः । उक्तं च—

अप्पप्पवुत्तिसच्चिदपोमलपिण्ड वियाण कायो त्ति ।

सो जिणमदम्हि भणिओ पुढविकायादयो सो दो ॥ ८६ ॥

जहुभारवहो पुरिसो, वहइ भर गेण्हिऊण कायोर्लि ।

एमेव वहइ जीवो कम्मसर कायकायोर्लि ॥ ८७ ॥ सत्त्वरूपणा । गो जी २०२

२—कायते-त्रस इति स्थावर इति च व्यवहर्तुं जैन शब्दते-कथ्यते इति काय, चीयते-पृष्टि नीयते पुद्गल-स्कन्धैरिति वा काय—औदारिकादिशरीर, कायस्य आत्मपर्यायोऽपि काय इत्युपचर्यते । जाति-त्रस-स्थावरनामकर्मणा जीवविपाकित्वेन तेषां कार्यस्य जीवपर्यायस्य काय इति व्यवहारसिद्धेः । पुद्गल-विपाकिशरीरनामकर्मोदयकायत्वेन अत्र शरीरस्यैव कायशब्दने ग्रहण नास्ति ॥ जी ३ ॥

रहते हैं। तथा सब स्थावरोको भी त्रस कहा जा सकेगा, क्योंकि वे भी उद्वेगको प्राप्त हैं।<sup>१</sup> इत्यादि।

सामान्यतया जाति नामकर्मके एकेन्द्रियसे लेकर पचेन्द्रियतक पाच भेद होते हैं। फिर भी इनके त्रस और स्थावर नामकर्मके उदयके सम्बन्धसे दो भेद किये गये हैं—एकेन्द्रिय और द्वीन्द्रियसे लेकर पचेन्द्रिय तक। जिन जीवोके एकेन्द्रिय जातिनामकर्मका उदय पाया जाता है उनके स्थावर नामकर्मका भी उदय हुआ करता है और जिनके द्वीन्द्रियसे लेकर पचेन्द्रियतककी किसी भी जातिका उदय होता है उनके त्रस नामकर्मका उदय हुआ करता है, क्योंकि त्रस स्थावर कर्मोंका उदय जातिका अविनाभावी—उससे अविरोध बताया गया है। जिस तरह गतिसे अविरोध जातिकर्मका उदय हुआ करता है उसी प्रकार जातिसे अविरोध-अविनाभावी स्थावर और त्रस नामकर्मोंका उदय हुआ करता है। शरीरकर्मके उदयसे आगत नोकर्मवर्गणाओकी रचना इन्हीं जात्यविनाभावी त्रस या स्थावर नामकर्मके उदयके अनुसार हुआ करती है। ऐसा नहीं है कि शरीरके अनुसार इन जीवविपाकी जात्यादि कर्मोंका उदय होता हो। जैसा कि गायके पूर्वार्धसे विदित होता है तथा देखा जाता है कि विग्रह गतिमें<sup>२</sup> शरीरके उदय और कार्यके पूर्व त्रस-स्थायर कर्मोदयके अनुसार जीवकी वह पर्याय और सज्ञाभिधान माना गया है। अतएव यहाँ पर कायसे शरीरका ग्रहण करके कोई भ्रममें न पड़े, इसीलिये जीवविपाकी कर्मोंके उदयसे जन्य जीवपर्यायरूप कायका लक्षण ग्रथकारोने स्पष्टतया बता दिया है।

पाच स्थावरोमेसे वनस्पतिको छोडकर बाकी पृथिवी आदि चार स्थावरोको उत्पत्तिका कारण बताते हैं—

पुढवी आऊ तेऊ, वाऊ कम्मोदयेण तत्थेव ।

णियवण्णचउक्कजुदो, ताण देहो हवे णियमा ॥ १८२ ॥

पृथिव्यपृतेजोवायुकर्मोदयेन तत्रैव ।

निजवर्णचतुष्कयुतस्तेषा देहो भवेन्नियमात् ॥ १८२ ॥

अर्थ—पृथिवी, अप-जल, तेज-अग्नि, वायु इनका शरीर नियमसे अपने अपने पृथिवी आदि नामकर्मके उदयसे, अपने अपने योग्य रूप रस गन्ध स्पर्शसे युक्त पृथिवी आदिकमें बनता है।

भावाय—पृथिवी आदि नामकर्मके उदयसे पृथिवीकायिक आदि जीवोके अपने अपने योग्य रूप रस गन्ध स्पर्शसे युक्त पृथिवी आदि पुद्गलस्कन्ध शरीररूप परिणत हो जाते<sup>३</sup> हैं। अर्थात् शरीर

१—त्रसनामकर्मोदयवशोऽकृतास्त्रसा । स्थावरनामकर्मोदयवशवर्तिन स्थावरा ॥ त्रस्यन्तीति त्रसा स्थानशीला स्थावरा इति चेन्न, आगमविरोधात् । आगमे हि कायानुवादे त्रसा द्वीन्द्रियादारम्य आ आयोगकेवलिन इति, तस्मान्न चलनाचलनापेक्षं त्रसस्थावरत्व कर्मोदयापेक्षमेव ॥ स सि २-१२ ॥

२—विग्रहगतौ वर्तमान पृथिवीत्वविशिष्ट स्थावरकायनामकर्मोदयकृतपर्याय पृथिवीजीव ॥ म प्र ॥

३—जी प्र तथा म प्र. दोनो टीकाओंमें पृथिवी आदि स्थावरोके तीन भेद बताये गये हैं—पृथिवीकाय, पृथिवीकायिक, पृथिवीजीव । किन्तु “सर्वार्थसिद्धि” आदिमें एक एक सामान्य पृथिवी, जल, अग्नि वायु और वनस्पति भेद भी बताकर चार चार भेद कहे हैं ।

योग्य प्राप्त नोकर्मवर्गणाओका परिणाम और रचना जात्यविनाभावी स्थावर या त्रस नामकर्म एव उनके अवान्तर भेदरूप जीवविपाकी कर्मके उदयके अनुरूप हुआ करती है।

शरीरके भेद और उनके लक्षण कारण सहित बताते हैं—

बादरसुहुमुदयेण य, बादरसुहुमा हवति तद्देहा ।.

घादसरोरं थूल, अघाददेहं हवे सुहुम ॥ १८३ ॥

बादरसूक्ष्मोदयेन च बादरसूक्ष्मा भवन्ति तद्देहा ।

घातशरीर स्थूलमघातदेह भवेत् सूक्ष्मम् ॥ १८३ ॥

अर्थ—बादर नामकर्मके उदयसे बादर और सूक्ष्म नामकर्मके उदयसे सूक्ष्म शरीर हुआ करता है। जो शरीर दूसरेको रोकनेवाला हो अथवा जो स्वयं दूसरेसे रुके उसको बादर-स्थूल कहते हैं और जो दूसरेको न तो रोके और न स्वयं दूसरेसे रुके उसको सूक्ष्म शरीर कहते हैं।

भावार्थ—नामकर्मके भेदोमे जाति, स्थावर, त्रस ये तीन भेद जिस तरह जीवविपाकी कर्मोंके भेद हैं, जो कि कायकी उत्पत्ति या व्यपदेशमे मुख्य अन्तरंग कारण हैं। उसी प्रकार शरीरके दो प्रकार बादर और सूक्ष्म होनेमे भी नामकर्मके दो जीवविपाकी ही कर्म—बादर और सूक्ष्म कारण हैं। जो जीव बादर नामकर्मके उदयसे युक्त हैं उनके शरीरनामकर्मके उदयसे सचित नोकर्म-वर्गणाओकी बादर शरीररूप रचना हुआ करती है और जो जीव सूक्ष्म नामकर्मके उदयसे युक्त हैं उनके शरीर नामकर्मके उदयसे प्राप्त शरीर योग्य नोकर्मवर्गणाओसे सूक्ष्म शरीरका परिणमन हुआ करता है। अतएव आशय इस प्रकार समझना चाहिये कि जिनका शरीर बादर है वे जीव बादर हैं और जिनका शरीर सूक्ष्म है वे जीव सूक्ष्म हैं, क्योंकि कार्य कारणका जापक हुआ करता है।

शरीरका प्रमाण बताते हैं—

तद्देहमगुलस्स, असखभागस्स विंदमाण तु ।

आधारे थूला ओ, सच्चत्थ गिरतरा सुहुमा ॥ १८४ ॥

तद्देहमगुलस्यासख्यभागस्य वृन्दमान तु ।

आधारे स्थूला ओ सर्वत्र निरन्तरा सूक्ष्मा ॥ १८४ ॥

अर्थ—बादर और सूक्ष्म दोनों ही तरहके शरीरोंका प्रमाण घनागुलके असख्यातवें भाग प्रमाण है। इनमेसे स्थूल शरीर आधारकी अपेक्षा रखता है। किन्तु सूक्ष्म शरीर विना अन्तर-व्यवधानके ही सब जगह अनन्तानन्त भरे हुए हैं। उनको आधारकी अपेक्षा नहीं रहा करती।

भावार्थ—बादर सूक्ष्म जीवोंकी अवगाहनाका प्रमाण जीवसमासमे निरूपित ६४ अवगाहना स्थानोंके वर्णनसे जाना जा सकता है। उससे यह बात भी मालूम हो जायगी कि जिस अवगाहनामे पुद्गलके अणु अधिक हो वह बादर और जिसमे कम हो वह सूक्ष्म, ऐसा नहीं है। क्योंकि यद्यपि उक्त अवगाहना स्थानोंमे सबसे जघन्य अवगाहना सूक्ष्म ( सूक्ष्मनिगोदियालब्ध-पर्याप्त ) जीवोंकी और उत्कृष्ट अवगाहना बादर ( महामत्स्य ) जीवोंकी है। फिर भी मध्यके भेदोमे अनेक स्थान ऐसे हैं जिनकी कि सूक्ष्म होते हुए भी अवगाहनाका प्रमाण बादरस्थानकी अपेक्षा

अधिक है। अतएव समझना चाहिये कि वादर-सूक्ष्म भेद अवगाहनाके अणुओकी अधिकता या अल्पतापर निर्भर नहीं है। किन्तु उनके परिणमनकी विशेषता पर वे निर्भर हैं। अतएव जो शरीर घातरूप है जो दूसरेसे स्वयं रक्ता या दूसरेको रोकता है वह वादर है और जो न किसीसे रक्ता या न किसीको रोकता है वह सूक्ष्म शरीर है। वादर जीवोका शरीर वादर और सूक्ष्म जीवोका शरीर सूक्ष्म हुआ करता है। आगे भी<sup>१</sup> प्रत्येकशरीर-साधारणशरीर आदि शब्दोका अर्थ इसी प्रकार समझना चाहिये।

वनस्पतिकायका स्वरूप और उसके भेद बताते हैं—

उदये दु वणप्फदिकम्मस्स य जीवा वणप्फदी होति ।

पत्तेय सामण्ण, पदिट्ठिदिदरे त्ति पत्तेयम् ॥ १८५ ॥

उदये तु वनस्पतिकर्माणश्च जीवा वनस्पतयो भवन्ति ।

प्रत्येक सामान्य प्रतिष्ठिततरे इति प्रत्येकम् ॥ १८५ ॥

अर्थ—स्थावर नामकर्मका अवान्तर विशेष भेद जो वनस्पति नामकर्म है उसके उदयसे जीव वनस्पति होते हैं। उनके दो भेद हैं—एक प्रत्येक दूसरा साधारण। प्रत्येकके भी दो भेद हैं, प्रतिष्ठित और अप्रतिष्ठित।

भाषार्थ—जो एक ही जीव प्रत्येक वनस्पति नामकर्मके उदयसे युक्त होकर पूरे एक शरीरका मालिक हो उस जीवको प्रत्येक वनस्पति कहते हैं। जिस एक ही शरीरमें अनेक जीव समानरूपसे रहे उस शरीरको साधारण शरीर कहते हैं। और इस तरहके साधारण-शरीरके धारण करनेवाले उन जीवोको साधारण वनस्पति जीव कहते हैं, क्योंकि इनके साधारण-वनस्पति नामकर्मका उदय पाया जाता है। प्रत्येक वनस्पतिके भी दो भेद हैं एक प्रतिष्ठित दूसरे अप्रतिष्ठित। प्रतिष्ठित प्रत्येक उसको कहते हैं कि जिस एक ही जीवके उस विवक्षित शरीरमें मुख्यरूपसे व्यापक होकर रहनेपर भी उसके आश्रयसे दूसरे अनेक निगोदिया जीव भी रहे। किन्तु जहाँपर यह बात नहीं है,—एक जीवके मुख्यतया रहते हुए भी उसके आश्रयसे दूसरे निगोदिया जीव नहीं रहते उनको अप्रतिष्ठित प्रत्येक कहते हैं।

वनस्पति जीवोके अवान्तर भेदोको प्रकारान्तरसे बताते हैं—

मूलग्रपोरवीजा, कदा तह खदवीज बीजरुहा ।

सम्मुच्छिमा य भणिया, पत्तेयाणतकाया य ॥ १८६ ॥

मूलाग्रपर्ववीजा कन्दास्तथा स्कन्धवीजवीजरुहा ।

सम्मूर्च्छिमाश्च भणिता प्रत्येकानन्तकायाश्च ॥ १८६ ॥

अर्थ—जिन वनस्पतियोका बीज, मूल, अग्र, पर्व, कन्द अथवा स्कन्ध है। अथवा जो बीजसे उत्पन्न होती हैं यद्वा जो सम्मूर्च्छन हैं वे सभी वनस्पतिया सप्रतिष्ठित तथा अप्रतिष्ठित दोनों प्रकारकी होती हैं।

१ एक प्रति नियत प्रत्येक, एकजीवस्य शरीरमित्यर्थ। प्रत्येक शरीर येषां ते प्रत्येकशरीरा (जीवा) समानमेव सामान्य। सामान्यं शरीर येषां ते सामान्यशरीरा। जी प्र ॥ १८५ ॥

भावार्थ—वनस्पति अनेक प्रकारकी होती हैं। कोई तो मूलसे उत्पन्न होती है, जैसे अदरक हल्दी आदि। कोई अग्रेसे उत्पन्न होती है, जैसे गुलाब, आर्यका, उदीची आदि। कोई पर्व-पगोलीसे उत्पन्न होती है, जैसे ईख, वेंत आदि। कोई कन्दसे उत्पन्न होती है, जैसे पिंडालू, सूरण आदि। कोई स्कन्धसे उत्पन्न होती है, जैसे सल्लकी, कटकी, पलाश, ढाक आदि। कोई अपने अपने बीजसे उत्पन्न होती है, जैसे गेहूँ, चना, धान आदि। कोई सम्मूर्च्छन-मिट्टी जल आदिके सम्बन्धसे ही उत्पन्न हो जाती है, जैसे घास आदि। ये सब ही वनस्पति सप्रतिष्ठित प्रत्येक और अप्रतिष्ठित प्रत्येक इस तरह दोनो प्रकारकी हुआ करती है।

यह बात भी ध्यानमें रहनी चाहिये कि यहाँपर बताये गये वनस्पतिके भेदोंमें एक भेद सम्मूर्च्छन भी बताया है वह वनस्पतिके अनेक कारणजन्य प्रकारोंमेंसे एक प्रकार है। जिसका आशय इतना ही है कि उसकी उत्पत्तिका कोई बीज निश्चित नहीं है। जैसा कि अन्य वनस्पतियोंके मूल आदि बीज निश्चित है। जन्मके तीन ( सम्मूर्च्छन गर्भ उपपाद ) प्रकारोंमेंसे एक सम्मूर्च्छन भेद है। वह तो एकेन्द्रिय जीवोंसे लेकर ससारी जीवोंमें चतुरिन्द्रिय तक सभी जीवोंका तथा किन्हीं-किन्हीं पंचेन्द्रिय जीवोंका भी हुआ करता है। दोनों ही सम्मूर्च्छनोंमें सामान्य विशेषका अन्तर है। सम्मूर्च्छन जन्म सामान्य है और यह भेद विशेष है।

सप्रतिष्ठित प्रत्येक और अप्रतिष्ठित प्रत्येक वनस्पतिकी पहचान—चिह्न बताते हैं।

गूढसिरसधिपञ्च, समभगमहीरुह च छिण्णरुहं ।

साधारण शरीर, तच्चिवरीय च पत्तेय<sup>१</sup> ॥ १८७ ॥

गूढशिरासन्धिपर्व समभङ्गमहीरुह च छिन्नरुहम् ।

साधारण शरीर तद्विपरीत च प्रत्येकम् ॥ १८७ ॥

अर्थ—जिनकी शिरा—बहि स्नायु, सन्धि—रेखाबन्ध, और पर्व—गाठ अप्रकट हो, और जिसका भग करनेपर समान भग हो, और दोनों भगोंमें परस्पर हीरुह—अन्तर्गत सूत्र—तन्तु न लगा रहे, तथा छेदन करने पर भी जिसकी पुन वृद्धि हो जाय, उनको सप्रतिष्ठित प्रत्येक वनस्पति कहते हैं। और जो विपरीत हैं—इन चिन्होंसे रहित है वे सब अप्रतिष्ठित प्रत्येक वनस्पति कही गयी हैं।

भावार्थ—यद्यपि वनस्पतिके जो दो भेद गिनाये हैं उनमें प्रत्येकसे साधारण भेद भिन्न ही है। परन्तु यहाँपर साधारण जीवोंसे आश्रित होनेके कारण उपचारसे ताल<sup>२</sup> नालिकेर तित्तिणीक आदि प्रत्येक वनस्पतिके भेदोंको भी साधारण शब्दसे कह दिया है।

मूले कदे छल्ली, पवाल सालदलकुसुम फलवीजे ।

समभगे सदि गता, असमे सदि ह्येति पत्तेया ॥ १८८ ॥

मूले कन्दे त्वक्प्रवालशालादलकुसुमफलबीजे ।

समभगे सति नान्ता असमे सति भवन्ति प्रत्येका ॥ १८८ ॥

१ म प्र टीकाकारने इन तीन गाथाओंको माधवचन्द्र त्रैविध्यदेवकी बताया है। उन्होंने इस गाथाको १९० न० पर और उसको यहाँ न १८७ पर रक्खा है। जो प्र में ऐसा नहीं है।

२ स टीकाकारने तालका और प. टोडरमलजीसा ने उसकी जगह आम्रका उदाहरण दिया है।

अर्थ—जिन वनस्पतियोंके मूल, कन्द, त्वचा, प्रवाल-नवीन कोपल अथवा अकुर, क्षुद्रशाखा-टहनी, पत्र, फूल, फल, तथा बीजोको तोड़नेसे समान भग हो, बिना ही हीरकके भग हो जाय, उसको सप्रतिष्ठित प्रत्येक वनस्पति कहते हैं। और जिनका भग समान न हो उनको अप्रतिष्ठित प्रत्येक वनस्पति कहते हैं।

कदस्स व मूलस्स व, सालाखदस्स वावि बहुलतरा ।

छन्ली साणतजिया, पत्तेयजिया तु तणुदरी ॥ १८९ ॥

कन्दस्य वा मूलस्य वा शाखास्कन्धस्य वापि बहुलतरी ।

त्वक् सा अनन्तजीवा प्रत्येकजीवा तु तनुकतरी ॥ १८९ ॥

अर्थ—जिस वनस्पतिके कन्द मूल क्षुद्रशाखा या स्कन्धकी छाल मोटी हो उसको अनन्तजीव-सप्रतिष्ठित प्रत्येक कहते हैं। और जिसकी छाल पतली हो उसको अप्रतिष्ठित प्रत्येक वनस्पति कहते हैं।

बीजे जोणीभूदे, जीवो चक्रमदि सो व अण्णा वा ।

जे वि य मूलादीया, ते पत्तेया पढमदाए ॥ १९० ॥

बीजे योनीभूते जीवः चक्रामति स वा अन्यो वा ।

येऽपि च मूलादिकास्ते प्रत्येका प्रथमतयायाम् ॥ १९० ॥

अर्थ—जिस यानीभूत बीजमे वही जीव या कोई अन्य जीव आकर उत्पन्न हो वह और मूल आदिक वनस्पतिया प्रथम अवस्थामे अप्रतिष्ठित प्रत्येक होती हैं।

भावार्थ—ग्रन्थकर्ता आचार्य ऊपर गाथा न १८६ मे प्रत्येक वनस्पतिके जो भेद बता चुके हैं उन्हीके विषयमे यहाँपर दो विशेष बातें बता रहे हैं। एक तो यह कि जब वे मूल आदिक बीज पर्यन्त सभी वनस्पतियाँ बीजरूपमे होती हैं, उनके पुद्गल स्कन्ध इस योग्य रहते हैं कि उनमे रहने-वाले जीवके निकल जानेपर भी बाह्य कारणोंके मिलते ही पुनः उनमे जीव आकर उत्पन्न हो सकता है। अर्थात् जबतक उनमेसे अङ्कुर उत्पन्न करनेकी शक्ति नष्ट नहीं हुई है तबतक उनमे या तो वही जीव आकर उत्पन्न हो जाता है जो कि पहले उनमे था। या कोई दूसरा जीव भी कहीं अन्यत्रसे मरण करके आकर उत्पन्न हो जा सकता है।

दूसरी बात यह कि वे मूल कन्द आदि सभी वनस्पतिया जिनको पहले सप्रतिष्ठित प्रत्येक कहा है वे अपनी उत्पत्तिके प्रथम समयसे लेकर अन्तर्मूर्त पर्यन्त अप्रतिष्ठित प्रत्येक ही रहती हैं।

इस प्रकार प्रत्येक और साधारणके भेदसे दो प्रकारकी वनस्पतियोंमे से प्रत्येकका वर्णन करके अब क्रमसे साधारण वनस्पतिका वर्णन करते हैं।

साहारणोदयेण णिगोदसरीरा' हवति सामण्णा ।

ते पुण दुविहा जीवा, बादर सुहुमा त्ति विण्णेया ॥ १९१ ॥

१ नि-गो-द = नियता निश्चिता गा भूमिमाधय वदाति यत् तत् निगोद शरीर येपा ते निगोदशरीरा ।  
अर्थात् एकस्मिन्नेव नियते शरीरे ये अनन्तानन्ता अपि जीवा समानख्येण वसन्ति ते निगोदशरीरा  
“साधारणा भण्यन्ते । साधारण शरीर येपा ते” इत्यादि पद ख. १ पृ २६९ ।

साधारणोदयेन निगोदशरीरा भवन्ति सामान्या ।

ते पुनर्द्विविधा जीवा बादर-सूक्ष्मा इति विज्ञेया ॥ १९१ ॥

अर्थ—जिन जीवोंका शरीर साधारण नामकर्मके उदयके कारण निगोदरूप होता है उन्हींको सामान्य या साधारण कहते हैं । इनके दो भेद हैं—एक बादर दूसरा सूक्ष्म ।

भावार्थ—जिन जीवोंके साधारण नामकर्मका उदय होता है उनका शरीर इस प्रकार होता है कि जो अनन्तानन्त जीवोंको समानरूपसे आश्रय दे सके । इस शरीरमें एक जीव मुख्य नहीं रहता अनन्तानन्त जीव रहते हैं और वे भी सब समानरूपसे रहते हैं । यही कारण है कि इन जीवोंका नाम सामान्य या साधारण है । इनके दो भेद हैं—एक बादर दूसरा सूक्ष्म ।

इनको साधारण क्यों कहते हैं यह बतानेके लिये इनका स्वरूप या लक्षण बताते हैं—

साधारणमाहारो, साधारणमाणपाणग्रहण च ।

साधारणजीवाण, साधारणलक्षण भणिय ॥ १९२ ॥

साधारणमाहार [साधारणमानपानग्रहण च ।

साधारणजीवाना साधारणलक्षण भणितम् ॥ १९२ ॥

अर्थ—इन साधारण जीवोंका साधारण अर्थात् समान ही तो आहार होता है और साधारण समान अर्थात् एक साथ ही स्वासोच्छ्वासका ग्रहण होता है । इस तरहसे साधारण जीवोंका लक्षण परमाणुमें साधारण ही बताया है ।

भावार्थ—साथ ही उत्पन्न होनेवाले जिन अनन्तानन्त साधारण जीवोंकी आहारादि पर्याप्ति और उनके कार्य सदृश तथा समान कालमें होते हो उनको साधारण जीव कहते हैं ।

जत्थे एक मरइ जीवो, तत्थ दु मरण इवे अणंताण ।

वक्कमइ जत्थ एक्को, वक्कमण तत्थ णताण ॥ १९३ ॥

यत्रैको म्रियते जीवस्तत्र तु मरण भवेदनन्तानाम् ।

प्रक्रामति यत्र एक प्रक्रमण तत्रानन्तानाम् ॥ १९३ ॥

अर्थ—साधारण जीवोंमें जहाँपर एक जीव मरण करता है वहाँपर अनन्त जीवोंका मरण होता है और जहाँपर एक जीव उत्पन्न होता है वहाँ अनन्त जीवोंका उत्पाद होता है ।

भावार्थ—साधारण जीवोंमें उत्पत्ति और मरणकी अपेक्षा भी सादृश्य है । प्रथम समयमें उत्पन्न होनेवाले साधारण जीवोंकी तरह द्वितीयादि समयोंमें भी उत्पन्न होनेवाले साधारण जीवोंका जन्म मरण साथ ही होता है । यहाँ इतना विशेष समझना कि एक बादर निगोद शरीरमें या सूक्ष्म निगोद शरीरमें साथ ही उत्पन्न होनेवाले अनन्तानन्त साधारण जीव या तो पर्याप्तिक ही होते हैं या अपर्याप्तिक ही होते हैं किन्तु मिश्ररूप नहीं होते, क्योंकि उनके समान कर्मोदयका नियम है ।

१ पट् ख गाथा न १४५ । पट् ख ३ गा न ७४ ।

२ जत्थेक्क, वक्कमदि, इति पट् ख १ गाथा न, १४६ ।

बादर निगोदिया जीवोके शरीरके आधारके स्वरूप प्रतिपादन करते हुए दो गाथाओं द्वारा बताते हैं—

खधा असंखलोगा, अडरआवासपुलविदेहा वि ।

हेट्टिन्लजोणिगाओ, असखलोगेण गुणिदकमा ॥ १९४ ॥

स्कन्धा असख्यलोका अडरावासपुलविदेहा अपि ।

अधस्तनयोनिका असख्यलोकेन गुणितक्रमा ॥ १९४ ॥

अर्थ—स्कन्धोका प्रमाण असख्यात लोकप्रमाण है । और अडर आवास पुलवि तथा देह ये क्रमसे उत्तरोत्तर असख्यात लोक असख्यात लोक गुणित हैं, क्योंकि वे सभी अधस्तनयोनिक हैं—इनमें पूर्व पूर्व आधार और उत्तरोत्तर आधेय हैं ।

भावार्थ—अपने योग्य असख्यातका लोकके समस्त प्रदेशोंसे गुणा करनेपर जो लब्ध आवे उतना समस्त स्कन्धोका प्रमाण है । और एक एक स्कन्धमें असख्यात लोकप्रमाण अडर हैं, एक एक अडरमें असख्यात लोकप्रमाण आवास है, एक एक आवासमें असख्यात लोकप्रमाण पुलवि हैं । एक एक पुलविमें असख्यात लोकप्रमाण बादर निगोदिया जीवोके शरीर है । इसलिये जब एक स्कन्धमें असख्यात लोकप्रमाण अडर हैं तब समस्त स्कन्धोमें कितने अडर होंगे ? इस प्रकार इनका त्रैराशिक करनेसे अडरोंका प्रमाण निकलता है । इसी तरह आगे भी त्रैराशिक करनेसे आवास पुलवि तथा देह इनका भी उत्तरोत्तर क्रमसे असख्यात लोक असख्यात लोक गुणा प्रमाण निकलता है ।

इस बातको दृष्टान्त द्वारा स्पष्ट करते बताते हैं—

जम्बूदीव भरहो, कोसलसागेदतग्घराइ वा ।

खर्घंडरआवासा, पुलविशरीराणि दिड्डता ॥ १९५ ॥

जम्बूद्वीपो भरत कोशलसाकेततद्ग्रहाणि वा ।

स्कन्धाण्डरावासा पुलविशरीराणि दृष्टान्ता ॥ १९५ ॥

अर्थ—जम्बूद्वीप भरतक्षेत्र कोशलदेश साकेता-अयोध्यानगरी और साकेता नगरीके घर ये क्रमसे स्कन्ध अडर आवास पुलवि और देहके दृष्टान्त हैं ।

भावार्थ—जिस प्रकार जम्बूद्वीप आदिक एक एक द्वीपमें भरतादिक अनेक क्षेत्र, एक एक भरतादि क्षेत्रमें कोशल आदि अनेक देश, और एक एक कोशल आदि देश में अयोध्या आदि अनेक नगरी, और उस एक एक नगरीमें अनेक घर होते हैं । उसी प्रकार एक एक स्कन्धमें असख्यात लोक असख्यात लोकप्रमाण अडर, एक एक अडरमें असख्यात लोक असख्यात लोकप्रमाण आवास, एक एक आवासमें असख्यात लोक असख्यात लोकप्रमाण पुलवि, और एक एक पुलविमें असख्यात लोक असख्यात लोकप्रमाण बादर निगोदिया जीवोंके शरीर होते हैं ।



उक्त एक एक निगोदशरीरमे द्रव्यकी अपेक्षासे जीवोका प्रमाण कितना है सो बताते हैं—

एगणिगोदसरीरे, जीवा दव्वप्पमाणदो दिट्ठा ।

सिद्धेहिं अणतगुणा, सव्वेण विदीदकालेण' ॥ १९६ ॥

एकनिगोदशरीरे जीवा द्रव्यप्रमाणतो दृष्टा ।

सिद्धेरनन्तगुणा सर्वेण व्यतीतकालेन ॥ १९६ ॥

अर्थ—समस्त सिद्धराशिका और सम्पूर्ण अतीत कालके समयोका जितना प्रमाण है द्रव्य-की अपेक्षासे उनसे अनन्तगुणे जीव एक निगोदशरीरमे रहते हैं ।

भावार्थ—यहाँपर कालके आश्रयसे एक शरीरमे पाये जानेवाले जीवोकी सख्या बताई गई है । क्षेत्र तथा भावकी अपेक्षासे उनकी सख्या आगमके अनुसार जानी जा सकती है ।

नित्यनिगोदका स्वरूप या लक्षण बताते हैं—

अत्थि अणता जीवा, जेहिं ण पत्तो तसाण परिणामो ।

भावकलकसुपउरा, णिगोदवास ण मुच्चति' ॥ १९७ ॥

सन्ति अनन्ता जीवा येन प्राप्त त्रसाना परिणाम ।

भावकलङ्कसुप्रचुरा निगोदवास न मुच्चन्ति ॥ १९७ ॥

अर्थ—ऐसे अनन्तानन्त जीव हैं कि जिन्होंने त्रसोकी पर्याय अभी तक कभी भी नहीं पाई है । और जो निगोद अवस्थामे होनेवाले दुर्लेश्यारूप परिणामोसे अत्यन्त अभिभूत रहनेके कारण निगोदस्थानको कभी नहीं छोड़ते ।

भावार्थ—निगोदके दो<sup>३</sup> भेद हैं । एक नित्य निगोद दूसरा चतुर्गति निगोद । जिसने कभी त्रस पर्यायको प्राप्त कर लिया हो उसको चतुर्गति निगोद कहते हैं । और जिसने अभी तक कभी भी त्रस पर्यायको न पाया हो, अथवा जो भविष्यमे भी कभी त्रस पर्यायको नहीं पावेगा उसको नित्यनिगोद कहते हैं, क्योंकि नित्य शब्दके दोनो ही अर्थ होते हैं एक तो अनादि<sup>४</sup> दूसरा अनादि अनन्त । इन दोनो ही प्रकारके जीवोकी सख्या अनन्तानन्त है ।

गाथामे आया हुआ 'प्रचुर' शब्द प्रायः अथवा आसीक्ष्य अर्थको सूचित<sup>५</sup> करता है । अतएव छह महीना आठ समयमे छहसी आठ जीवोके उसमेसे निकलकर मोक्षको चले जाने पर भी कोई बाधा नहीं आती ।

इस तरह स्थावर कायके पाँचों भेदोका वर्णन समाप्त हो जाने पर अब क्रमानुसार त्रस-कायका वर्णन अवसर प्राप्त है उसमे सबसे प्रथम दो गाथाओंमे त्रस जीवो का स्वरूप भेद और उनका क्षेत्र आदि बताते हैं—

१ पदख १ गा १४७, २१० । तथा ख ४ गा, ४३ ।

२. पदख १ गा १४८, ख ४ गा ४२ । किन्तु तत्र "भावकलकसुपउरा" इति पाठ ।

३. देखो गाथा न० ७३ "णिच्चचटुगदिणिगोदथूलिदरा" इति ।

४ चतुर्गति निगोदमें कितने ही जीव सादि सान्त निगोदभवके धारण करनेवाले भी हुआ करते हैं ।

५ जो, प्र तथा म प्र टीका ।

विहि तिहि चहुहिं पचहिं, सहिया जे इदिएहिं लोयम्हि ।

ते तसकाया जीवा, पेया वीरोवदेसेण ॥ १९८ ॥

द्वाभ्या त्रिभिश्चतुर्भि पचभिः सहिता ये इन्द्रियैर्लोके ।

ते त्रसकाया जीवा ज्ञेया वीरोपदेशेन ॥ १९८ ॥

अर्थ—जो जीव दो तीन चार पांच इन्द्रियोसे युक्त हैं उनको वीर भगवानके उपदेशानुसार त्रस काय समझना चाहिये ।

भावार्थ—पूर्वोक्त स्पर्शनादिक पाच इन्द्रियोमेसे आदिकी दो, तीन, चार, या पांच इन्द्रियोसे जो युक्त हैं उनको त्रस कहते हैं । अत एव इन्द्रियोकी अपेक्षासे त्रसोंके चार भेद हो जाते हैं—  
द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, पचेन्द्रिय ।

उचवादमारणतिय, परिणदतसमुज्झिऊण सेसतसा ।

तसणालिबाहिरम्हि य, णत्थि त्ति जिणेहिं णिदिट्ठ ॥ १९९ ॥

उपपादमारणान्तिकपरिणतत्रसमुज्झित्वा शेषत्रसा ।

त्रसनालीबाह्ये च न सन्तीति जिनैर्निर्दिष्टम् ॥ १९९ ॥

अर्थ—उपपाद जन्मवाले और मारणान्तिक समुद्धातवाले त्रस जीवोंको छोड़कर बाकीके त्रस जीव त्रसनालीके बाहर नहीं रहते यह जिनैन्द्रदेवने कहा है ।

भावार्थ—किसी भी विवक्षित भवके प्रथम समयकी पर्यायको उपपाद कहते हैं । अपनी आयुके अन्तिम अन्तर्मुहूर्तमें जो समुद्धात होता है उसको मारणान्तिक समुद्धात कहते हैं । लोकके बिल्कुल मध्यमें एक एक राजू चौडी और मोटी तथा चौदह राजू ऊंची नाली है अर्थात् इस तरह के लम्बाई चौडाई ऊँचाई वाला जो लोकका मध्यवर्ती प्रदेश है उसको त्रसवाली कहते हैं, क्योंकि त्रस जीव इसके भीतर ही रहते हैं—बाहर नहीं रहते । किन्तु उपपाद जन्मवाले और मारणान्तिक समुद्धातवाले त्रस, तथा इस गाथामे च शब्दको ग्रहण किया है इसलिये केवलसमुद्धातवाले भी त्रस जीव त्रसनालीके बाहर कदाचित् रहते हैं । वह इस प्रकारसे कि लोकके अन्तिम वातवलयमें स्थित कोई जीव मरण करके विग्रहगति द्वारा त्रसनालिमें त्रसपर्यायसे उत्पन्न होनेवाला है, वह जीव जिस समयमें मरण करके प्रथम मोड़ा लेता है उस समयमें त्रसपर्यायको धारण करने पर भी त्रसनालीके बाहर है । इसलिये उपपादकी अपेक्षा त्रस जीव त्रसनालीके बाहर रहता है । इस ही प्रकार त्रसनालीमें स्थित किसी त्रसने मारणान्तिक समुद्धातके द्वारा त्रसनालीके बाहिरके प्रदेशोंका स्पर्श किया, क्योंकि उसको मरण करके वही उत्पन्न होना है, तो उस समयमें भी त्रस जीवका अस्तित्व त्रसनालीके बाहिर पाया जाता है । इस ही तरह जब केवली केवलसमुद्धातके द्वारा त्रसनालीके बाह्य प्रदेशोंका स्पर्श करते हैं उस समयमें भी त्रसनालीके बाहर त्रस जीवका सद्भाव पाया जाता है । परन्तु इन तीन अवस्थाओंको छोड़कर अन्य किसी भी अवस्थामें त्रस जीव त्रसनालीके बाहर नहीं पाये जाते या नहीं रहा करते ।

ऊपर जिस तरह वनस्पतियोंमें प्रतिष्ठित अप्रतिष्ठित ये दो भेद बताये हैं उस ही तरह दूसरे जीवोंमें भी ये दो भेद पाये जाते हैं यह विशेष बात बताते हैं—

पृथ्वीआदिचउण्हं, केवलिआहारदेवणिरयगा ।

अपदिडिद्धा णिगोदेहि, पदिडिद्धंगा हवे सेसा ॥ २०० ॥

पृथिव्यादिचतुर्णां केवल्याहारदेवनिरयागानि ।

अप्रतिष्ठितानि निगोदे प्रतिष्ठितांगा भवन्ति शेषा ॥ २०० ॥

अर्थ—पृथिवी, जल अग्नि और वायुकायिक जीवोका शरीर तथा केवलियोंका शरीर आहारकशरीर और देव-नारकियोंका शरीर वादर निगोदिया जीवोसे अप्रतिष्ठित<sup>१</sup> है। शेष वनस्पतिकायके जीवोका शरीर तथा द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, पचेन्द्रिय तिर्यच और मनुष्योंका शरीर निगोदिया जीवोसे प्रतिष्ठित है।

स्थावरकायिक और त्रमकायिक जीवोका आकार बताते हैं—

मसुरबुबिंदुसुई, कलावधयसण्हो हवे देहो ।

पृथ्वीआदिचउण्ह, तरुतसकाया अण्येयविहा ॥ २०१ ॥

मसूराम्बुबिन्दुसूचीकलापध्वजसन्निभो भवेद्देह ।

प्रथिव्यादिचतुर्णां तरुतसकाया अनेकविधाः ॥ २०१ ॥

अर्थ—मसूर (अन्नविशेष) जलकी बिन्दु, सुइयोका समूह, ध्वजा इनके सदृश क्रमसे पृथिवी अप् तेज वायुकायिक जीवोका शरीर होता है। और वनस्पति तथा त्रसोका शरीर अनेक प्रकारका होता है।

भावार्थ—जिस तरहका मसूरादिकका आकार है उस ही तरहका पृथिवीकायिकादिकका शरीर होता है, किन्तु वनस्पति और त्रसोंका शरीर अनियत सस्थान होनेसे एक प्रकारका नहीं किन्तु अनेक प्रकारकी भिन्न-भिन्न आकृतियोंवाला ही हुआ करता है। ध्यान रहे पृथ्वीकायिकादिके जो दृष्टिगोचर शरीर हैं वे अनेको जीवोके शरीरोके समूहरूप हैं, अतएव उनका नियत सस्थान घनागुलके असंख्यातवे भागप्रमाण होनेसे दिखाई नहीं पड़ता।

इस प्रकार कायमार्गणाका निरूपण करके, अब कायविशिष्ट यह ससारी जीव कायके द्वारा ही कर्मभारका वहन करता है यह दृष्टान्त द्वारा बताते हैं।

जह भारवहो पुरिसो वहइ भर गेहिऊण कावलिय ।

एमेव वहइ जीवो कम्मभर कायकावलिय<sup>२</sup> ॥ २०२ ॥

यथा भारवह पुरुषो वहति भार गृहीत्वा कावटिकाम् ।

एवमेव वहति जीवः कर्मभर कायकावटिकाम् ॥ २०२ ॥

अर्थ—जिस प्रकार कोई भारवाही पुरुष कावटिकाके<sup>३</sup> द्वारा भारका वहन करता है, उस ही प्रकार यह जीव कायरूपी कावटिकाके द्वारा कर्मभारका वहन करता है।

१ अर्थात् इतने जीवोके शरीरके आश्रय निगोदिया जीव नहीं रहते हैं।

२ पद १ गा ८७।

३. वहगी कावटी।

भावार्थ—जिस प्रकार मजूर कावटिकाके द्वारा निरन्तर बोझा ढोता है और उससे रहित होने पर सुखी होता है, उस ही प्रकार यह ससारी जीव कायके द्वारा अनन्त दुःखोंके कारण कर्मरूपी बोझाको लेकर नाना गतियोमें लिये लिये फिरता है और उनके फलस्वरूप दुःखोंको भोगता है । तात्पर्य यह है कि इस काय और कर्मके अभावमें ही जीव परम सुखी होता है ।

कायमार्गणासे रहित सिद्धोका स्वरूप बताते हैं—

जह कचणमग्निगय, मुंचइ किट्टेण कालियाए य ।

तह कायबंधमुक्का, अकाइया ज्ञानजोगेण ॥ २०३ ॥

यथा कचनमग्निगत मुच्यते किट्टेन कालिकया च ।

तथा कायबन्धमुक्ता अकायिका ध्यानयोगेन ॥ २०३ ॥

अर्थ—जिस प्रकार मलिन भी सुवर्ण अग्निके द्वारा सुसंस्कृत होकर बाह्य और अभ्यन्तर दोनों ही प्रकारके मलसे रहित हो जाता है उस ही प्रकार ध्यानके द्वारा यह जीव भी शरीर और कर्मबन्ध दोनोंसे रहित होकर सिद्ध हो जाता है ।

भावार्थ—जिस प्रकार सोलह तावके द्वारा तपाये हुए सुवर्णमें बाह्य किट्टिका और अभ्यन्तर कालिका इन दोनों ही प्रकारके मलका विलकुल अभाव होजानेपर फिर किसी दूसरे मलका सम्बन्ध नहीं होता उस ही प्रकार महाव्रत और धर्मध्यानविसे सुसंस्कृत एवमुत्तम आत्मासे एक बार शुक्लध्यान रूपी अग्निके द्वारा बाह्य मल काय और अन्तरंग मल कर्मके सम्बन्धके सर्वथा छूट जाने पर फिर उनका बन्ध नहीं होता और वे सदाके लिये काय और कर्मसे रहित होकर सिद्ध हो जाते हैं । इस तरहसे इस गाथामें आचार्यने काय मार्गणाके वर्णनका वास्तविक प्रयोजन बता दिया है ।

ग्यारह गाथाओंमें पृथिवी कायिकादि जीवोंको सख्याको बताते हैं—

आउट्टरासिवार लोगे अण्णोणसगुणे तेऊ ।

भूजलवाऊ अहिया पडिभागोऽसखलोगो दु ॥ २०४ ॥

सार्धत्रयराशिवार लोके अन्योन्यसगुणे तेज ।

भूजलवायव. अधिका प्रतिभागोऽसख्यलोकस्तु ॥ २०४ ॥

अर्थ—शलाकात्रयनिष्ठापनकी विधिसे लोकका साढे तीनवार परस्पर गुणा करनेसे तेजस्कायिक जीवोंका प्रमाण निकलता है । पृथिवी जल वायुकायिक जीवोंका उत्तरोत्तर तेजस्कायिक जीवों की अपेक्षा अधिक अधिक प्रमाण है । इस अधिकताके प्रतिभागहाराका प्रमाण असख्यात लोक है ।

भावार्थ—लोकप्रमाण ( जगच्छ्रेणीके घनका जितना प्रमाण हो उसके बराबर ) शलाका, विरलन, देय इस प्रकार तीन राशि स्थापन करना । विरलन राशिका विरलनकर ( एक एक बखेर कर ) प्रत्येक एकके ऊपर उस लोकप्रमाण देय राशिका स्थापन करना और उन देय राशियोंका परस्पर गुणा करना, और शलाका राशिसे एक कम करना । इस उत्पन्न महाराशिप्रमाण फिर

विरलन ओर देय ये दो राशि स्थापन करना, तथा विरलन राशिका विरलन कर प्रत्येक एकके ऊपर देयराशि रखकर पूर्वकी तरह परस्पर गुणा करना, और शलाका राशिमेंसे एक और कम करना इस ही प्रकारसे शलाका राशिमेंसे एक-एक कम करते करते जब समस्त शलाका राशि समाप्त हो जाय तब उस उत्पन्न महाराशिप्रमाण फिर विरलन देय शलाका ये तीन राशि स्थापन करना, और विरलन राशिका विरलन कर और उसके प्रत्येक एकके ऊपर देयराशिको स्थापित करके देय राशिका उक्त रीतिसे ही गुणा करते करते तथा पूर्वकी रीतिसे ही शलाका राशिमेंसे एक-एक कम करते करते जब दूसरी बार भी शलाका राशि समाप्त हो जाय, तब उत्पन्न महाराशिप्रमाण फिर तीसरी बार उक्त तीन राशि स्थापन करना। और उक्त विधानके अनुसार ही विरलन राशिका विरलन कर और देय राशिका परस्पर गुणा तथा शलाका राशिमेंसे एक-एक कम करना। इस प्रकारशलाका अग्रनिष्ठापन कर चौथी बारकी स्थापित महाशलाका राशिमेंसे पहली दूसरी और तीसरी शलाका राशिका प्रमाण घटाने पर जो शेष रहे उतनी बार उक्त क्रमसे ही विरलन राशिका विरलन कर और देयराशिका परस्पर गुणा तथा शेष महाशलाका राशिमेंसे एक एक कम करना। इस पद्धतिसे साढ़े तीनवार लोकका गुणा करने पर अन्तमें जो महाराशि उत्पन्न हो उतना ही तैजस्कायिक जीवोका प्रमाण है। इस तैजस्कायिक जीवराशिमें असख्यात लोकका भाग देने से जो लब्ध आवे उस एक भागको तैजस्कायिक जीवराशिमें मिलाने पर पृथिवीकायिक जीवोका प्रमाण निकलता है। और पृथिवीकायिक जीवोके प्रमाणमें असख्यात लोकका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उस एक भागको पृथिवीकायिक जीवोके प्रमाणमें मिलाने पर जलकायिक जीवोका प्रमाण निकलता है। जलकायिक जीवोके प्रमाणमें असख्यात लोकका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उस एक भागको जलकायिक जीवराशिमें मिलाने पर वायुकायिक जीवोका प्रमाण निकलता है। इस तरहसे चारो धातुरूप माने गये स्थावर जीवोकी सख्या और उसका अल्पबहुत्व मालूम हो सकता है।

अपदिद्धिदपत्तेया, असखलोगप्यमाणया ह्येति ।

तत्तो पदिद्धिदा पुण, असखलोगेण सगुणिदा ॥ २०५ ॥

अप्रतिष्ठितप्रत्येका असख्यलोकप्रमाणका भवन्ति ।

तत् प्रतिष्ठिता पुन असख्यलोकेन सगुणिता ॥ २०५ ॥

अर्थ—अप्रतिष्ठित प्रत्येक वनस्पतिकायिक जीव असख्यात लोकप्रमाण हैं, और इससे भी असख्यात लोकगुणा प्रतिष्ठितप्रत्येक वनस्पतिकायिक जीवोका प्रमाण है।

तसरासिपुढविआदी, चउक्कपत्तेयहीणससारी ।

साधारणजीवाण, परिमाण होदि जिणदिट्ठ ॥ २०६ ॥

तसरासिपृथिव्यादिवतुष्कप्रत्येकहीनससारी ।

साधारणजीवाना परिमाण भवति जिनिदिट्ठम् ॥ २०६ ॥

अर्थ—सम्पूर्ण ससारी जीवराशिमेंसे त्रस राशिका प्रमाण और पृथिव्यादि चतुष्क (पृथिवी

१ जो कि आगे गाया न २३२ में बताया गया है। अर्थात् आवलीके असख्यातवर्ग भागसे भवत प्रतरागुलका भाग जगत्प्रतरमें देनेसे जिसका प्रमाण रहे।

अप् तेज वायु ) तथा प्रत्येक वनस्पतिकायका प्रमाण जोकि ऊपर बताया गया है घटाने पर जो शेष रहे उतना ही साधारण जीवोका प्रमाण है, ऐसा जिनेन्द्रदेवने कहा है ।

**मगसगअसंखभागो, बादरकायाण होदि परिमाण ।**

**सेसा सुहमप्रमाण, पडिभागो पुव्वणिद्धिट्ठो ॥२०७॥**

स्वकस्वकासख्यभागो बादरकायानां भवति परिमाणम् ।

शेषा सूक्ष्मप्रमाण प्रतिभाग पूर्वनिर्दिष्ट ॥ २०७ ॥

**अर्थ—**अपनी अपनी राशिका असख्यातवा भाग बादरकायिक जीवोका प्रमाण है और शेष बहुभाग सूक्ष्म जीवोका प्रमाण है । इसके प्रतिभागहारका प्रमाण पूर्वोक्त असख्यात लोक प्रमाण है ।

**भावार्थ—**पृथिवी कायिकादि जीवोकी अपनी अपनी राशिमे असख्यात लोकका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतना अर्थात् एक भागप्रमाण तो बादरजीवोका प्रमाण होता है और शेष बहुभागप्रमाण सूक्ष्म जीवोका प्रमाण है ।

सूक्ष्म जीवोमे भी पर्याप्तिक और अपर्याप्तिकोका प्रमाण कारण सहित बताते हैं ।

**सुहुमेसु सखभागं, संखा भागा अपुण्णगा इदरा ।**

**जत्तिस्स अपुण्णद्धादो, पुण्णद्धा सखगुणितकमा ॥ २०८ ॥**

सूक्ष्मेषु सख्यभाग सख्या भागा अपूर्णका इतरे ।

यस्मादपूर्णाद्धात पूर्णाद्धा सख्यगुणितक्रमा ॥ २०८ ॥

**अर्थ—**सूक्ष्म जीवोमे अपनी अपनी राशिके सख्यात भागोमेसे एक भागप्रमाण अपर्याप्तिक और बहुभागप्रमाण पर्याप्तिक हैं । कारण यह है कि अपर्याप्तिकके कालसे पर्याप्तिकका काल सख्यात गुणा है ।

**भावार्थ—**मृदु पृथ्वीकायिक जीवोकी उत्कृष्ट आयुका प्रमाण बारह हजार वर्ष, कठोर पृथ्वीकायिक जीवोकी उत्कृष्ट आयुका प्रमाण २२ हजार वर्ष, जलकायिक जीवोकी ७ हजार वर्ष, तेजस्कायिक जीवोकी तीन दिन, वातकायिक जीवोकी उत्कृष्ट आयुका प्रमाण तीन हजार वर्ष और वनस्पतिकायिक जीवोकी उत्कृष्ट आयुका प्रमाण १० हजार वर्षप्रमाण है । किन्तु अपर्याप्तिक अवस्थाका काल केवल अन्तर्मुहूर्त मात्र ही है । अतएव अपर्याप्तिक अवस्थासे पर्याप्तिक अवस्थाका सचय काल सख्यातगुणा हो जानेसे अपर्याप्तिकोकी अपेक्षा पर्याप्तिक जीवोका प्रमाण सख्यातगुणा हो जाता है ।

**पन्लासखैज्जवहिद, पदरगुलभाजिदे जगप्पदरे ।**

**जलभूणिपवादरया पुण्णा आवलि असखभजिदकमा ॥ २०९ ॥**

पल्यासख्यातावहितप्रतरागुलभाजिते जगत्प्रतरे ।

जलभूनिपवादरका पूर्णा आवल्यसख्यभजितक्रमा ॥२०९॥

१ यहा पर जीवोकी सख्या और उसका अल्पबहुत्व कालकी अपेक्षासे बताया गया है ।

अर्थ—पल्यके असख्यातवें भागसे भक्त प्रतरागुलका जगत्प्रतरमे भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतना बादर पर्याप्त जलकायिक जीवोका प्रमाण है। इसमें आवलिके असख्यातवें भागका भाग देनेसे जो लब्ध रहे उतना बादर पर्याप्त पृथिवीकायिक जीवोका प्रमाण है। इसमें भी आवलिके असख्यातवें भागका भाग देनेसे जो लब्ध रहे उतना सप्रतिष्ठित प्रत्येक पर्याप्त जीवराशिका प्रमाण होता है। पूर्वकी तरह इसमें भी आवलिके असख्यातवें भागका भाग देनेसे जो लब्ध रहे उतना अप्रतिष्ठित प्रत्येक पर्याप्त जीवराशिका प्रमाण होता है।

विदावलिलोगाणमसंख संख च तेउवाळण ।

पज्जताण पमाण, तेहिं विहीणा अपज्जत्ता ॥ २१० ॥

वृन्दावलिलोकानामसख्य सख्य च तेजोवायूनाम् ।

पर्याप्ताना प्रमाण तैर्विहीना अपर्याप्ता ॥ २१० ॥

अर्थ—धनावलिके असख्यात भागोमेंसे एक भाग प्रमाण बादर पर्याप्त तेजस्कायिक जीवोका प्रमाण है। और लोकके सख्यात भागोमेंसे एक भाग प्रमाण बादर पर्याप्त वायुकायिक जीवोका प्रमाण है। अपनी अपनी सम्पूर्ण राशिमेंसे पर्याप्तकोका प्रमाण घटानेपर जो शेष रहे वही अपर्याप्तकोका प्रमाण है।

भावार्थ—सूक्ष्म जीवोका अलग वर्णन किया गया है। इसलिये “पल्लासखेज्जवहिद” और “विदावलिलोगाण” इन उपयुक्त दोनों ही गाथाओमें बादर जीवोका ही प्रमाण समझना चाहिये। और इन दो गाथाओमें कहे हुए पर्याप्तिक जीवोके प्रमाणको अपनी-अपनी सामान्य राशिमेंसे घटाने पर जो शेष रहे उतना ही अपर्याप्तकोका प्रमाण है, ऐसा समझना चाहिये।

सादरणवादरेसु असख भाग असंखगा भागा ।

पुण्णाणमपुण्णाण, परिमाण होदि अणुकमसो ॥ २११ ॥

साधारणवादरेषु असख्य भागमसख्यका भागा ।

पूर्णानामपूर्णाना परिमाण भवत्यनुक्रमशः ॥ २११ ॥

अर्थ—साधारण बादर वनस्पतिकायिक जीवोका जो प्रमाण बताया है उसके असख्यात भागोमेंसे एक भाग प्रमाण पर्याप्त और बहुभागप्रमाण अपर्याप्त है।

भावार्थ—बादर जीवोमें पर्याप्त अवस्था अत्यन्त दुर्लभ है यह बात उनकी अल्प संख्या बताकर अचार्यने यहा प्रकट की है।

आवलिसंखसंखेणवहिदपरगुलेण हिदपदर ।

कमसो तसत्पुण्णा पुण्णतसा अपुण्णा हु ॥ २१२ ॥

आवल्यसख्यसख्येनावहितप्रतरागुलेन हितप्रतरम् ।

ममशस्त्रसत्तत्पूर्णा पूर्णान्नसा अपूर्णा हि ॥ २१२ ॥

१. आवलीके समयोका घन करने पर जो प्रमाण दो उसीको वृन्दावलि या धनावलि कहते हैं।

अर्थ—आवलीके असख्यातवें भागसे भक्त प्रतरागुलका भाग जगत्प्रतरमे देनेसे जो लब्ध आवे उतना ही सामान्य त्रसराशिका प्रमाण है और सख्यात से भक्त प्रतरागुलका भाग जगत्प्रतरमे देनेसे जो लब्ध आवे उतना पर्याप्त त्रस जीवोका प्रमाण है। सामान्य त्रसराशिमसे पर्याप्तकोका प्रमाण घटाने पर शेष अपर्याप्त त्रसोका प्रमाण निकलता है।

भावार्थ—ऊपरकी गाथाकी तरह इस गाथा मे भी पर्याप्त त्रस जीवोंका प्रमाण अल्प बतानेका कारण यही है कि त्रसोमे पर्याप्त अवस्था अत्यन्त दुर्लभ है।

बादर तेजस्कायिकादि छह जीवराशियोके प्रमाणका विशेष रूपसे ज्ञान करानेके लिये उनकी अर्द्धच्छेद सख्याको बताते हैं।

आवलिअसंखभागेणवहिदपल्लूणसायरद्धछिदा ।

बादरतेपणिभूजलवादाण चरिमसागर पुण्ण ॥ २१३ ॥

आवल्यसख्यभागेनावहितपल्योनसागरार्धच्छेदा ।

बादरतेपनिभूजलवाताना चरम. सागर पूर्ण ॥ २१३ ॥

अर्थ—आवलिके असख्यातवें भागसे भक्त पल्यको सागरमेसे घटाने पर जो शेष रहे उतने बादर तेजस्कायिक जीवोके अर्द्धच्छेद हैं और अप्रतिष्ठित प्रत्येक, प्रतिष्ठित प्रत्येक, बादर पृथ्वी कायिक, बादर जलकायिक जीवोंके अर्द्धच्छेदोका प्रमाण क्रमसे आवलिके असख्यातमे भागका दो बार, तीन बार, चार बार, पाच बार पल्यमे भाग देनेसे जो लब्ध आवे उसको सागरमे घटानेसे निकलता है और बादर वातकायिक जीवोके अर्द्धच्छेदोका प्रमाण पूर्ण सागरप्रमाण है।

भावार्थ—किसी राशिको जितनी बार आधा आधा करनेसे एक शेष रहे उसको अर्द्धच्छेदराशि कहते हैं। जैसे दोकी एक, चारकी दो, आठकी तीन, सोलहकी चार और बत्तीसकी पाच अर्द्धच्छेद राशि है। इस ही प्रकार बादर तेजस्कायिक जीवोकी अर्द्धच्छेद राशिका प्रमाण एक बार आवलीके असख्यातवें भागसे भाजित पल्यके एक भागको सागरमेसे घटानेपर जो शेष रहे उतना है। दो बार आवलीके असख्यातवें भागसे भाजित पल्यको सागरमे घटानेपर अप्रतिष्ठित प्रत्येक जीवोके अर्द्धच्छेदोका प्रमाण निकलता है। तीन बार आवलीके असख्यातवें भागसे भाजित पल्यको सागरमेसे घटाने पर शेष प्रतिष्ठित प्रत्येक जीवोके अर्द्धच्छेदोका प्रमाण होता है। चार बार आवलीके असख्यातवें भागसे भाजित पल्यको सागरमेसे घटानेसे बादर पृथ्वीकायिक जीवोके अर्द्धच्छेदोका प्रमाण निकलता है। पाच बार आवलीके असख्यातवें भागसे भाजित पल्यको सागरमेसे घटानेपर शेष बादर जलकायिक जीवोके अर्द्धच्छेदोका प्रमाण होता है। और बादर वातकायिका जीवोके अर्द्धच्छेदोका प्रमाण पूर्ण सागर प्रमाण है।

ते वि विसेसेणहिया, पल्लासखेज्जभागमेत्तेण ।

तम्हा ते रासीओ असखलोगेण गुणिदकमा ॥ २१४ ॥

तेपि विशेषेणाधिका पल्लासख्यातभागमात्रेण ।

तस्मात्ते राशयोऽसख्यलोकेन गुणितक्रमा ॥ २१४ ॥



अर्थ—ये प्रत्येक अर्द्धच्छेद राशि पल्यके असख्यातवें असख्यातवे भाग उत्तरोत्तर अधिक हैं । इसलिये ये सभी राशि (तेजस्कायिकादि जीवोके प्रमाण) क्रमसे उत्तरोत्तर असख्यात लोकगुणी हैं ।

भावार्थ—बादर तेजस्कायिक जीवोकी अपेक्षा अप्रतिष्ठित और अप्रतिष्ठितोकी अपेक्षा प्रतिष्ठित जीवोके अर्द्धच्छेद पल्यके असख्यातवें असख्यातवें भाग अधिक हैं । इसी प्रकार पृथिवी-कायिकादिके भी अर्द्धच्छेद पूर्वकी अपेक्षा पल्यके असख्यातवे भाग अधिक है । इसलिये पूर्व पूर्व राशिकी अपेक्षा उत्तरोत्तर राशि ( मूल ) असख्यात लोकगुणी है ।

उक्त असख्यात लोकगुणितक्रमको निकालनेके लिये करणसूत्रको कहते हैं—

दिण्णच्छेदेणवहिद, इट्ठच्छेदेहिं पयदविरलणं भजिदे ।

लद्धमिदइट्ठरासीणण्णोण्हदोए होदि पयदधण ॥ २१५ ॥

देयच्छेदेनावहितेष्टच्छेदै प्रकृतविरलन भाजिते ।

लब्धमितेष्टराश्यन्योन्यहत्या भवति प्रकृतघनम् ॥ २१५ ॥

अर्थ—देयराशिके अर्द्धच्छेदोसे भक्त इष्ट राशिके अर्द्धच्छेदोका प्रकृत विरलन राशिमै भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतनी जगह इष्ट राशिको रखकर परस्पर गुणा करनेसे प्रकृत घन होता है ।

भावार्थ—इसकी अकसदृष्टि इस प्रकार है कि जब सोलह जगह दूआ माड (सोलह जगह दोका अक रखकर ) परस्पर गुणा करनेसे पण्णट्ठी (६५५३६) उत्पन्न होती है तब ६४ जगह दूआ माड परस्पर गुणा करनेसे कितनी राशि उत्पन्न होगी ? तो देयराशि दोके अर्द्धच्छेद एकका इष्टराशि पण्णट्ठीके अर्द्धच्छेद सोलहमे भाग देनेसे लब्ध सोलहका भाग प्रकृत विरलन राशि ६४ मे दिया, इससे चारकी सख्या लब्ध आई । इसलिये चार जगह पर पण्णट्ठीको रखकर परस्पर गुणा करनेसे एकट्ठी प्रमाण प्रकृत घन होता है । इस ही प्रकार अर्थसदृष्टिमे जब इतनी जगह ( अर्द्ध-च्छेदोकी राशिप्रमाण ) दूआ माड परस्पर गुणा करनेसे इतनी राशि उत्पन्न होती है तब इतनी जगह ( आगेकी राशिके अर्द्धच्छेदप्रमाण ) दूआ माड परस्पर गुणा करनेसे कितनी राशि उत्पन्न होगी ? इस प्रकार उक्त क्रमसे त्रैराशिक विधान करने पर पूर्व पूर्वकी अपेक्षा उत्तरोत्तर राशि असख्यात लोकगुणी सिद्ध होती है ।

इति कायमार्गणाधिकार

०

## अथ योगमार्गणा ४

अब योगमार्गणाका वर्णन क्रम प्राप्त है इसलिये प्रथम ही योगका सामान्य लक्षण कहते हैं—

पुगलविवाइदेहोदयेण मणवयणकायजुत्तस्स ।

जीवस्स जा इ सची, कम्मागमकारण जोगो ॥ २१६ ॥

पुद्गलविपाकिदेहोदयेन मनोवचनकाययुक्तस्य ।

जीवस्य या हि शक्ति कर्मणिमकारण योग ॥ २१६ ॥

अर्थ—पुद्गलविपाकी शरीरनामकर्मके उदयसे मन वचन कायसे युक्त जीवकी जो कर्मोंके ग्रहण करनेमें कारणभूत शक्ति है उसको योग कहते हैं ।

भावार्थ—आत्माकी अनन्त शक्तियोंमेंसे एक योग शक्ति भी है । उसके दो भेद हैं, एक भावयोग दूसरा द्रव्ययोग । पुद्गलविपाकी आज्ञोपागनामकर्म और शरीरनामकर्मके उदयसे, मन वचन काय पर्याप्ति जिसकी पूर्ण हो चुकी है और जो मनोवाक्कायवर्गणाका अवलम्बन रखता है ऐसे ससारी जीवकी जो समस्त प्रदेशोंमें रहनेवाली कर्मोंके ग्रहण करनेमें कारणभूत शक्ति है उसको भावयोग कहते हैं और इस ही प्रकारके जीवके प्रदेशोंका जो परिस्पन्दन होता है उसको द्रव्ययोग कहते हैं । यहाँ पर कर्मशब्द उपलक्षण है, इसलिए कर्म और नोकर्म दोनोंको ग्रहण करनेवाला योग होता है ऐसा समझना चाहिये । जिस प्रकार लोहेमें रहनेवाली दहनशक्ति अग्निके सम्बन्धसे काम किया करती है उसी प्रकार जीवके समस्त लोक प्रमाण प्रदेशोंमें कर्म नोकर्म को ग्रहण करने की सामर्थ्य पायी जाती है फिर भी पुद्गलविपाकी शरीर और आगोपाग नामकर्मके उदयसे प्राप्त मनोवर्गणा भाषावर्गणा और आहारवर्गणाके पुद्गल स्कन्धोंके सयोगसे ही वह कर्म नोकर्मको ग्रहण करनेका कार्य किया करता है ।

योगविशेषका लक्षण कहते हैं ।

मणवयणाणपउत्ती, सच्चासन्नुभयअणुभयत्थेसु ।

तण्णाम होदि तदा, तेहि दुजोगा हु तजोगा ॥ २१७ ॥

मनोवचनयो प्रवृत्तय सत्यासत्योभयानुभयार्थेषु ।

तन्नाम भवति तदा तैस्तु योगात् हि तजोगा ॥ २१७ ॥

अर्थ—सत्य असत्य उभय अनुभय इन चार प्रकारके पदार्थोंमें जिस पदार्थको जानने या कहनेके लिए जीवके मन वचनकी प्रवृत्ति होती है उस समयमें मन और वचनका वही नाम होता है और उसके सम्बन्धसे उस प्रवृत्तिका भी वही नाम होता है ।

भावार्थ—सत्य पदार्थको जाननेके लिए किसी मनुष्यके मनकी या कहनेके लिये वचनकी प्रवृत्ति हुई तो उसके मनकी सत्य मन और वचनकी सत्य वचन कहेंगे । तथा उनके द्वारा होनेवाले योगको सत्य मनोयोग और सत्य वचनयोग कहेंगे । इस ही प्रकारसे मन और वचनके असत्य उभय अनुभय इन तीनों भेदोंको भी समझना चाहिये ।

सम्यग्ज्ञानके विषयभूत पदार्थको सत्य कहते हैं, जैसे यह जल है । मिथ्याज्ञानके विषयभूत पदार्थको मिथ्या कहते हैं, जैसे मरीचिकाको यह जल है । दोनोंके विषयभूत पदार्थको उभय कहते हैं, जैसे कमण्डलुको यह घट है, क्योंकि कमण्डलु घटका काम देता है इसलिये कथंचित् सत्य है और घटाकार नहीं है इसलिये कथंचित् असत्य भी है । जो दोनों ही प्रकारके ज्ञानका विषय न हो उसको अनुभय कहते हैं, जैसे सामान्यरूपसे यह प्रतिभास होना कि “यह कुछ है ” । यहाँ पर सत्य असत्यका कुछ भी निर्णय नहीं हो सकता, इसलिये अनुभय है । क्योंकि स्वार्थ क्रियाकारी विशेष निर्णय न होनेसे सत्य नहीं कहा जा सकता और सामान्य प्रतिभास होता है अतएव उसको असत्य भी नहीं कह सकते ।

योगविशेषोका लक्षण कहते हैं—

सम्भावमणो<sup>१</sup> सच्चो, जो जोगो तेण सच्चमणजोगो ।  
तच्चिवरोओ मोसो, जाणुभय सच्चमोसो त्ति ॥२१८॥  
सद्भावमन सत्य यो योगस्तेन सत्यमनोयोग ।  
तद्विपरीतो मूपा जानीहि उभय सत्यमूषेति ॥ २१८ ॥

अर्थ—समीचीन भावमनको ( पदार्थको जाननेकी शक्तिरूप ज्ञानको ) अर्थात् समीचीन पदार्थको विषय करनेवाले मनको सत्यमन कहते हैं और उसके द्वारा जो योग होता है उसको सत्यमनोयोग कहते हैं । सत्य से जो विपरीत है उसको मिथ्या कहते हैं । तथा सत्य और मिथ्या दोनों ही प्रकारके मनको उभय मन कहते हैं । ऐसा है भव्य तू जान ।

ण<sup>२</sup> य सच्चमोसजुत्तो, जो दु मणो सो असच्चमोसमणो ।  
जो जोगो तेण हवे, असच्चमोसो दु मणजोगो ॥२१९॥  
न च सत्यमूपायुक्त यत्तु मन तदसत्यमूपामन ।  
यो योगस्तेन भवेत् असत्यमूपा तु मनोयोग ॥ २१९ ॥

अर्थ—जो न तो सत्य हो और न मूपा हो उसको असत्यमूपा मन कहते हैं । अर्थात् अनु-भयरूप पदार्थके जाननेकी शक्तिरूप जो भावमन है उसको असत्यमूपा कहते हैं और उसके द्वारा जो योग होता है उसको असत्यमूपामनोयोग कहते हैं ।

दसविहसत्त्वे<sup>३</sup> वयणे, जो जोगो सो दु सच्चवचिजोगो ।  
तच्चिवरीओ मोसो, जाणुभय सच्चमोसो त्ति ॥२२०॥  
दशविधसत्ये वचने यो योग स तु सत्यवचोयोग ।  
तद्विपरीतो मूपा जानीहि उभय सत्यमूषेति ॥ २२० ॥

अर्थ—वक्ष्यमाण जनपद आदि दश प्रक रके सत्य अर्थके वाचक वचनको सत्यवचन और उससे होनेवाले योग-प्रयत्नविशेषको सत्यवचनयोग कहते हैं । तथा इससे जो विपरीत है उसको मूपा और जो कुछ सत्य और कुछ मूपाका वाचक है उसको उभयवचनयोग कहते हैं । ऐसा है भव्य तू समझ ।

जो<sup>४</sup> णेव सच्चमोसो, सो जाण असच्चमोसवचिजोगो ।  
अमणाण जा भासा, सण्णीणामत्तणी आदी ॥२२१॥

१ सम्भावो सच्चमणो, जो जोगो तेण सच्चमणजोगो । तच्चिवरीओ मोसो जाणुभय सच्चमोस त्ति ॥ १५४ ॥ पद ख, १

२ पद ख. १ गाथा १५५ ॥

३. पद ख १ गा १५६ ॥

४ पद पा १ गाथा १५७ ॥ तत्र “त जाण, यादी” इति पाठ ।

यो नैव सत्यमृषा स जानीहि असत्यमृषावचोयोग ।

अमनसा या भाषा सज्जिनामामन्त्रण्यादि ॥ २२१ ॥

अर्थ—जो न सत्यरूप हो और न मृषारूप हो हो उसको अनुभय वचनयोग कहते हैं । असज्जियोकी समस्त भाषा और सज्जियोकी आमन्त्रणी आदिक भाषा अनुभय भाषा कही जाती है ।

भावार्थ—द्वीन्द्रियसे लेकर असज्जीपचेन्द्रिय तक सभी अमनस्क जीवोकी अनक्षरात्मक भाषा और सज्जी पचेन्द्रियोकी वक्ष्यमाण आमन्त्रणी आदि भाषाएँ अनुभय वचन हैं और उनके लिये जो प्रयत्न होता है उसको अनुभय वचन योग कहते हैं ।

दशप्रकारका सत्य बताते हैं—

जणवदसम्मदिठवणा, णामे रुवे पडुच्चववहारे ।

सम्भावणे य भावे, उवमाए दसविह सच्च ॥ २२२ ॥

जनपदसम्मतिस्थापनानाम्नि रूपे प्रतीत्यव्यहारयो ।

सभावनाया च भावे उपमाया दशविध सत्यम् ॥ २२२ ॥

अर्थ—जनपदसत्य, सम्मतिसत्य, स्थापनासत्य, नामसत्य, रूपसत्य, प्रतीत्यसत्य, व्यवहारसत्य सभावनासत्य, भावसत्य, उपमासत्य, इस प्रकार सत्यके दश भेद हैं ।

दश प्रकारके सत्यके दो गाथाओमें दृष्टान्त बताते हैं—

भक्त देवी चदप्पह—, पडिमा तह य होदि जिणदत्तो ।

सेदो दिग्घो रज्झदि, कूरोत्ति यजहवेवयण ॥ २२३ ॥

सक्को जवूदीव, पल्लडुदि पाववज्जवयण च ।

पल्लोवम च कमसो, जणवदसच्चादिदिट्ठता ॥ २२४ ॥

भक्त देवी चन्द्रप्रभप्रतिमा तथा च भवति जिनदत्त ।

स्वेतो दीर्घो रज्ज्यते क्रूरमिति च तदभवेद्वचनम् ॥ २२३ ॥

शक्रो, जम्बूद्वीप परिवर्तयति पापवर्जवचनं च ।

पल्लोपम च क्रमशो जनपदसत्यादिदृष्टाता ॥ २२४ ॥

अर्थ—उक्त दश प्रकारके सत्यवचनके ये दश दृष्टान्त हैं । भक्त, देवी, चन्द्रप्रभप्रतिमा, जिनदत्त, स्वेत, दीर्घ, भात पकाया जाता है, शक्र जम्बूद्वीपको पलट सकता है, पाप रहित 'यह प्रासुक है' ऐसा वचन और पल्लोपम ।

भावार्थ—तत्तद्देशवासी मनुष्योंके व्यवहारमें जो शब्द रूढ हो रहा है उसको जनपदसत्य कहते हैं । जैसे—भक्त, भात, भाट्ट, भेट्ट, वटक, मूकुडू, क्रूल, चोर आदि भिन्न भिन्न शब्दोंसे एक ही चीजको कहा जाता है । बहुत मनुष्योंकी सम्मतिसे जो सर्व साधारणमें रूढ हो उसको सम्मतिसत्य या सवृत्तिसत्य कहते हैं । जैसे पट्टराणीको सिवाय किसी साधारण स्त्रीको भी देवी कहना । किसी वस्तुमें उससे भिन्न वस्तुके समारोप करनेवाले वचनको स्थापनासत्य कहते हैं । जैसे चन्द्रप्रभ भगवानकी प्रतिमाको चन्द्रप्रभ कहना । दूसरी कोई अपेक्षा न रखकर केवल व्यवहारके लिये जो किसी-

का सज्ञाकर्म करना इसको नामसत्य कहते हैं। जैसे जिनदत्त। यद्यपि उसको जिनेन्द्रने दिया नहीं है तथापि व्यवहारके लिये उसको जिनदत्त कहते हैं। पुद्गलके रूपादिक अनेक गुणोमेसे रूपकी प्राधानतासे जो वचन कहा जाय उसको रूपसत्य कहते हैं। जैसे किसी मनुष्यको काला कहना। यद्यपि उसके शरीरमे अन्य वर्ण भी पाये जाते हैं। अथवा उसके शरीरमे रसादिकके रहने पर भी रूपगुणकी अपेक्षा उसको स्वेत कहना। किसी विवक्षित पदार्थकी अपेक्षासे दूसरे पदार्थके स्वरूपका कथन करना इसको प्रतीत्यसत्य अथवा आपेक्षिक सत्य कहते हैं। जैसे किसी छोटे या पतले पदार्थकी अपेक्षासे दूसरे पदार्थको बड़ा लम्बा या स्थूल कहना। नैगमादि नयोंकी प्रधानतासे जो वचन बोला जाय उसको व्यवहार सत्य कहते हैं। जैसे नैगम नयोंकी प्रधानतासे “भात पकाता हूँ” सग्रह-नयकी अपेक्षा “सम्पूर्ण सत् है ‘अथवा’ सम्पूर्ण असत् है” आदि। असम्भवाका परिहार करते हुए वस्तुके किसी धर्मका निरूपण करनेमे प्रवृत्त वचनको सभावना सत्य कहते हैं। जैसे शक्र ( इन्द्र ) जम्बूद्वीपको लौट दे अथवा उलट सकता है। आगमोक्त विधि-निषेधके अनुसार अतीन्द्रिय पदार्थों-मे सकल्पित परिणामोको भाव कहते हैं, उसके आश्रित जो वचन हो उसको भावसत्य कहते हैं। जैसे शुष्क पक्व तप्त और नमक मिचं खटाई आदिसे अच्छी तरह मिलाया हुआ द्रव्य प्रासुक होता है। यहाँ पर यद्यपि सूक्ष्म जीवोंको इन्द्रियोंसे देख नहीं सकते, तथापि आगम प्रामाण्यसे उसकी प्रासुकताका वर्णन किया जाता है। इसलिये इस ही पापवर्ज वचनको भावसत्य कहते हैं। दूसरे प्रसिद्ध सदृश पदार्थको उपमा कहते हैं। इसके आश्रयसे जो वचन बोला जाय उसको उपमासत्य कहते हैं। जैसे पल्य। यहाँ पर रोमखण्डोका आधारभूत गड्ढा, पल्य अर्थात् खासके सदृश होता है इसलिये उसको पल्य कहते हैं। इस सख्याको उपमासत्य कहते हैं। इस प्रकार ये दशप्रकारके सत्यके दृष्टांत हैं, इसलिये और भी इस ही तरह जानना।

दो गाथाओमे अनुभय वचनके भेदोंको गिनाते हैं।

आमतणि आणवणी, याचणिया पुच्छणी य पणवणी ।

पच्चक्खाणी ससयवयणी, इच्छाणुलोमा य ॥ २२५ ॥

णवमी अणक्खरगदा, असच्चमोसा हवति भासाओ ।

सोदाराण जम्हा, वत्तावत्तससज्जणया ॥ २२६ ॥

आमन्त्रणी आज्ञापनी याचनी आपृच्छनी च प्रज्ञापनी ।

प्रत्याख्यानी सशयवचनी इच्छानुलोम्नी च ॥ २२५ ॥

नवमी अनक्षरगता असत्यमूपा भवन्ति भाषा ।

श्रोतृणा यस्मात् व्यक्ताव्यक्ताशसज्ञापिका ॥ २२६ ॥

अर्थ—आमन्त्रणी, आज्ञापनी, याचनी, आपृच्छनी, प्रज्ञापनी, प्रत्याख्यानी, सशयवचनी, इच्छानुलोम्नी, अनक्षरगता ये नव प्रकारकी अनुभयात्मक भाषाएँ हैं, क्योंकि इनके सुननेवालेको व्यक्त और अव्यक्त दोनों ही अशोका ज्ञान होता है।

भावार्य—हे देवदत्त। यहाँ आओ, इस तरहके बुलानेवाले वचनोंको आमन्त्रणी भाषा कहते हैं। यह काम करो, इस तरहके आज्ञा वचनोंको आज्ञापनी भाषा कहते हैं। यह मुझको दो, इस तरहके प्रार्थना वचनोंको याचनी भाषा कहते हैं। यह क्या है? इस तरहके प्रश्नवचनोंको आपृच्छनी

भापा कहते हैं। मैं क्या करूँ, इस तरहके सूचना वाक्योंको प्रज्ञापनी भाषा कहते हैं। इसको छोड़ता हूँ, इस तरहके छोड़नेवाले वाक्योंको प्रत्याख्यान भाषा कहते हैं। यह बलाका है अथवा पताका, ऐसे सदिग्ध वचनोको सशयवचनी भाषा कहते हैं। मुझको भी ऐसा ही होना चाहिये, ऐसे इच्छा-को प्रकट करनेवाले वचनोको इच्छानुलोम्नी भाषा कहते हैं। द्वेन्द्रियादिक असंज्ञिपचेन्द्रियपर्यन्त जीवोकी भाषा अनक्षरात्मक होती है। ये सब ही भाषाएँ अनुभयवचनरूप हैं। कारण यह कि इनके सुननेसे व्यक्त और अव्यक्त दानो ही अशोक बोध होता है, क्योंकि सामान्य अशके व्यक्त होनेसे इनको असत्य भी नहीं कह सकते, और विशेष अशके व्यक्त न होनेसे इनको सत्य भी नहीं कह सकते। अतएव ये नव प्रकारके वाक्य अनुभय वचन कहे जाते हैं। इसीतरहके अन्य भी जो वचन हो, उनको इन्हीं भेदोंमें अन्तर्भूत समझना चाहिये।

चारो प्रकारके मनोयोग तथा वचनयोगका मूलकारण बताते हैं।

मणवयणाण मूलणिमित्तं खलु पुराणदेहउदओ दु ।

मोसुभयाण मूलणिमित्तं खलु होदि आवरण ॥ २२७ ॥

मनोवचनयोर्मूलनिमित्तं खलु पूर्णदेहोदयस्तु ।

मृपोभययोर्मूलनिमित्तं खलु भवत्यावरणम् ॥ २२७ ॥

अर्थ—सत्य और अनुभय मनोयोग तथा वचनयोगका मूल कारण पर्याप्ति और शरीर नाम-कर्मका उदय है। मृषा और उभय मनोयोग तथा वचनयोगका मूल कारण अपना-अपना आवरण कर्म है।

भावार्थ—गाथाके पूर्वार्धमें यद्यपि सामान्यतया मन वचन शब्दका ही प्रयोग पाया जाता है, फिर भी उत्तरार्धमें मृषा और उभय शब्दका प्रयोग पाये जानेके कारण पारिशेष्यात् उनका अर्थ सत्य एव अनुभयरूप ही करना चाहिये।

असत्य और उभय मन वचनका कारण दर्शनमोह तथा चारित्रमोहको न कहकर आवरणको इसलिये बताया है कि ये दोनों ही योग असयत सम्यग्दृष्टि तथा सत्यभीके भी पाये जाते हैं।

केवली भगवानके जो सत्य एव अनुभय योग पाये जाते हैं उनके व्यवहारका कारण सम्पूर्ण आवरणका अभाव है।

सयोगकेवली भगवानके मनोयोगकी सभवता बताते हैं—

मणसहियाण वयण, दिट्ठ तप्पुव्वमिदि सजोगम्मि ।

उत्तो मणोवयारेणिदियणाणेण हीणम्मि ॥ २२८ ॥

मन सहिताना वचन दृष्ट तत्पूर्वमिति सयोगे ।

उत्तो मन उपचारैरेन्द्रियज्ञानेन हीने ॥ २२८ ॥

अर्थ—अस्मदादिक छद्मस्थ मनसहित जीवोके वचनप्रयोग मनपूर्वक ही होता है। इस-लिये इन्द्रियज्ञानसे रहित सयोगकेवलीके भी उपचारसे मन कहा है।

भावार्थ—यद्यपि उनके मन मुख्यतया नहीं है, तथापि उनके वचनप्रयोग होता है। और वह वचनप्रयोग अस्मदादिकके बिना मनके होता नहीं, इसलिये उनके भी उपचारसे मनकी कल्पना की जाती है।

अस्मदादिक निरतिशय पुरुषोमे होनेवाले स्वभावको देखकर सातिशय भगवान्मे भी उसकी कल्पना करना अयुक्त है, फिर भी उसकी कल्पना करनेका क्या हेतु है? यह बताते हैं—

अगोवंगुदयादो, द्रव्यमण्डु जिणिंदचदम्हि ।

मणवगणखधाण आगमणादो दु मणजोगो ॥ २२९ ॥

आगोपागोदयात् द्रव्यमनोर्थं जिनेन्द्रचन्द्रे ।

मनोवर्गणास्कन्धानामागमनात् तु मनोयोग ॥ २२९ ॥

अर्थ—आगोपाग नामकर्मके उदयसे हृदयस्थानमे, जीवोके द्रव्यमनकी विकसित-खिले हुए अष्ट दल पद्मके आकारमे रचना हुआ करती है। यह रचना जिन मनोवर्गणाओके द्वारा हुआ करती है उनका अर्थात् इस द्रव्यमनकी कारणभूत मनोवर्गणाओका श्री जिनेन्द्रचन्द्र भगवान् सयोगकेवलीके भी आगमन हुआ करता है, इसलिये उनके उपचारसे मनोयोग कहा है।

भावार्थ—यद्यपि सयोगकेवली भगवान्के क्षायिक भाव ही पाये जाते हैं, अतएव उनके भावमन जो कि क्षायोपशमिक भाव है नहीं पाया जाता। फिर भी उपचारसे उनके मन कहा है, क्योंकि उनके आत्मप्रदेशोमे कर्मण वर्गणा और नोकर्मवर्गणाओको आकर्षित करनेकी शक्तिरूप भावमन पाया जाता है। साथ ही मनोवर्गणाओके आगमनपूर्वक जो द्रव्यमनका परिणमन होता है सो वह भी उनके पाया जाता है। यही उनके मनको कहनेके लिये उपचारमे निमित्त है। तथा गायामे प्रयुक्त तु शब्दके द्वारा सर्वजीवदया, तत्त्वार्थदेशना और शुक्लध्यानादिकी प्रवृत्तिके प्रयो-जनको भी सूचित कर दिया गया है।

काययोगकी आदिमे निरुक्तिपूर्वक औदारिक काययोगका वर्णन करते हैं—

पुरुमहुदुदारल, एयट्टो संविजाण तम्हि भव ।

ओरालिय तमुच्चइ, ओरालियकायजोगो सो ॥ २३० ॥

पुरुमहुदुदारमुरालमेकाथं सविजानीहि तस्मिन् भव ।

ओरालिक तदुच्यते ओरालिककाययोग स ॥ २३० ॥

अर्थ—पुरु, महत्, उदार, उराल, ये सब शब्द एक ही स्थूल अर्थके वाचक हैं। उदारमे जो होय उसको कहते हैं औदारिक<sup>१</sup>। तथा औदारिक-उदारमे होनेवाला जो काययोग उसको कहते हैं औदारिक काययोग। यह निरुक्त्यर्थ है, ऐसा समझना चाहिये।

१ पुरुमहुदुदारल एयट्टो त विजाण तम्हि भव ।

ओरालिय ति वुत्त ओरालियकायजोगो सो ॥ १६० ॥ पट् ख १ ।

२ उदारे भवम् औदारिकम्, उराले भवम् ओरालिकम् । इस तरह उदार या उराल शब्दसे भव अर्थमें ठण् प्रत्यय होकर औदारिक ओरालिक शब्द बनते हैं ।

**भावार्थ—**मनुष्य और तिर्यचोका शरीर वैक्रियिक आदि शरीरोंकी अपेक्षासे स्थूल होता है, अतएव उसको उदार अथवा उराल कहते हैं और इसके द्वारा होनेवाला जो योग उसको कहते हैं औदारिक काययोग । इस तरहसे यह योगरूढ सज्ञा है । तात्पर्य यह है कि—औदारिक शरीररूप परिणमन करनेके योग्य नोकर्मवर्गणाओंको आकर्षित करनेकी जो आत्मामें शक्ति है उसको अथवा उस शरीरके अवलम्बनसे होनेवाले आत्मप्रदेशोके परिस्पन्दनको औदारिक काययोग कहते हैं ।

औदारिक मिश्रकाययोगका स्वरूप बताते हैं—

ओरालिय<sup>१</sup> उत्तस्थ, विजाण मिस्स तु अपरिपुण्ण त ।

जो तेण सपजोगो ओरालियमिस्सजोगो सो ॥ २३१ ॥

ओरालिकमुक्कार्थं विजानीहि मिश्र तु अपरिपूर्णं तत् ।

यस्तेन सप्रयोग ओरालिकमिश्रयोग स ॥ २३१ ॥

**अर्थ—**हे भव्य ! ऐसा समझ कि जिस औदारिक शरीरका स्वरूप पहले बता चुके हैं वही शरीर जब तक पूर्ण नहीं हो जाता तबतक मिश्र कहा जाता है और उसके द्वारा होनेवाले योगको औदारिक मिश्रकाययोग कहते हैं ।

**भावार्थ—**शरीर पर्याप्तिसे पूर्व कामर्ण शरीरकी सहायतासे होनेवाले औदारिक काययोगको औदारिक मिश्रकाययोग कहते हैं, क्योंकि यह योग केवल औदारिक वर्गणाओंके ही अवलम्बनसे नहीं होता, इसमें कामर्ण वर्गणाओंका भी अवलम्बन रहता है, अतएव इसको मिश्रयोग कहते हैं ।

वैक्रियिक काययोगका स्वरूप बताते हैं—

विविद्गुणइड्ढिजुत्तं, विक्किरिय वाहु होदि वेगुन्व ।

तिस्से भव च जेय, वेगुन्वियकायजोगो सो ॥ २३२ ॥

विविधगुणद्वियुक्त विक्रिय वा हि भवति विगूर्वस् ।

तस्मिन् भव च जेय वेगूर्विककाययोग स ॥ २३२ ॥

**अर्थ—**नाना प्रकारके गुण और ऋद्धियोंसे युक्त देव तथा नारकियोंके शरीरको वैक्रियिक अथवा विगूर्व कहते हैं और इसके द्वारा होनेवाले योगको वेगूर्विक अथवा वैक्रियिक काययोग कहते हैं ।

**भावार्थ—**शुभ या अशुभ अनेक प्रकारकी अणिमा महिमा आदि ऋद्धियोंसे<sup>३</sup> युक्त शरीरमें या उसके द्वारा जो आत्माके प्रदेशोंमें परिस्पन्दन होता है उसको वैक्रियिक काययोग कहते हैं ।

१ ओरालियमुत्तस्थ, विजाण मिस्स च अपरिपुण्ण त ।

जो तेण सपजोगो ओरालियमिस्सको जोगो ॥ १६१ ॥ पट् ख १ ।

२ पट् ख १ “विविद्गुणइड्ढिजुत्ता वेजन्वियमह व विक्किरिया चेव ।

तिस्से भव च जेय वेजन्वियकायजोगो सो ॥ १६२ ॥

३ अणिमा, महिमा, लघिमा, गरिमा, प्राप्ति, प्राकाम्य, ईशित्व, वशित्व । विक्कियाके ये आठ भेद ही प्रसिद्ध हैं, परन्तु उसके और भी अनेक भेद होते हैं । देखो राजवार्तिक ।



विक्रियाका अर्थ शरीरके स्वाभाविक आकारके सिवाय विभिन्न आकार बनाना है। देव और नार-  
कियोंके शरीरका निर्माण जिन वर्गणाओंसे हुआ करता है उनमें यह योग्यता रहा करती है,  
अतएव उनको वैक्रियिक या वैगूविक वर्गणा कहते हैं। इनसे निष्पन्न शरीरको वैक्रियिक शरीर और  
उसके अवलम्बनसे होनेवाले आत्मप्रदेशोंके स्पन्दनको वैक्रियिक काययोग कहते हैं। यह विक्रिया  
शुभ और अशुभ अथवा पृथक् और अपृथक् दोनों तरहकी मानी गई है। इसके करनेमें अथवा  
वैक्रियिक वर्गणाओंके निमित्तसे होनेवाली आत्मप्रदेशोंकी सकम्पताको वैक्रियिक काययोग कहते  
हैं। यह विक्रियाकी योग्यता स्वभावतः सभी देवों और नारकियोंमें पाई जाती है, क्योंकि उनके  
शरीरका निर्माण ही उन्होंने वर्गणाओंसे हुआ करता है। किन्तु यह विक्रिया-विविधकरणता देवों तथा  
नारकियोंके शरीरके सिवाय अन्य शरीरोंमें भी सभव है या नहीं। है, तो किन-किन शरीरोंमें सभव  
है यह आगेकी गथा में बताते हैं।

बादरतेऊवाऊ, पचिदियपुण्णगा विगुव्वति ।

ओरालिय शरीर, विगुव्वणप्प हवे जेसि ॥ २३३ ॥

बादरतेजोवायुपञ्चेन्द्रियपूर्णका विगूर्वन्ति ।

ओरालिक शरीर विगूर्वणात्मक भवेत् येषाम् ॥ २३३ ॥

अर्थ—बादर तेजस्कायिक और वायुकायिक तथा सजी पर्याप्त पचेन्द्रिय तिर्यञ्च एव मनुष्य  
तथा भोगभूमिज तिर्यक् मनुष्य भी अपने ओदारिक शरीरके द्वारा जिनके कि शरीरमें यह योग्यता  
पाई जाती है विक्रिया किया करते हैं।

भावाय—यद्यपि इन जीवोंका शरीर ओदारिक है, देव नारकियोंके समान वैक्रियिकवर्गणाओं-  
से निष्पन्न वैक्रियिक नहीं है। फिर भी इन जीवोंके शरीरमें नाना<sup>१</sup> आकाररूप बननेकी योग्यता  
पाई जाती है। परन्तु इनके अपृथक् विक्रिया हुआ करती है और भोगभूमिज तथा चक्रवर्ती पृथक्  
विक्रिया किया करते हैं।

वैक्रियिक मिश्रकाययोगका स्वरूप बताते हैं—

वेगुव्विय उच्चत्थ, विजाण मिस्स तु अपरिपुण्णं तं ।

जो तेण सपजोगो, वेगुव्वियमिस्सजोगो सो ॥ २३४ ॥

वैगूविकमुकार्थं विजानीहि मिश्र तु अपरिपूर्णं तत् ।

यस्तेन सप्रयोगो वैगूविकमिश्रयोगः स ॥ २३४ ॥

अर्थ—वैगूविकका अर्थ बताया जा चुका है। जब तक वह वैक्रियिक शरीर पूर्ण नहीं होता  
तब तक उसको वैक्रियिक मिश्र कहते हैं और उसके द्वारा होनेवाले योगको—आत्मप्रदेशपरिस्पन्दन-  
को वैक्रियिक मिश्रकाययोग कहते हैं।

१ वि-विचिधा क्रिया विक्रिया। तस्या भव, सा प्रयोजन यस्येति वा वैक्रियिक। “य वैगूविककायायं  
तद्रूपपरिणमनयोग्यशरीरवर्गणास्त्वनकार्पणशान्तिविशिष्टात्मप्रदेशपरिस्पन्द स वैगूविककाययोग इति  
ज्ञेयः।” जी प्र।

भावार्थ—उत्पत्तिके समयसे लेकर अन्तर्मुहूर्त पर्यंत जब कार्मण शरीरकी सहायतासे वैक्रियिक शरीरकी वर्गणाशोके द्वारा योग होता है तब उसको वैक्रियिक मिश्रकाययोग कहते हैं। अर्थात् जबतक शरीर पर्याप्ति पूर्ण नहीं होती तबतक होनेवाले काययोगको मिश्रकाययोग समझना चाहिये।

आहारक काययोगका निरूपण करते हैं—

आहारस्सुदयेण य, पमत्तविरदस्स होदि आहार ।

असजमपरिहरणद्ध, सदेहविणासणद्ध च ॥ २३५ ॥

आहारस्योदयेन च प्रमत्तविरतस्य भवति आहारकम् ।

असयमपरिहरणार्थं सदेहविनाशनार्थं च ॥ २३५ ॥

अर्थ—असयमका परिहार करनेके लिए तथा सदेहको दूर करनेके लिए आहारक ऋद्धिके धारक छट्ठे गुणस्थानवर्ती मुनिके आहारक शरीर नामकर्मके उदयसे आहारक शरीर होता है।

भावार्थ—यह शरीर औदारिक अथवा वैक्रियिक शरीरकी तरह जीवन भर नहीं रहा करता, किन्तु जिनको आहारक ऋद्धि प्राप्त है ऐसे प्रमत्त मुनि अपने प्रयोजन वश उसको उत्पन्न किया करते हैं। इसके लिए मुनियोंके मुख्यतया दो प्रयोजन बताये गये हैं—असयमका परिहार और सदेहका निवारण। ढाई द्वीपमे पाये जानेवाले तीर्थों आदिकी वन्दनाके लिये जानेमे जो असयम हो सकता है वह न हो इसलिये। अर्थात् बिना असयमके अशके भी तीर्थक्षेत्रों आदिके वन्दनाकर्मकी सिद्धि। इसी तरह कदाचित् श्रुतके किसी अर्थके विषयमे ऐसा कोई सन्देह हो जो कि ध्यानादिके लिये बाधक हो और उसकी निवृत्ति केवली श्रुतकेवलीके बिना हो नहीं सकती हो तो उस सन्देहको दूर करनेके लिये भी आहारक शरीरका निर्माण हुआ करता है। किन्तु यह शरीर आहारक शरीर नामकर्मके उदयके बिना नहीं हुआ करता तथा मुनियोंके ही होता है और उनके भी अप्रमत्त अवस्थामे न होकर प्रमत्त अवस्थामे ही उत्पन्न हुआ करता है।

आहारक शरीर किस अवस्थामे और किन-किन प्रयोजनोंसे मुनियोंके उत्पन्न हुआ करता है इस बातको आचार्य स्पष्ट करते हैं—

णियखेत्ते केवलिट्ठुगविरहे णिक्कमणपहुदिकन्त्ताणे ।

परखेत्ते संवित्ते, जिणजिणघरवदणद्ध च ॥ २३६ ॥

निजक्षेत्रे केवलिट्ठिकविरहे नि क्रमणप्रभृतिक्ल्याणे ।

परक्षेत्रे सवृत्ते जिनजिनगृहवन्दनार्थं च ॥ २३६ ॥

अर्थ—अपने क्षेत्रमे केवली तथा श्रुतकेवलीका अभाव होनेपर किन्तु दूसरे क्षेत्रमे जहाँ पर कि औदारिक शरीरसे उस समय पहुँचा नहीं जा सकता केवली या श्रुतकेवलीके विद्यमान रहनेपर अथवा तीर्थकरोंके दोषा कल्याण आदि तीन कल्याणकोमेमे किमीके होनेपर तथा जिन जिनगृह-चैत्य चैत्यालयोंकी वन्दनाके लिए भी आहारक ऋद्धिवाले छट्ठे गुणस्थानवर्ती प्रमत्त मुनिके आहारक शरीर नामकर्मके उदयसे यह शरीर उत्पन्न हुआ करता है।

आहारक शरीरका स्वरूप बताते हैं—

उत्तम अगम्हि हवे, धातुविहीण सुह असहणं ।

सुहसंठाण धवल, हृत्थपमाण पसत्थुदय ॥ २३७ ॥

उत्तमाङ्गे भवेद् धातुविहीन शुभमसहननम् ।

शुभसस्थान धवल हस्तप्रमाण प्रशस्तोदयम् ॥ २३७ ॥

अर्थ—यह आहारक शरीर रसादिक धातु<sup>१</sup> और सहननोसे रहित तथा समचतुरस्र सस्थानसे युक्त एवं चन्द्रकात् मणिके समान श्वेत, और शुभ नामकर्मके उदयसे शुभ अवयवोसे<sup>२</sup> युक्त हुआ करता है। यह एक हस्तप्रमाण<sup>३</sup> वाला और आहारक शरीर आदि प्रशस्त नामकर्मोंके उदयसे उत्तभाग शिरसे उत्पन्न हुआ करता है।

आहारक शरीरके जघन्य और उत्कृष्ट कालका प्रमाण आदि विशेष परिचय देते हैं—

अव्याघादी अतोमुहुत्कालद्विदी जहण्णिदरे ।

पज्जत्तीसपुण्णे, मरण पि कदाचि सभवई ॥ २३८ ॥

अव्याघाति अन्तर्मुहूर्तकालस्थिती जघन्येतरे ।

पर्याप्तिसपूर्णाया मरणमपि कदाचित् सभवति ॥ २३८ ॥

अर्थ—यह आहारक शरीर दोनों ही तरफसे व्याघात रहित है। न तो इस शरीरके द्वारा किसी भी अन्य पदार्थका व्याघात होता है और न किसी दूसरे पदार्थके द्वारा इस आहारक शरीरका ही व्याघात हुआ करता है, क्योंकि इसमें यह सामर्थ्य है—यह इतना सूक्ष्म हुआ करता है कि वज्रपटलको भी भेद कर जा सकता है। इसकी जघन्य और उत्कृष्ट दोनों ही प्रकारकी स्थिति अन्तर्मुहूर्तप्रमाण ही है। आहारक शरीर पर्याप्तिके पूर्ण होनेपर कदाचित् आहारक ऋद्धिवाले मुनिका मरण भी हो सकता है।

आहारक काययोगका निश्चिसिद्ध अर्थ बताते हैं—

आहरदि अणेण मुणी, सुहमे अत्थे सयस्स सदेहे ।

गत्ता केवलिपास तम्हा आहारगो जोगो ॥ २३९ ॥

आहरत्यनेन मुनि सूक्ष्मानर्थान् स्वस्य सदेहे ।

गत्वा केवलिपाद्वं तस्मादाहारको योगः ॥ २३९ ॥

१ रस, रक्त, मास, मेद, अस्थि, मज्जा, बौर्य ।

२ त सू. अ २ सू ४९ में प्रयुक्त शुभ और विशुद्ध शब्दोका अर्थ सर्वार्थसिद्धिमें इस प्रकार लिखा है—शुभकारणत्वाच्छुभव्यपदेश । शुभकर्मण आहारककाययोगस्य कारणत्वाच्छुभमित्युच्यते । अन्नस्य प्राणव्यपदेशवत् । विशुद्धकार्यत्वाद्द्विशुद्धव्यपदेश । विशुद्धस्य पुण्यस्य कर्मण अश्वलस्य निरवद्यस्य कार्यत्वाद्द्विशुद्धमित्युच्यते । तन्तूना कार्पासव्यपदेशवत् ।

३ व्यवहारागुलकी अपेक्षा २४ अगुल प्रमाण अथवा अरत्तिप्रमाण ।

४ पद ख १ गा न १६४ ।

अर्थ—छट्टे गुणस्थानवर्ती मुनि अपनेको सवेह होनेपर इस शरीरके द्वारा केवलीके पासमे जाकर सूक्ष्म पदार्थोंका आहारण ( ग्रहण ) करता है इसलिये<sup>१</sup> इस शरीरके द्वारा होनेवाले योगको आहारक काययोग कहते हैं ।

आहारकमिश्रयोगका निरूपण करते हैं—

आहारयमुत्तथ, विजाण मिस्सं तु अपरिपुण्ण त ।

जो तेण सपजोगो, आहारयमिस्सजोगो सो<sup>२</sup> ॥ २४० ॥

आहारकमुक्तार्थं विजानीहि मिश्र तु अपरिपूर्णं तत् ।

यस्तेन सप्रयोग आहारकमिश्रयोग स ॥ २४० ॥

अर्थ—आहारक शरीरका अर्थ ऊपर बताया जा चुका है । जब तक वह पर्याप्त नहीं होता तब तक उसको आहारकमिश्र कहते हैं और उसके द्वारा होनेवाले योगको आहारकमिश्रयोग कहते हैं ।

भावार्थ—अपर्याप्त कालमे आई हुई आहारक वर्गणाए औदारिकशरीरकी वर्गणाओसे मिश्रित रहा करती हैं उस समय योग—आत्मप्रदेशोका परिस्पन्दन भी अपरिपूर्ण शक्तियुक्त रहा करता है ।

कर्मणकाययोगको बताते हैं—

कम्मेव य कम्मभव, कम्मइय जो दु तेण सजोगो ।

कम्मइयकायजोगो, इगिविगतिगसमयकालेसु<sup>३</sup> ॥ २४१ ॥

कम्मैव च कर्मभव कर्मण यस्तु तेन सयोग ।

कर्मणकाययोग एकद्विकत्रिकसमकालेषु ॥ २४१ ॥

अर्थ—ज्ञानावरणादिक अष्ट कर्मोंके समूहको अथवा कर्मणशरीर नामककमे उदयसे होनेवाली कायको कर्मणकाय कहते हैं और उसके द्वारा होनेवाले योग-कर्मोक्तिपण शक्तियुक्त आत्मप्रदेशोंके के परिस्पन्दनको कर्मणकाययोग कहते हैं । यह योग एक दो अथवा तीन समय तक होता है ।

भावार्थ—विग्रहगतिमे और केवल्लि समुद्घातमे भी तीन समय पर्यन्त ही कर्मणकाययोग होता है, किन्तु दूसरे योगोका ऐसा नियम नहीं है । यह बात गाथामे आये हुए तु शब्दसे सूचित होती है । यहा पर जो समय और काल ये एक ही अर्थके वाचक दो शब्द दिये हैं उससे यह भी सूचित होता है कि शेष योगोका अव्याघातकी अपेक्षा अन्तर्मुहर्त और व्याघातकी अपेक्षा एक

१ तत् कारणात् शरीरपर्याप्तिनिष्पत्तौ सत्यामाहारकवर्गणाभि आहारकशरीरयोगपुद्गलम्कन्याकयण शक्तिविशिष्टात्मप्रदेशपरिस्पन्द आहारककाययोग इति ज्ञातव्यम् ॥ जो प्र ।

२, ३,—पट्ट ख १ गा न १६५, १६६ ।

४ दो प्रतर और एक लोकपूर्ण समुद्घातकी अपेक्षा केवलसमुद्घातमें भी कर्मणयोगको तीन ही समय लगते हैं ।

समयसे लेकर अन्तर्मुहूर्तपर्यन्त काल है। यह काल एक जीवकी अपेक्षासे है। किन्तु नाना जीवोंकी अपेक्षा आठ अन्तर मार्गणाओंको छोड़कर बाकी निरन्तरमार्गणाओंका सब काल है।

योगप्रवृत्तिका प्रकार बताते हैं।

वैशुव्विय-आहारयकिरिया, ण सम पमत्तविरदम्हि ।

जोगो वि एककाले, एक्केव य होदि णियमेण ॥ २४२ ॥

वैगूविकाहारकक्रिया न सम प्रमत्तविरते ।

योगोऽपि एककाले एक एव च भवति नियमेन ॥ २४२ ॥

अर्थ—छूट्टे गुणस्थानमे वैक्रियिक और आहारक शरीरकी क्रिया युगपत् नहीं होती और योग भी नियमसे एक कालमे एक ही होता है।

भावार्थ—योगमार्गणाके विषयमे यहाँ पर दो विशेष बातें बताई गई हैं। एक तो यह कि एक समयमे एक ही योग होता है। अर्थात् कोई भी दो या अनेक योग एक साथ नहीं हो सकते। किन्तु इस परसे शका हो सकती थी कि यद्यपि दो योग एक साथ नहीं होते, परन्तु किसी भी एक योगके साथ दूसरे योगकी क्रिया तो हो सकती है। अतएव दूसरी बात यह स्पष्ट की गई है कि छूट्टे गुणस्थानमे वैक्रियिक और आहारक ये दो क्रियाएँ भी एक साथ नहीं हुआ करती। इस पर से गणधरादिकोंके अन्य श्रद्धिघोकी क्रियाओंका युगपत् होना समझ है ऐसा सूचित होता है।

योगरहित जीव कीन है और उनका स्वरूप क्या है इस बातका वर्णन करते हैं—

जेसिं ण सति जोगा, सुहासुहा पुण्णपावसज्जया ।

ते होंति अजोगिजिणा, अणोवमाणतबलकलिया' ॥ २४३ ॥

येपा न सन्ति योगा शुभाशुभा पुण्यपापसज्जका ।

ते भवन्ति अयोगिजिना अनुपमानन्तबलकलिता ॥ २४३ ॥

अर्थ—जिनके पुण्य और पापके कारणभूत शुभाशुभ योग नहीं है उनको अयोगिजिन कहते हैं। वे अनुपम और अनन्त बल करके युक्त होने हैं।

भावार्थ—अन्तिम गुणस्थानवर्ती तथा उससे अतीत आत्मा योगसे रहित हैं। अस्मदादिकमे बल योगके आश्रयसे ही देखने या अनुभवमे आता है। अतएव किसीको यह शका न हो कि जो योगसे रहित हैं वे बलसे भी रहित होंगे। यहाँ कहा गया है कि वे इस तरहके बलसे युक्त है जो अनुपम है और अनन्त है।

शरीरमे कर्म और नोकर्मका विभाग करते हैं—

ओरालियवैशुव्विय, आहारयतेज्जणामकम्मदये ।

चउणोकम्मसरीरा, कम्मेव य होदि कम्मइय ॥ २४४ ॥

ओरालिकवैगूविकाहारकतेज्जणामकर्मोदये ।

चतुर्नोकर्मशरीराणि कर्मव च भवति कर्मणम् ॥ २४४ ॥

अर्थ—औदारिक वैक्रियिक आहारक तैजस नामकर्मके उदयसे होनेवाले चार शरीरोको नोकर्म कहते हैं और कार्मण शरीर नामकर्मके उदयसे होनेवाले ज्ञानावरणादिक आठ कर्मोंके समूहको कार्मण शरीर कहते हैं ।

भावार्थ—काय-शरीरके निमित्तसे होनेवाले आत्मप्रदेशोके परिस्पन्दनको काययोग कहा है । शरीर पाच हैं । वे दो भागोमे विभक्त हैं—कम और नोकर्म । तैजसशरीर योगमे निमित्त नहीं माना है । नोकर्ममे नो शब्दका अर्थ ईप्त् और विरुद्ध होता है । औदारिकादिक कर्मोंके सहायक होनेसे ईप्त् कर्म या नोकर्म हैं । अथवा गुणोका साक्षात् घात करने और आत्माको पराधीन बनानेमे कर्मके समान काम नहीं करते, इसलिये भी नोकर्म हैं ।

औदारिक आदि शरीरोके समयप्रवद्ध आदिकी सख्याको बताते हैं—

परमाणूहि अणतेहि, वग्गणसण्णा हु होदि एक्का हु ।

ताहि अणताहि णियमा, समयपवद्धो हवे एक्को ॥ २४५ ॥

परमाणुभिरनन्तैर्वर्गणासज्ञा हि भवत्येका हि ।

ताभिरनन्तैर्नियमात् समयप्रवद्धो भवेदेक ॥ २४५ ॥

अर्थ—अनन्त ( अनन्तानन्त ) परमाणुओकी एक वर्गणा होती है और अनन्त वर्गणाओका निममसे एक समयप्रवद्ध होता है ।

भावार्थ—इस गाथामे वर्गणा और समयप्रवद्धका प्रमाण बताया गया है । सिद्धराशिसे अनन्तवें भाग और अभव्यराशिसे अनन्तगुणे परमाणुओकी एक वर्गणा हुआ करती है और उतनी ही वर्गणाओका एक समयप्रवद्ध हुआ करता है । एक समयमे जितने कर्म-नोकर्मरूपमे पुद्गलस्कन्ध आत्माके साथ बधते हैं उनके समूहको समयप्रवद्ध<sup>१</sup> कहते हैं ।

ताण समयपवद्धा, सेदिअसखेज्जभागगुणितकमा ।

णतेण य तेजदुगा, पर पर होदि सुहुम खु ॥ २४६ ॥

तेपा समयप्रवद्धा श्रेण्यसख्येयभागगुणितक्रमा ।

अनन्तेन च तेजोद्विका पर पर भवति सूक्ष्म खलु ॥ २४६ ॥

अर्थ—औदारिक वैक्रियिक आहारक इन तीन शरीरोके समयप्रवद्ध उत्तरोत्तर क्रमसे श्रेणिके असख्यातवें भागसे गुणित हैं और तैजस तथा कार्मण शरीरोके समयप्रवद्ध अनन्तगुणे हैं । किन्तु ये पाचो ही शरीर उत्तरोत्तर सूक्ष्म हैं ।

भावार्थ—औदारिकसे वैक्रियिकके और वैक्रियिकसे आहारकके समयप्रवद्ध श्रेणिके असख्यातवें भाग गुणित है । किन्तु आहारकसे तैजसके अनन्तगुणे और तैजससे कार्मणशरीरके समयप्रवद्ध

१ यद्यपि पुद्गलकी सख्याताणुवर्गणा और असख्याताणुवर्गणा भी होती हैं । परन्तु यहां शरीरोके प्रकरणमें तद्द्योम्य वर्गणाओका ही ग्रहण अभीष्ट है ।

२. समये समयेन वा कर्मनोकर्मतया आत्मना प्रवध्यते स्म य पुद्गलस्कन्ध स समयप्रवद्ध\* ।

अनन्तगुणे है। इस तरह समयप्रबद्धोकी सख्याके अधिक अधिक होनेपर भी ये पाँचो ही शरीर उत्तरोत्तर सूक्ष्म सूक्ष्म हैं<sup>१</sup>।

औदारिकादिक शरीरोके समयप्रबद्ध और वर्गणाओका अवगाहनप्रमाण बताते हैं—

**ओगाहणाणि<sup>१</sup> ताण, समयपवद्धाण वर्गणाण च ।**

**अगुलअसखभागा, उवरुवरिमसखगुणहीणा ॥ २४७ ॥**

अवगाहन नि तेपा समयप्रबद्धाना वर्गणाना च ।

अगुलासखभागा उपयु<sup>२</sup>परि असखगुणहीनानि ॥ २४७ ॥

अर्थ—इन शरीरोके समयप्रबद्ध और वर्गणओकी अवगाहनाका प्रमाण सामान्यसे घनागुलके असख्यातवें भाग है, किन्तु विशेषतया आगे आगेके शरीरोके समयप्रबद्ध और वर्गणाओकी अवगाहनाका प्रमाण क्रमसे असख्यातगुणा असख्यातगुणा होन है ।

भावार्थ—औदारिकसे वैक्रियिक और वैक्रियिकसे आहारक तथा आहारकसे तैजस एव तैजससे कार्माण शरीरके समयप्रबद्ध और उनकी वर्गणाओकी अवगाहना सूच्यगुलके असख्यातवें भागसे गुणित रूपसे उत्तरोत्तर छोटी छोटी होती गई है ।

इस ही प्रमाणको माधवचन्द्र त्रैविद्यदेव भी कहते हैं—

**तत्समयवद्धवर्गणओगाहो सूइअगुलासख- ।**

**भागहिदविदअगुलमुवरुवरिं तेण भजिदकमा ॥ २४८ ॥**

तत्समयवद्धवर्गणावगाह सूच्यगुलासख्य- ।

भागहितवृन्दागुलमुपयु<sup>३</sup>परि तेन भजितक्रमाः ॥ २४८ ॥

अर्थ—औदारिकादि शरीरोके समयप्रबद्ध तथा वर्गणाओका अवगाहन सूच्यगुलके असख्यातवें भागसे भक्त घनागुलप्रमाण है और पदों पूर्वकी अपेक्षा आगे आगेकी अवगाहना क्रमसे असख्यातगुणी असख्यातगुणी होन है ।

विस्सोपचयका स्वरूप बताते हैं—

**जीवादो णंतगुणा, पडिपरमाणुमिह विस्सोपचया ।**

**जीवेण य समवेदा, एक्केक्क पडि समाणा हु ॥ २४९ ॥**

जीवतोऽनन्तगुणा. प्रतिपरमाणौ विस्सोपचया ।

जीवेन च समवेता एकैक प्रति समाना हि ॥ २४९ ॥

अर्थ—पूर्वाक्त कर्म और नोकर्मके प्रत्येक परमाणुपर समान सख्याको लिए हुए जीवराशिसे अनन्तगुणे विस्सोपचयरूप परमाणु जीवके साथ सम्बद्ध है ।

<sup>१</sup> तत्त्वायसूत्र अ २, सूत्र न ३७, ३८, ३९ ।

<sup>२</sup> इस भाषाकी सस्कृतव्याख्या श्रीमदभयचंद्रगुप्ति और हिंदीभाषा टीका विद्वद्वय श्रीटोडरमल्लजीने की है, इसलिये हमने भी इसको यहाँपर लिख दिया है। किन्तु केशववर्णों की टीकामें इसकी व्याख्या हमारे देखनेमें नहीं आई है ।

भावार्थ—जीवके प्रत्येक प्रदेशोके साथ जो कर्म और नोकर्म बधे हैं, उन कर्म और नोकर्मके प्रत्येक परमाणुके साथ जीवराशिसे अनन्तानन्तगुणे विस्त्रसोपचयरूप परमाणु भी सम्बद्ध हैं जो कर्मरूप या नोकर्मरूप तो नहीं हैं, किन्तु कर्मरूप या नोकर्मरूप होनेके लिये उम्मेदवार हैं। उन परमाणुओको विस्त्रसोपचय<sup>१</sup> कहते हैं।

कर्म और नोकर्मके उत्कृष्ट सचयका स्वरूप तथा स्थान बताते हैं।

उक्कस्सट्ठिदिचरिमे, सगसगउक्कस्ससचओ होदि ।

पणदेहाण वरजोगादिससामग्गिसहियाण ॥ २५० ॥

उत्कृष्टस्थितिचरमे स्वकस्वकोत्कृष्टसचयो भवति ।

पञ्चदेहाना वरयोगादिस्वसामाग्रीसहितानाम् ॥ २५० ॥

अर्थ—उत्कृष्ट योगको आदि लेकर जो जो सामग्री तत्तत् कर्म या नोकर्मके उत्कृष्ट सचयमे कारण है उस उस सामग्रीके मिलनेपर औदारिकादि पाचो ही शरीरवालोके उत्कृष्ट स्थितिके अन्तसमयमे अपने अपने कर्म और नोकर्मका उत्कृष्ट सचय होता है।

भावार्थ—स्थितिके प्रथम समयसे लेकर प्रतिसमय समयप्रबद्धका वध होता है और उसके एक एक निषेककी निर्जरा होती है, बाकीके निषेकोंका प्रतिसमय सचय होता जाता है। इस प्रकार उन शेष समयोमे शेष निषेकोका सचय होते होते स्थितिके अन्त समयमे आयु कर्मको छोड़कर शेष कर्म और नोकर्मका उत्कृष्ट सचय होता है। इसका प्रमाण डेढ गुणहानिके साथ समयप्रबद्धका गुणा करनेपर जो हो उतना हुआ करता है। तथा यह सचय उत्कृष्ट योगादिक अपनी अपनी सामग्रीके मिलनेपर पाचो शरीरवालोके होता है।

उत्कृष्ट सचयकी सामग्रीविशेषको श्रीमाघवचन्द्र त्रैविद्यदेव बताते हैं—

आवासया हु भवअद्धाउस्स जोगसंक्किलेसो य ।

ओकट्ठुक्कट्ठणगा, छच्चदे गुणिदक्कम्मसे ॥ २५१ ॥

आवश्यकानि हि भवाद्धा आयुष्य योगसक्केशो च ।

अपकर्षणोत्कर्षणके पद् चैते गुणितकर्मांशे ॥ २५१ ॥

अर्थ—कर्मोंका उत्कृष्ट सचय करनेके लिये प्रवर्तमान जीवके उनका उत्कृष्ट सचय करनेके लिये ये छह आवश्यक कारण होते हैं—भवाद्धा, आयुष्य, योग, सक्केश, अपकर्षण, उत्कर्षण।

पाच शरीरोकी उत्कृष्ट स्थितिका प्रमाण बताते हैं—

पल्लतिय उवहीण, तेत्तीसतोप्पुहुत्त उवहीण ।

छावट्ठी कम्मट्ठिदि, बंधुक्कस्सट्ठिदी ताण ॥ २५२ ॥

पल्यत्रयमुदधीना त्रयस्त्रिंशदन्तमुहूतं उदधीनाम् ।

षट्षष्टि कर्मस्थितिर्वन्धोत्कृष्टस्थितिस्तेषाम् ॥ २५२ ॥

१ विस्त्रसा-स्वभावेन-आत्मपण्णिमानिर्निषेक्षतयैव उपचीयन्ते-तत्तत्कर्मनोकर्मपरमाणुस्तिग्ध-रूक्षत्वगुणेन प्रतिपद्यन्ते इति विस्त्रसोपचया । कर्मनोकर्मपरिणतिरहितपरमाणव ।



अर्थ—औदारिक शरीरकी उत्कृष्ट स्थिति तीन पल्य, वैक्रियिक शरीरकी तेतीस सागर, आहारक शरीरकी अन्तर्मुहूर्त, तैजस शरीरकी छयासठ सागर है। कामण शरीरकी उत्कृष्ट स्थिति उतनी ही समझनी चाहिये जितनी कि कर्मोंके स्थितिबध प्रकरणमे बताई गई है। वह सामान्यतया तो सत्तर कोडाकोडी सागर है किन्तु विशेषरूपसे ज्ञानावरण दर्शनावरण वेदनीय और अन्तराय कर्मकी उत्कृष्ट स्थिति तीस कोडाकोडी सागर है। मोहनीयकी सत्तर कोडाकोडी सागर, नाम गोत्रकी बीस कोडाकोडी सागर और आयु कर्मकी केवल तेतीस सागर उत्कृष्ट स्थिति है।

पाँच शरीरोंकी उत्कृष्ट स्थितिके गुणहानि आयामका प्रमाण बताते हैं—

अंतोमुहूर्तमेत्त, गुणहाणी होदि आदिप्रतिगाण ।

पल्लासखेज्जदिम, गुणहाणी तेजकम्माण ॥ २५३ ॥

अन्तर्मुहूर्तमात्रा गुणहानिर्भवति आदिमत्रिकाणाम् ।

पल्यासख्याता गुणहानिस्तेजकर्मणो ॥ २५३ ॥

अर्थ—औदारिक, वैक्रियिक और आहारक इन तीन शरीरोंमेंसे प्रत्येककी उत्कृष्ट स्थिति सबकी गुणहानि तथा गुणहानि आयामका प्रमाण अपने अपने योग्य अन्तर्मुहूर्तमात्र है। और तैजस तथा कामण शरीरकी उत्कृष्ट स्थितिसम्बन्धी गुणहानिका प्रमाण यथायोग्य पल्यके असख्यातवें भागमात्र है।

भावार्थ—नानागुणहानि और गुणहानि आयामके प्रमाणकी न्यूनाधिकता समयप्रबद्धमे पडने-वाली कर्म-नोकर्मकी स्थितिके अनुसार हुआ करती है। फलतः इन तीन शरीरोंके समयप्रबद्धोंमे पडनेवाली उत्कृष्ट स्थितिके अनुसार ही उनका प्रमाण भी यथायोग्य न्यूनाधिक अन्तर्मुहूर्त मात्र हुआ करता है, क्योंकि औदारिककी उत्कृष्ट स्थिति तीन पल्य, वैक्रियिककी ३३ सागर और आहारककी अन्तर्मुहूर्त मात्र है। किन्तु तैजस शरीरकी उत्कृष्ट स्थिति छयासठ सागर और कामण शरीरकी उत्कृष्ट स्थिति दर्शनमोहकी अपेक्षा सत्तर कोडाकोडी सागर है। अतएव इनकी गुणहानिका प्रमाण भी सामान्यतया पल्यके असख्यातवें भागमात्र किन्तु विशेषतया न्यूनाधिक प्रमाण ही समझना चाहिये।

औदारिक आदि शरीरोंके समयप्रबद्धका बध उदय और सत्त्व अवस्थामे द्रव्य प्रमाण कितना रहता है सो बताते हैं—

एकक समयप्रबद्ध, वधदि एककं उदेदि चरिमस्मि ।

गुणहाणीण दिवड्ड, समयप्रबद्ध हवे सत्त ॥ २५४ ॥

एक समयप्रबद्ध वघ्नाति एकमुदेति चरमे ।

गुणहानोना द्वयधै समयप्रबद्ध भवेत् सत्त्वम् ॥ २५४ ॥

अर्थ—प्रतिसमय एक समयप्रबद्धका वध होता है और एक ही समयप्रबद्धका उदय होता है। किन्तु फिर भी अन्तमे कुछ कम डेढ़ गुणहानिगुणित समयप्रबद्धोंकी सत्ता रहती है।

भावार्थ—पाँचो शरीरोंमेंसे तैजस और कामण शरीरका तो प्रतिसमय वध उदय सत्त्व पाया जाता है, क्योंकि इन दोनोंके समयप्रबद्धका वध उदय प्रतिसमय होता है, तथा किसी विवक्षित

समयप्रबद्धके चरम निषेकके समयमे डेढ गुणहानिगुणित समयप्रबद्धोंकी सत्ता रहती है, परन्तु औदारिक और वैक्रियिक शरीरके समयप्रबद्धोंमें कुछ विशेषता है। वह इस प्रकार है कि जिस समयमे शरीर ग्रहण किया जाता है उस समयमे वधको प्राप्त होनेवाले समयप्रबद्धके प्रथम निषेकका उदय होता है और द्वितीय आदि समयोमे द्वितीय आदि निषेकोका उदय होता है। दूसरे समयमे वधको प्राप्त होनेवाले समयप्रबद्धका प्रथम निषेक तथा साथही प्रथम समयमे वद्ध समयप्रबद्धका द्वितीय निषेक भी उदित होता है। इस ही तरह तृतीय आदि समयोका हिसाब समझना चाहिये। इसलिये इस क्रमसे समयप्रबद्धोंके निषेक शेष रहते रहते अन्तमे द्व्यर्धगुणहानिगुणित समयप्रबद्धोंकी सत्ता रह जाती है। आहारिक शरीरके विषयमे विशेषता है वह यह कि उसका जो अन्तर्मुहूर्त प्रमाण स्थिति काल है उसके प्रथम समयसे लेकर अन्त समयमे कुछ कम डेढ गुणहानि गुणित समयप्रबद्ध मात्र द्रव्यका उदय और सत्त्व सचय युगपत् हुआ करता है।

औदारिक और वैक्रियिक शरीरमे पाई जानेवाली विशेषताको बताते हैं—

णवरि य दुसरीराणं, गलिदवसेसाउमेचठिदिचधो ।

गुणहाणीण दिवह्ण, सचयमुदय च चरिमम्हि ॥ २५५ ॥

नवरि च द्विशरीरयोगलितावशेषायुर्मात्रस्थितिबध ।

गुणहान्तीना द्व्यर्ध सचयमुदय च चरमे ॥ २५५ ॥

अर्थ—औदारिक और वैक्रियिक शरीरमे यह विशेषता है कि इन दोनों शरीरोंके वध्यमान समयप्रबद्धोंकी स्थिति भुक्त आयुसे अवशिष्ट आयुकी स्थितिप्रमाण हुआ करती है और इनका आयुके अन्त्य समयमे डेढ गुणहानिमात्र उदय तथा सचय रहता है।

भावार्थ—शरीरग्रहणके प्रथम समयमे वधको प्राप्त होनेवाले समयप्रबद्धकी स्थिति पूर्ण आयुप्रमाण होती है और दूसरे समयमे वधको प्राप्त होनेवाले समयप्रबद्धकी स्थिति एक समय कम आयुप्रमाण और तीसरे समयमे वधको प्राप्त होनेवाले समयप्रबद्धकी स्थिति दो समय कम आयु प्रमाण होती है। इस ही प्रकार आगेके समयप्रबद्धोंकी स्थिति समझना चाहिये। इस क्रमके अनुसार अन्त्य समयमे वधको प्राप्त होनेवाले समयप्रबद्धकी स्थिति एक समयमात्र होती है।

आयुके प्रथम समयसे लेकर अन्त्य समय पर्यन्त वधनेवाले समयप्रबद्ध आयुपर्यन्त ही रह सकते हैं। उनकी स्थिति आयुके अन्तिम समयके अनन्तर नहीं रह सकती। यही कारण है कि वर्तमान आयुके अन्त्य समयमे कुछ कम डेढ गुणहानिमात्र समयप्रबद्धोंका युगपत् उदय तथा सचय रहा करता है। देव नारकियोंके वैक्रियिक शरीर और मनुष्य तिर्यचोंके औदारिक शरीरमे यही क्रम पाया जाता है।

किस प्रकारकी आवश्यक सामग्रीसे युक्त जीवके किस स्थानपर औदारिक शरीरका उत्कृष्ट सचय होता है यह बताते हैं—

ओराणियवरसच, देवुचरकुरुवजादजीवस्स ।

तिरियमणुस्सस्स हवे, चरिमदुचरिमे तिपन्लाठिदिगस्स ॥ २५६ ॥

ओरारिकवरसचय देवोत्तरकुरुपजातजीवस्य ।

तिर्यग्मनुष्यस्य भवेत् चरमद्विचरमे त्रिपल्यस्थितिकस्य ॥ २५६ ॥

अर्थ—तीन पल्यकी स्थितिवाले देवकुरु तथा उत्तरकुरुमे उत्पन्न होनेवाले तिर्यंच और मनुष्योके चरम तथा द्विचरम समयमे औदारिक शरीरका उत्कृष्ट सचय होता है।

वैक्रियिक शरीरके उत्कृष्ट सचयका स्थान बताते हैं—

वेगुन्वियवरसच, वावीससमुद्रआरणदुगम्हि ।

जम्हा वरजोगस्स य, वारा अण्णत्थ ण हि बहुगा ॥ २५७ ॥

वेगुनिकवरसचय द्वाविशतिसमुद्रआरणद्विके ।

यस्मात् वरयोगस्य च वारा अन्यत्र न हि बहुका ॥ २५७ ॥

अर्थ—वैक्रियिक शरीरका उत्कृष्ट सचय, बाईस सागरकी आयुवाले आरण और अच्युत स्वर्गके ऊपरके विमानोमे रहनेवाले देवोके ही होता है, क्योंकि वैक्रियिक शरीरका उत्कृष्ट योग तथा उसके योग्य दूसरी सामग्रियाँ अन्यत्र अनेकवार नहीं होती ।

भावार्थ—आरण अच्युत स्वर्गके उपरितन विमानोमे रहनेवाले देवोके ही, जिनकी आयु बाईस सागरकी है, वैक्रियिक शरीरका उत्कृष्ट योग तथा दूसरी सामग्री अनेक बार होती है, इसलिये इन देवोके ही वैक्रियिक शरीरका उत्कृष्ट सचय होता है। अर्थात् वैक्रियिक शरीरके उत्कृष्ट योग बहुत बार अन्यत्र नहीं पाये जाते तथा तद्योग्य अन्य सामग्री भी दूसरी जगह नहीं पाई जाती, अतएव वैक्रियिक शरीरका उत्कृष्ट सचय यही पर हुआ करता है, न ऊपर तथा नीचेके पटलोमे और न नरकोमे ही वह पाया जाता है ।

तैजस तथा कार्मणके उत्कृष्ट सचयका स्थान बताते हैं—

तेजासरीजेड्ड, सत्तमचरिमम्हि विदियवारस्स ।

कम्मस्स वि तत्थेव य, णिरये बहुवारभमिदस्स ॥ २५८ ॥

तैजसशरीरज्येष्ठ सप्तमचरमे द्वितीयवारस्य ।

कार्मणस्यापि तत्रैव च निरये बहुवारभ्रमितस्य ॥ २५८ ॥

अर्थ—तैजस शरीरका उत्कृष्ट सचय सप्तम पृथिवीमे दूसरी बार उत्पन्न होनेवाले जीवके होता है और कार्मण शरीरका उत्कृष्ट सचय अनेक बार नरकोमे भ्रमण करके सप्तम पृथिवीमे उत्पन्न होनेवाले जीवके होता है । आहारक शरीरका उत्कृष्ट सचय आहारक शरीरका उत्थान करनेवाले प्रमत्तविरतके ही होता है ।

भावार्थ—ऊपर उत्कृष्ट सचय करनेमे कारणभूत छह आवश्यक बताये गये हैं। भवाद्धा, आयुष्य, योग, सकलेश, अपकर्षण और उत्कर्षण । इनको भी यहापर यथायोग्य समझकर घटित कर लेना चाहिये। भवसम्बन्धी कालके प्रमाणको भवाद्धा, आयुके प्रमाणको आयुष्य, योगका अर्थ प्रसिद्ध है । तीन प्रकारके योगोमे से यथासम्भव कोई भी योगका स्थान होना चाहिये । सकलेशसे अभिप्राय कपायको तीव्रतासे है । उपरितन निषेकोके परमाणुओको नीचेके निषेकोमे मिलानेको अपकर्षण और नीचेके निषेकोके परमाणुओको उपरितन निषेकोमे मिलानेका नाम उत्कर्षण है । इस तरह ये छह आवश्यक हैं जिनको कि उत्कृष्ट सचयके सम्बन्धमे यथायोग्य समझ लेना चाहिये ।

योगमार्गनामे जीवोकी सख्याको बताते हैं—

वादरपुष्पा तेऊ, सगरासीए असखभागमिदा ।

विक्रियसत्तिजुत्ता, पल्लासखेज्जया वाऊ ॥ २५९ ॥

वादरपूर्णा तैजसाः स्वकराशेरसख्यभागमिता ।

विक्रियाशक्तियुक्ता पल्यासख्याता वायव ॥ २५९ ॥

अर्थ—वादर पर्याप्तक तैजसकायिक जीवोका जितना प्रमाण है उनमे असख्यातवें भाग-प्रमाण विक्रिया शक्तिसे युक्त है और वायुकायिक जितने जीव है उनमे पल्यके असख्यातवें भाग विक्रियाशक्तिसे युक्त हैं ।

भावार्थ—घनावलिके असख्यातवें भागप्रमाण सम्पूर्ण वादर पर्याप्त, तैजस जीवोका प्रमाण है । उनमे असख्यातवें भाग विक्रिया शक्तिवाले जीवोका प्रमाण है । तथा लोकके असख्यातवें भाग वादर पर्याप्त वातकायिक जीव है । उनमे पल्यके असख्यातवें भाग विक्रियाशक्तिवाले जीव हैं ।

पल्लासखेज्जाहयविंदगुलगुणितसेठिमेत्ता हु ।

वेगुव्वियपचक्खा, भोगभूमा पुह विगुव्वति ॥ २६० ॥

पल्यासख्याताहतवृन्दागुलगुणितश्रेणिमात्रा हि ।

वैगूर्विकपञ्चाक्षा भोगभूमा पृथक् विगूर्वन्ति ॥ २६० ॥

अर्थ—पल्यके असख्यातवें भागसे अभ्यस्त ( गुणित ) घनागुलका जगच्छेणीके साथ गुणा करने पर जो लब्ध आवे उतने ही पर्याप्त पचेन्द्रिय तिर्यंचो और मनुष्योमे वैक्रियिक योगके धारक हैं । और भोगभूमिया तिर्यंच तथा मनुष्य कर्मभूमियाओमे चक्रवर्ती<sup>१</sup> पृथक् विक्रिया भी करते हैं ।

भावार्थ—विक्रिया दो प्रकारकी होती है, एक पृथक् विक्रिया दूसरी अपृथक् विक्रिया । अपने शरीरके सिवाय दूसरे शरीरादिक बनाना इसको पृथक् विक्रिया कहते हैं । और अपने शरीरके ही अनेक आकार बनाना इसको अपृथक् विक्रिया कहते हैं । इन दोनों प्रकारकी विक्रिया-के धारक तिर्यंच तथा मनुष्योकी सख्या ऊपर कही गई है । यहाँपर कर्मभूमिजोमे चक्रवर्तीकी पृथक् विक्रिया बताई है, इससे शेष कर्मभूमिजोके अपृथक् विक्रियाका होना ही प्रमाणित होता है ।

देवेहिं सादिरेया, तिजोगिणो तेहिं हीणतसपुष्पा ।

वियजोगिणो तदूणा, ससारी एक्कजोगा हु ॥ २६१ ॥

देवे सातिरेका त्रियोगिनस्तेहीनाः त्रसपूर्णा ।

द्वियोगिनस्तदूना ससारिण एकयोगा हि ॥ २६१ ॥

अर्थ—देवोसे कुछ अधिक त्रियोगियोका प्रमाण है । पर्याप्त त्रसराशिमेसे त्रियोगियोको घटानेपर जो शेष रहे उतना द्वियोगियोका प्रमाण है । संसारराशिमेसे द्वियोगी तथा त्रियोगियोका प्रमाण घटानेसे एकयोगियोका प्रमाण निकलता है ।

१ टोकाकारो ने भोगभूमिजोके समान चक्रवर्तीके भी पृथक् विक्रिया बताई है । किन्तु गायके किस शब्दसे यह अर्थ निकलता है यह हमारी समझमें नहीं आया । यह विशेष व्याख्यान हो सकता है ।

भावार्थ—नारकी<sup>१</sup> देव<sup>२</sup> सञ्जीवचेन्द्रिय तिर्यच<sup>३</sup> पर्याप्त मनुष्य<sup>४</sup> पर्याप्त इनका जितना प्रमाण है उतना ही त्रियोगियोंका प्रमाण है । त्रसराशिमेसे<sup>५</sup> त्रियोगियोंका प्रमाण घटानेपर द्वियोगियोंका और ससारराशिमेसे<sup>६</sup> त्रियोगी तथा द्वियोगियोंका प्रमाण घटानेपर एकयोगियोंका प्रमाण निकलता है ।

अतोमुहुत्तमेत्ता चउमणजोगा कमेण संखगुणा ।

तज्जोगो सामण्ण चउवचिजोगा तदो दु सखगुणा ॥ २६२ ॥

अन्तर्मुहूर्तमात्रा चतुर्मनोयोगा क्रमेण सख्यगुणा ।

तद्योग सामान्य चतुर्वचोयोगा ततस्तु सख्यगुणा ॥ २६२ ॥

अर्थ—सत्य असत्य उभय अनुभय इन चार मनोयोगोमे प्रत्येकका काल यद्यपि अन्तर्मुहूर्त-मात्र है तथापि पूर्व पूर्वकी अपेक्षा उत्तरोत्तरका काल क्रमसे सख्यातगुणा सख्यातगुणा है और चारो-की जोड़का जितना प्रमाण है उतना सामान्य मनोयोगका काल है । इस प्रकार चारो मनोयोगोंके जोड़का जितना प्रमाण है उससे सख्यातगुणा काल चारो वचनयोगोका है । और प्रत्येक वचनयोगका काल भी अन्तर्मुहूर्त है । तथा पूर्व पूर्वकी अपेक्षा उत्तरोत्तरका प्रमाण सख्यातगुणा सख्यातगुणा है । और चारोंके जोड़का प्रमाण भी अन्तर्मुहूर्त है ।

तज्जोगो सामण्ण काओ सखाहदो तिजोगमिद ।

सच्चसमासविभजिद सगसगुणसगुणे दु सगरासी ॥ २६३ ॥

तद्योग सामान्य काय सख्याहृत त्रियोगमितस् ।

सर्वसमासविभक्त स्वकस्वकगुणसगुणे तु स्वकराशि ॥ २६३ ॥

अर्थ—चारो वचनयोगोंके जोड़का जो प्रमाण हो वह सामान्य वचनयोगका काल है । इससे सख्यातगुणा काययोगका काल है । तीनों योगोंके कालको जोड़ देनेसे जो समयोका प्रमाण हो उसका पूर्वोक्त त्रियोगिजीवराशिमे भाग देनेसे जो लब्ध आवे उस एक भागसे अपने अपने कालके समयोंसे गुणा करने पर अपनी अपनी राशिका प्रमाण निकलता है ।

भावार्थ—कल्पना कीजिये कि सत्यमनोयोगका काल सबसे कम होनेके कारण एक अन्तर्मुहूर्त है और यही गुणाकारके सख्यातका प्रमाण ४ है तो असत्य उभय अनुभय मनोयोगके कालका प्रमाण क्रमसे ४, १६, ६४ अन्तर्मुहूर्त होगा और सबका जो ८५ होगा ।

इसी प्रकार वचनयोगके सत्य असत्य उभय अनुभय वचनयोगका भी काल क्रमसे ८५ × ४, ८५ × १६, ८५ × ६४, ८५ × २५६ अन्तर्मुहूर्त तथा सबका जोड़ ८५ × ३४० अन्तर्मुहूर्त और काययोगका काल ८५ × १३६० होगा । इन सबके मिलानेसे तीनों योगोंके जोड़का काल ८५ × १७०१ अन्तर्मुहूर्तमात्र होता है । इसके जितने समय हो उनका त्रियोगिजीवोंके प्रमाणमे भाग दीजिये । लब्ध एक भागके साथ सत्यमनोयोगोंके कालके जितने समय हैं उनका गुणा कीजिये जो लब्ध आवे वह सत्यमनोयोगवाले जीवोंका प्रमाण है । इस ही प्रकार असत्यमनोयोगीसे लेकर काययोगी पर्यन्त जीवोंमे प्रत्येकका प्रमाण समझना । इस अंक सदृष्टिके अनुसार अर्थ सदृष्टिमे

१ से ६ इनका प्रमाण जाननेके लिये देखो क्रमसे गाथा न १५३, १६३, १५५-२६१-२६३, १५७-

१५८, १४८, १५५ ।

भी सत्यमनोयोगसे काययोगवालोतकका उत्तरोत्तर सख्यातगुणा सख्यातगुणा प्रमाण समझ लेना चाहिये ।

कम्मोराणियमिस्सयओरालद्धोसु सच्चिदअणता ।

कम्मोराणियमिस्सयओरालियजोगिणो जीवा ॥ २६४ ॥

कामणोदारिकमिश्रकौरालाद्धासु सचितानन्ता ।

कामणोरालिकमिश्रकौरालिकयोगिनो जीवा ॥ २६४ ॥

अर्थ—कामणकाययोग औदारिकमिश्रयोग तथा औदारिककाययोगके समयमें एकत्रित होनेवाले कामणयोगी औदारिकमिश्रयोगी तथा औदारिकाययोगी जीव अनन्तानन्त हैं ।

इस ही अर्थको स्पष्ट करते हैं—

समयत्तयसखावलिसखगुणावलिसमासहिदरासी ।

सगगुणगुणिदे थोवो असखसखाहदो कमसो ॥ २६५ ॥

समयत्रयसख्यावलिसख्यगुणावलिसमासहितराशिम् ।

स्वकगुणगुणिते स्तोके असख्यसख्याहृत क्रमश्च ॥ २६५ ॥

अर्थ—कामणकाययोगका काल तीन समय, औदारिकमिश्रयोगका काल सख्यात आवली, औदारिक काययोगका काल सख्यात गुणित ( औदारिकमिश्रके कालसे ) आवली है । इन तीनोंको जोड़ देनेसे जो समयोका प्रमाण हो उसका एकयोगीजीवराशिमें भाग देनेसे लब्ध एक भागके साथ कामणकालका गुणा करने पर कर्मणकाययोगी जीवोका प्रमाण निकलता है । इस ही प्रकार उसी एक भागके साथ औदारिक मिश्रकाल तथा औदारिककालका गुणा करने पर औदारिकमिश्र-काययोगी और औदारिककाययोगी जीवोका प्रमाण होता है । इन तीनों तरहके जीवोंमें सबसे कम कामण काययोगी है उनसे असख्यातगुणे औदारिकमिश्रयोगी हैं और उनसे सख्यातगुणे औदारिककाययोगी है ।

चार गाथाओंमें वैक्रियिकमिश्र तथा वैक्रियिककाययोगके धारक जीवोका प्रमाण बताते हैं—

सोवक्कमाणुवक्कमकालो सखेज्जावसठिदिवाणे ।

आवलिअसखभागो सखेज्जावलिपमा कमसो ॥ २६६ ॥

सोपक्रमानुपक्रमकाल सख्यातवर्पस्थितिवाणे ।

आवल्यसख्यभाग सख्यातावलिप्रम क्रमश्च ॥ २६६ ॥

अर्थ—सख्यात वर्षोंकी स्थितिवाले उसमें भी प्रधानतया जघन्य दश हजार वर्षोंको स्थितिवाले व्यन्तर देवोका सोपक्रम तथा अनुपक्रम काल क्रमसे आवलीके असख्यातवर्ष भाग और सख्यात आवली प्रमाण है ।

भावार्थ—उत्पत्तिसहित कालको सोपक्रम काल कहते हैं । और उत्पत्तिरहित कालको अनुपक्रम काल कहते हैं । यदि व्यन्तर देव निरन्तर उत्पन्न हो तो आवलीके असख्यातवर्ष भागमात्र-कालपर्यन्त उत्पन्न होते ही रहे । यदि कोई भी व्यन्तर देव उत्पन्न न हो तो ज्यादासे ज्यादा सख्यात आवलीमात्र काल पर्यन्त ( बारह मुहूर्त ) उत्पन्न न हो पीछे कोई न कोई उत्पन्न हो ही ।

तहि सव्वे सुद्धसला सोवक्कमकालदो दु सखगुणा ।

तचो सखगुणूणा अपुण्णकालम्हि सुद्धसला ॥ २६७ ॥

तस्मिन् सर्वा शुद्धशलाका सोपक्रमकालतस्तु सख्यगुणा ।

तत सख्यागुणोना अपूर्णकाले शुद्धशलाका ॥ २६७ ॥

अर्थ—अधन्य दश हजार वर्षकी स्थितिमे अनुपक्रमकालको छोडकर पर्याप्त तथा अपर्याप्त कालसम्बन्धी सोपक्रम कालकी शलाकाओका प्रमाण सोपक्रमकालके प्रमाणसे सख्यात गुणा है और इससे सख्यातगुणा कम अपर्याप्तकालसम्बन्धी सोपक्रमकालकी शलाकाओका प्रमाण है ।

भावार्थ—स्थितिके प्रमाणमे जितनी वार सोपक्रम कालका सम्भव हो उसको शलाका कहते हैं । अनुपक्रम कालको छाडकर बाकीके पर्याप्त अपर्याप्त समयमे इन सब शुद्ध शलाकाओका प्रमाण सोपक्रम कालके प्रमाण आवलीके असख्यातवें भागसे सख्यातगुणा है । तथा इससे सख्यातगुणा कम अपर्याप्तकालकी सोपक्रम शलाकाओका प्रमाण है ।

त सुद्धसलागाहिदणियरासिमपुण्णकाललद्धाहि ।

सुद्धसलागाहि गुणे वेत्तरवेगुव्वमिस्सा हु ॥ २६८ ॥

त शुद्धशलाकाहितनिजराशिमपूर्णकाललब्धाभि ।

शुद्धशलाकाभिगुणे व्यन्तरवैगूर्वमिश्रा हि ॥ २६८ ॥

अर्थ—पूर्वोक्त व्यन्तर देवोंके प्रमाणमे उपर्युक्त सर्व कालसम्बन्धी शुद्ध उपक्रम शलाका प्रमाणका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उसका अपर्याप्त-काल-सम्बन्धी शुद्ध उपक्रम शलाकाके साथ गुणा करनेपर जो प्रमाण हो उतने ही वैक्रियिकमिश्रयोगके धारक व्यन्तरदेव समझने चाहिये ।

भावार्थ—सख्यात वर्षकी स्थितिवाले व्यन्तर देव अधिक उत्पन्न होते हैं इसलिये उनकी ही मुख्यतासे यहाँ यह प्रमाण बताया है ।

तहि सेसदेवणारयमिस्सजुदे सन्वमिस्सवेगुव्व ।

सुरणिरयकायजोगा, वेगुव्वियकायजोगा हु ॥ २६९ ॥

तस्मिन् शेषदेवनारकमिश्रयुते सर्वमिश्रवैगूर्वम् ।

सुरनिरयकाययोगा वैगूर्विककाययोगा हि ॥ २६९ ॥

अर्थ—वैक्रियिक मिश्र काययोगके धारक उक्त व्यन्तरोके प्रमाणमे शेष भवनवासी, ज्योतिषी, वैमानिक और नारकियोंके मिश्र काययोगवालोका प्रमाण मिलानेसे सम्पूर्ण मिश्र वैक्रियिक काययोगवालोका प्रमाण होता है । और देव तथा नारकियोंके काययोगवालोका प्रमाण मिलानेसे समस्त वैक्रियिक काययोगवालोका प्रमाण होता है ।

आहारककाययोगी तथा आहारकमिश्रयोगियोंका प्रमाण बताते हैं—

आहारकायजोगा, चउवण्णं होंति एकसमयम्हि ।

आहारमिस्सजोगा, सचावीसा दु उक्कस्स ॥ २७० ॥

आहारकाययोगा चतुष्पञ्चाशत् भवन्ति एकसमये ।

आहारमिश्रयोगा सप्तविंशतिस्तत्कृष्टम् ॥ २७० ॥

अर्थ—एक समयमें आहारककाययोगवाले जीव अधिकसे अधिक चौअन होते हैं और आहारक-मिश्रयोगवाले जीव अधिकसे अधिक सत्ताइस होते हैं । यहाँपर जो उत्कृष्ट शब्द है वह मध्यदीपक है ।

भावार्थ—जिस प्रकार देहलीपर रक्खा हुआ दीपक बाहर और भीतर दोनों जगह प्रकाश करता है उस ही प्रकार यह शब्द भी पूर्वोक्त तथा जिसका आगे वर्णन करेगे ऐसी दोनों ही सख्याओंको उत्कृष्ट अपेक्षा समझना यह सूचित करता है ।

इति योगमार्गणाधिकार ॥

७

### अथ वेदमार्गणा ५

क्रमप्राप्त वेदमार्गणाका निरूपण करते हैं—

पुरिसिच्छिसद्वेदोदयेण पुरिसिच्छिसद्वओ भावे ।

णामोदयेण द्रव्ये, पाएण समा कहि विसमा ॥ २७१ ॥

पुरुषस्त्रीषण्डवेदोदयेन पुरुषस्त्रीषण्डा भावे ।

णामोदयेन द्रव्ये प्रायेण समा क्वचिद् विषमा ॥ २७१ ॥

अर्थ—पुरुष स्त्री और नपुसक वेदकर्मके उदयसे भावपुरुष भावस्त्री भावनपुसक होता है । और नामकर्मके उदयसे द्रव्यपुरुष द्रव्यस्त्री द्रव्यनपुसक होता है । सो यह भाववेद और द्रव्यवेद प्राय करके समान होता है, परन्तु कही कही विषम भी होता है ।

भावार्थ—वेदनामक नोकषायके उदयसे जीवोंके भाववेद होता है, और निर्माण नामकर्म सहित आगोपागनामकर्मके उदयसे द्रव्यवेद होता है । ये दोनों ही वेद प्राय करके तो समान ही होते हैं, अर्थात् जो भाववेद वही द्रव्यवेद और जो द्रव्यवेद वही भाववेद । परन्तु कही कही विषमता भी हो जाती है, अर्थात् भाववेद दूसरा और द्रव्यवेद दूसरा । यह विषमता देवगति और नरकगतिसे तो सर्वथा नहीं पाई जाती । मनुष्य और तिर्यगगतिमें जो भोगभूमिज है उनमें भी नहीं पाई जाती । बाकीके तिर्यग् मनुष्योमें क्वचित् वैषम्य भी पाया जाता है ।

वेदस्सुदीरणाए, परिणामस्स य द्वेज्ज संमोहो ।

समोहेण ण जाणदि, जीवो हि गुण व दोष वा ॥ २७२ ॥

वेदस्योदीरणाया परिणामस्य च भवेत् समोह ।

समोहेन न जानाति जीवो हि गुण वा दोष वा ॥ २७२ ॥

अर्थ—वेद नोकषायके उदय तथा उदीरणा होनेसे जीवके परिणामोमें बड़ा भारी मोह उत्पन्न होता है और इस मोहके होनेसे यह जीव गुण अथवा दोषका विचार नहीं कर सकता ।



पुरुगुणभोगे सेदे, करेदि लोयम्मि पुरुगुण कम्म ।

पुरुउत्तमो य जम्हा, तम्हा सो वण्णिओ पुरिसो<sup>१</sup> ॥ २७३ ॥

पुरुगुणभोगे शेते करोति लोके पुरुगुण कर्म ।

पुरुत्तमश्च यस्मात् तस्मात् स वर्णित पुरुष<sup>२</sup> ॥ २७३ ॥

अर्थ—उत्कृष्ट गुण अथवा उत्कृष्ट भोगोका जो स्वामी हो, अथवा जो लोकमे उत्कृष्ट गुणयुक्त कर्मको करे, यद्वा जो स्वय उत्तम हो उसको पुरुष कहते हैं ।

भावार्थ—उत्कृष्ट सम्यग्ज्ञानादि गुणोका वह स्वामी होता है, इन्द्र चक्रवर्ती आदि पदोंको भोगता है, चारों पुरुषार्थोंका पालन करता है, परमेश्वरपदमे स्थित रहता है, इसलिये इसको पुरुष कहते हैं ।

छादयदि सय दोसे, णयदो छाददि पर वि दोसेण ।

छादणसीला जम्हा, तम्हा सा वण्णिया इत्थी<sup>३</sup> ॥ २७४ ॥

छायदति स्वक दोषे नयत छादयति परमपि दोषेण ।

छादनशीला यस्मात् तस्मात् सा वर्णिता स्त्री ॥ २७४ ॥

अर्थ—जो मिथ्यादर्शन अज्ञान असयम आदि दोषोसे अपनेको आच्छादित करे और मृदु भाषण, तिरछी चितवन आदि व्यापारसे जो दूसरे पुरुषोंको भी हिंसा अवग्रह आदि दोषोसे आच्छादित करे, उसको अच्छादन—स्वभावयुक्त होनेसे स्त्री कहते हैं ।

भावार्थ—यद्यपि तीर्थकरोकी माता, या सम्यक्त्वादि गुणोसे भूषित दूसरी भी बहुत सी स्त्रियाँ अपनेको तथा दूसरोको दोषोसे अच्छादित नहीं भी करती हैं—उनमे यह लक्षण नहीं भी घटित होता है तब भी बहुलताकी अपेक्षा यह निरुक्तिसिद्ध लक्षण किया है । निरुक्तिके द्वारा मुख्यतया प्रकृति प्रत्ययसे निष्पन्न अर्थका बोधमात्र कराया जाता है ।

णेवित्थी णेव पुम, णउसओ उहयलिंगवदिरित्तो ।

इट्ठावग्गिसमाणगवेदणगरुओ कलुसचित्तो<sup>४</sup> ॥ २७५ ॥

नेव स्त्री नेव पुमान् नपु सक उभयलिंगव्यतिरिक्त ।

इष्टापाकाग्निसमानकवेदनागुरुक कलुषचित्त ॥ २७५ ॥

१ पट् ख गा १७१ ।

२ यद्यपि शीङ् धातुका अर्थ स्वप्न है, तथापि “धातुनामनेकार्था” इस नियमके अनुसार स्वामी, करना तथा स्थिति अर्थ मानकर पुषोदरादि गणके द्वारा तालव्य शकारको मूर्धन्य बनाकर यह शब्द सिद्ध किया गया है । पुरुषु शेते इति पुरुष इत्यादि । अथवा पोञ्जकर्मणि इस धातुसे इस शब्दकी सिद्धि समझना चाहिये । पुरु शब्दका अर्थ उत्तम होता है ।

३ पट् ख १ गाथा १७० । तत्र “दोसेण यदो” इति पाठ ।

४ स्वय पर वा दोष स्त्रीणाति आच्छादयति इति स्त्री ।

५ णेवित्थी णेव पुम, णवु सओ उभयलिंगवदिरतो । इट्ठावागसमाणगवेयणगरुओ कलुसचित्तो ॥ १७२ ॥ पट् ख १ ।

अर्थ—जो न स्त्री हो और न पुरुष हो ऐसे दोनों ही लिंगोंसे रहित जीवको नपु सक<sup>१</sup> कहते हैं। इसके अवा ( भट्टा ) में पकती हुई ईंटकी अग्निके समान तीव्र कषाय होती है। अतएव इसका चित्त प्रतिसमय कलुषित रहता है।

वेदरहित जीवोंको बताते हैं—

तिणकारिसिद्धपागग्गिसरिसपरिणामवेदणुम्मुक्का ।

अवगयवेदा जीवा, सगसभवणतवरसोक्खा<sup>२</sup> ॥ २७६ ॥

तृणकारोषेष्टपाकाग्निसदृशपरिणवेदनोन्मुक्का ।

अपगतवेदा जीवा स्वकसम्भवानन्तरवरसोक्खा ॥ १७६ ॥

अर्थ—तृणकी अग्नि कारीर अग्नि इष्टपाक अग्नि ( अवाकी अग्नि ) के समान वेदके परिणामोंसे रहित जीवोंको अपगतवेद कहते हैं। ये जीव अपनी आत्मासे ही उत्पन्न होनेवाले अनन्त और सर्वोत्कृष्ट सुखको भोगते हैं।

भावार्थ—तृणकी अग्निके समान पुरुषवेदकी कषाय और कारीर-कण्टकी अग्निके समान स्त्रीवेदकी कषाय तथा अवा-भट्टेकी अग्निके समान नपु सक वेदकी कषायसे जो रहित हैं वे दुःखी नहीं हैं, किन्तु आत्मोत्पन्न सर्वोत्कृष्ट अनन्त सुखके भोक्ता हुआ करते हैं।

अब श्री माधवचन्द्र त्रैविद्यदेव वेदमार्गणामे पाच गाथाओं द्वारा जीवसंख्याका वर्णन करते हैं—

जोइसियन्नाणजोणिणितिरिखपुरुसा य सण्णिणो जीवा ।

तत्तेउपम्मलेस्सा, सखगुण्णा क्रमेणेदे ॥ २७७ ॥

ज्योतिष्कवानयोनिनीतिर्यक्पुरुषाश्च सज्जिनो जीवा ।

तत्तेज पद्मलेस्या सखगुण्णोना क्रमेणेते ॥ २७७ ॥

अर्थ—ज्योतिषी, व्यन्तर, योनिनी तिर्यक् तिर्यक् पुरुष, सज्जि तिर्यक्, तेजोलेइयावाले सज्जि तिर्यक् तथा सज्जि तिर्यक् पद्मलेइयावाले जीव क्रमसे उत्तरोत्तर संख्यातगुणों संख्यातगुणों हीन हैं।

भावार्थ—६५५३६ से गुणित प्रतरागुलका भाग जगत्प्रतरमे देनेसे जो लब्ध आवे उतना ही ज्योतिषी जीवोंका प्रमाण है। इससे क्रमसे संख्यातगुणा संख्यातगुणा कम करनेसे आगे आगेकी राशिका प्रमाण निकलता है।

अर्थात् ज्योतिषियोंके प्रमाणसे उत्तरोत्तर व्यन्तर, तिर्यकयोनिनी, तिर्यक् पुरुष आदिका प्रमाण क्रमसे संख्यातर्वे आगमात्र है।

इगिपुरिसे बत्तीस, देवी तज्जोगमजिददेवोघे ।

सगगुणगारेण गुणे, पुरुसा महिला य देवेसु ॥ २७८ ॥

एकपुरुषे द्वात्रिंशद्देव्यः तद्योगमक्षदेवोघे ।

स्वकगुणकारेण गुणे पुरुषा महिलाश्च देवेषु ॥ २७८ ॥

१ न स्त्री न पुमानिति नपुसक ।

२ कारिसततिट्ठिवागग्गिसरिसपरिणामवेदणुम्मुक्का ॥ इति षट् ख १ या १७३ ॥

अर्थ—देवगतिमें एक देवकी कमसे कम बत्तीस देविया होती है। इसलिये देव और देवियोंके जोड़रूप तेतीसका समस्त देवराशिमें भाग देनेसे जो लब्ध आवे उसका अपने अपने गुणाकारके साथ गुणा करनेसे देव और देवियोंका प्रमाण निकलता है।

भावार्थ—समस्त देवराशिमें तेतीसका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उसका एकके साथ गुणा करने से देवोका और बत्तीसके साथ गुणा करनेसे देवियोंका प्रमाण निकलता है। अर्थात् सम्पूर्ण देवराशिके ३३ भागोमेंसे एक भाग प्रमाण पुरुषवेदी और ३२ भागप्रमाण स्त्रीवेदी जीव हैं। यद्यपि इन्द्रादिकोकी देवियोंका प्रमाण अधिक है, तथापि प्रकीर्णक देवोकी अपेक्षा इन्द्रादिका प्रमाण अत्यल्प<sup>१</sup> है, अतः उनकी यहां पर विवक्षा नहीं की है।

देवैर्हि सादिरेया, पुरिसा देवीर्हि साहिया इत्थी ।

तेर्हि विहीण सवेदो, रासी सढाण परिमाण ॥ २७९ ॥

देवै सातिरेका, पुरुषा देवीभिः साधिका स्त्रिय ।

तैर्विहीन सवेदो राशि षण्ढाना परिमाणम् ॥ २७९ ॥

अर्थ—देवोंसे कुछ अधिक मनुष्य और तिर्यग्गतिसहित पुवेदवालोक का प्रमाण है और देवियोंसे कुछ अधिक मनुष्य तथा तिर्यग्गति सहित स्त्रीवेदवालोक का प्रमाण है। सवेद राशिमेंसे पुवेद तथा स्त्रीवेदका प्रमाण घटानेसे जो शेष रहे वह नपुसकवेदियोंका प्रमाण है।

गढभणपुइत्थिसण्णी, सम्मुच्छणसण्णिपुण्णगा इदरा ।

कुरुजा असण्णिगढभजणपुइत्थीवाणजोइसिया ॥ २८० ॥

थोवा तिसु सखगुणा, तत्तो आवलिअसखभागगुणा ।

पल्लासखेज्जगुणा, तत्तो सव्वत्थ संखगुणा ॥ २८१ ॥

गर्भनपुस्त्रीसज्जिनः सम्मूर्छनसज्जिपूर्णका इतरे ।

कुरुजा असज्जिगर्भजनगु स्त्रीवानज्योतिष्का ॥ २८० ॥

स्तोकाः त्रिपु सख्यगुणा तत आवल्यसख्यभागगुणा ।

पल्यासख्येयगुणा तत सर्वत्र सख्यगुणा ॥ २८१ ॥

अर्थ—गर्भज सत्री नपु सक १ पुल्लिंगो २ तथा स्त्रीलिङ्गी ३, सम्मूर्छन सत्री पर्याप्त ४ और अपर्याप्त ५, भोगभूमिया ६, असत्री गर्भज नपु सक ७ पुल्लिंगी ८ तथा स्त्रीलिङ्गी ९, तथा व्यन्तर १० और ज्योतिषी ११ इन ग्यारह स्थानोको क्रमसे स्थापन करना चाहिये। जिसमें पहला स्थान सबसे स्तोका है। और उससे आगेके तीन स्थान सख्यातगुणे सख्यातगुणे हैं। पाचवां स्थान आवलीके असख्यातवें भाग गुणा है। छठा स्थान पल्यके असख्यातवें भागगुणा है। इससे आगेके पाचो ही स्थान क्रमसे सख्यातगुणे सख्यातगुणे हैं।

भावार्थ—चौथे और पाचवें स्थानवाले जीव नपु सक ही होते हैं। छठे स्थानवाले पुल्लिंग और स्त्रीलिङ्ग ही होते हैं। ६५५३६ से गुणित प्रतरागुलका, आठवार सख्यातका, एकवार

आवलीके असख्यातर्वे भागका, एकवार पल्यके असख्यातर्वे भागका, जगत्प्रतरमे भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतना ही पहले स्थानका प्रमाण है। इससे आगेके तीन स्थान क्रमसे सख्यातगुणे सख्यातगुणे हैं। पाचवाँ स्थान आवलीके असख्यातर्वे भागगुणा, छट्ठा स्थान पल्यके असख्यातर्वे भागगुणा, सातवाँ आठवाँ नौवाँ दशवाँ ग्यारहवाँ स्थान क्रमसे सख्यातगुणा सख्यातगुणा है।

इति वेदमार्गणाधिकार ॥



### अथ कषायमार्गणा ६

क्रमप्राप्त कषाय मार्गणाके वर्णनकी आदिमे प्रथम कषायका निरुक्तिसिद्ध लक्षण बताते हैं—

सुहृदुवखसुबहुसस्य, कम्मक्खेच कसेदि जीवस्स ।

ससारदूरमेर, तेण कसाओ त्ति ण बेति ॥ २८२ ॥

मुखदुखसुबहुसस्यं कर्मक्षेत्रं कृपति जीवस्य ।

ससारदूरमर्यादं तेन कषाय इतीमं ब्रुवन्ति ॥ २८२ ॥

अर्थ—जीवके मुख दुःख आदि रूप अनेक प्रकारके धान्यको उत्पन्न करनेवाले तथा जिसकी ससाररूप मर्यादा अत्यन्त दूर है ऐसे कर्मरूपी क्षेत्र (खेत) का यह कर्षण करता है, इसलिये इसको कषाय कहते हैं।

भावार्थ—कृष विलेखने धातुसे यह कषाय शब्द बना है जिसका अर्थ जोतना होता है। कषाय यह किसानके स्थानापन्न है। जिस तरह किसान लम्बे चौड़े खेतको इसलिये जोतता है कि उसमें बोया हुआ बीज अधिकसे अधिक प्रमाणमें उत्पन्न हो उसी तरह कषाय द्रव्यापेक्षया अनाद्यनिघन कर्मरूपी क्षेत्रको जिसकी कि सीमा बहुत दूर तक है इस तरहसे जोतता है कि शुभाशुभ फल इसमें अधिकसे अधिक उत्पन्न हो।

बधनेवाले कर्मोंमें अनुभागवध और स्थितिबध इसका कार्य है यही बात इस गाथामें क्रमसे दो वाक्यों द्वारा बताई गई है।

कृष् धातुकी अपेक्षासे कषाय शब्दका अर्थ बताकर अब हिंसार्थक कष् धातुकी अपेक्षासे कषाय शब्दकी निरुक्ति बताते हैं—

सम्मत्तदेससयलचरित्तजहक्खादचरणपरिणामे ।

धादति वा कसाया, चउसोल असखलोगमिदा ॥ २८३ ॥

सम्यक्त्वदेशसकलचरित्रयथाख्यातचरणपरिणामान् ।

धातयन्ति वा कषाया चतु षोडशासख्यलोकमिता ॥ २८३ ॥

अर्थ—सम्यक्त्व देशचारित्र सकलचारित्र यथाख्यातचारित्ररूपी परिणामोको जो कषे-घाते-न होनेदे उसको कपाय कहते हैं । इसके अनन्तानुबन्धी अप्रत्याख्यानावरण प्रत्याख्यानावरण सञ्चलन इस प्रकार चार भेद हैं । अनन्तानुबन्धी आदि चारोके क्रोध मान माया लोभ इस तरह चार चार भेद होनेसे कपायके उत्तर भेद सोलह होते हैं । किन्तु कषायके उदयस्थानोंकी अपेक्षासे असख्यात लोकप्रमाण भेद है । जो सम्यक्त्वको रोके उसको अनन्तानुबन्धी, जो देशचारित्रको रोके उसको अप्रत्याख्यानावरण, जो सकलचारित्रको रोके उसको प्रत्याख्यानावरण, जो यथाख्यातचारित्रको रोके उसको सञ्चलन कषाय कहते हैं ।

भावार्थ—हिंसायुक्त कष घातसे भी कपाय शब्द निष्पन्न होता है । अर्थात् सम्यक्त्वादि-विशुद्धात्मपरिणामान् कपति हिनस्ति इति कषाय । इसके भेद ऊपर लिखे अनुसार होते हैं ।

शक्तिकी अपेक्षासे क्रोधादि चार कषायोके चार गाथाओ द्वारा भेद गिनाते हैं ।

सिलपुढविभेदधूलीजलराइसमाणओ हवे कोहो ।

णारयतिरियणरामरगईसु उप्पायओ कमसो ॥ २८४ ॥

शिलापृथ्वीभेदधूलिजलराजिसमानको भवेत् क्रोध ।

नारकतिर्यग्नरामरगतिपूपादक क्रमशः ॥ १८४ ॥

अर्थ—क्रोध चार प्रकारका होता है । एक पत्थरकी रेखाके समान, दूसरा पृथ्वीकी रेखाके समान, तीसरा धूलिरेखाके समान, चौथा जलरेखा के समान । ये चारो प्रकारके क्रोध क्रमसे नरक तिर्यक् मनुष्य तथा देवगतिमे उत्पन्न करनेवाले हैं ।

भावार्थ—ऊपर जो कपायके अनन्तानुबन्धी आदि चार भेद बताये हैं वे उसके स्वरूप और विषयको बताते हैं । जिससे उनका जातिभेद और वे आत्माके किस किस गुणका घात करते हैं यह मालूम हो जाता है । इस गाथामे सब प्रकारके क्रोधोमेसे प्रत्येक क्रोधके उसकी शक्तिके तरतम स्थानोकी अपेक्षा चार-चार भेद बताये हैं । साथ ही इन तरतम स्थानोके द्वारा बघनेवाले कर्मों और प्राप्त होनेवाले ससारफलकी विशेषताको भी दिखाया है । शक्तिकी अपेक्षा क्रोधके चार भेद इस प्रकार हैं—उत्क्रुष्ट अनुत्क्रुष्ट अजघन्य और जघन्य । इन्हीं चार भेदोको यहाँ पर क्रमसे दुष्टात-गर्भित शिलाभेद आदि नामसे बताया है । जिस तरह शिला पृथ्वी धूलि और जलमे की गई रेखा उत्तरोत्तर अल्प अल्प समयमे मिटती है उसी तरह उत्क्रुष्टादि कपायस्थानोके विषयमे समझना चाहिये । तथा वे अपने-अपने योग्य आयु गति आनुपूर्वी आदि कर्मोंके बघनकी योग्यता रखते हैं ।

जिस तरह क्रोधके चार भेद यहाँ बताये हैं उसी प्रकार मानादिक कषायोके भी चार-चार भेद होते हैं । जो कि आगे क्रम से बताये गये हैं—

सेलडिकड्वेत्ते<sup>३</sup>, णियमेएणणुहरंतओ माणो ।

णारयतिरियणरामरगईसु उप्पायओ कमसो ॥ २८५ ॥

१ पद छ. १ गा १७४ ।

२ अनन्तानुबन्धी आदि चार प्रकारके क्रोधमें प्रत्येक क्रोधके ये चार चार भेद समझने चाहिये ।

३ पद छ १ गा १७५ ।

शैलास्थिकाष्ठवेत्रान् निजभेदेनानुहरन् मान ।

नारकतिर्यग्नरामरगतिपूत्पादक क्रमश्च ॥ २८५ ॥

अर्थ—मान भी चार प्रकारका होता है। पत्थरके समान, हड्डीके समान, काठके समान तथा बेंतके समान। ये चार प्रकारके मान भी क्रमसे नरक तिर्यञ्च मनुष्य तथा देवगतिके उत्पादक हैं।

भावार्थ—जिस प्रकार पत्थर किसी तरह नहीं नमता इस ही प्रकार जिसके उदयसे जीव किसी भी तरह नम्र न हो उसको शैलसमान [ पत्थरके समान ] मान कहते हैं। ऐसे मानके उदयसे नरकगति उत्पन्न होती है। इस ही तरह अस्थिसमान [ हड्डीके समान ] आदिक मानको भी समझना चाहिये।

वेणुवमूलोरब्भयसिंगे गोमुत्तए य खोरप्पे ।

सरिसी माया णारयतिरियणरामरगईसु खिवदि जिय ॥ २८६ ॥

वेणुपमूलोरभ्रकशृगेण गोमूत्रेण च क्षुरप्रेण ।

सदृशी माया नारकतिर्यग्नरामरगतिपु क्षिपति जीवम् ॥ २८६ ॥

अर्थ—माया भी चार प्रकारकी होती है। बांसकी जड़के समान, मेढके सींगके समान, गोमूत्रके समान, खुरपाके समान। यह चार तरहकी माया भी क्रमसे जीवको नरक तिर्यच मनुष्य और देवगतिमें ले जाती है।

भावार्थ—मायाके ये चार भेद कुटिलताकी अपेक्षासे हैं। जितनी अधिक कुटिलता जिसमें पाई जाय वह उतनी ही उत्कृष्ट माया कही जाती है और वह उक्त क्रमानुसार गतियोंकी उत्पादक होती है। वेणुमूलमें सबसे अधिक वक्रता पाई जाती है, इसलिये शक्तिकी अपेक्षा उत्कृष्ट मायाका यह दृष्टांत है। इसी प्रकार अनुत्कृष्ट मायाका मेषशृङ्ग, अजघन्य मायाका गोमूत्र और जघन्य मायाका खुरपा दृष्टांत समझना चाहिये।

किमिरायचक्रतनुमलहरिद्वाराएण सरिसओ लोहो ।

णारयतिरिक्खमाणुसदेवेसुप्पायओ कमसो ॥ २८७ ॥

किमिरागचक्रतनुमलहरिद्वारागेण सदृशो लोभ ।

नारकतिर्यग्मानुषदेवेषूत्पादक क्रमश्च ॥ २८७ ॥

अर्थ—लोभ कषाय भी चार प्रकारका है। किमिरागके समान, चक्रमल ( रथ आदिकके पहियोंके भीतरका ओगन ) के समान, शरीरके मलके समान, हल्दीके रगके समान। यह भी क्रमसे नरक तिर्यच मनुष्य देवगतिका उत्पादक है।

भावार्थ—जिस प्रकार किरिमिजोका रंग अत्यंत गाढ़ होता है—बड़ी ही मुश्किलसे छूटता है उसी प्रकार जो लोभ सबसे जादे गाढ़ हो उसको किरिमिजीके समान कहते हैं। इससे जो जल्दी-जल्दी छूटनेवाले हैं उनको क्रमसे ओगन, शरीरमल, हल्दीके रगके सदृश समझना चाहिये।

नरकादि गतियोमे उत्पत्तिके प्रथम समयमे बहुलता अथवा आचार्योंके भिन्न-भिन्न मतकी अपेक्षासे क्रोधादिकके उदयका नियम क्या है सो बताते हैं—

**णारयतिरिक्खणरसुरगईसु उत्पण्णपठमकालम्हि ।**

**कोहो माया माणो लोहुदओ अणियमो वापि ॥ २८८ ॥**

नारकतिर्यन्तरसुरगतिषूत्पन्नप्रथमकाले ।

क्रोधो माया मानो लोभोदय अनियमो वापि ॥ २८८ ॥

अर्थ—नरक तिर्यंच मनुष्य तथा देवगतिमे उत्पन्न होनेके प्रथम समयमे क्रमसे क्रोध माया मान और लोभका उदय होता है । अथवा यह नियम नहीं भी है ।

भावार्थ—नरकतिमे उत्पन्न होनेवाले जीवके प्रथम समयमे नियमसे क्रोधका उदय होता है । इस ही प्रकार तिर्यंगतिमे उत्पन्न होनेवाले जीवके प्रथम समयमे नियमसे माया कषायका उदय होता है और मनुष्यगतिके प्रथम समयमे नियमसे मानका तथा देवगतिके प्रथम समयमे नियमसे लोभ कषायका उदय होता है । यह नियम कषायप्राप्त द्वितीय सिद्धांतके व्याख्याता यतिवृषभाचार्यके अभिप्रायानुसार है । किन्तु महाकर्म प्रकृतिप्राप्त प्रथम सिद्धांतके व्याख्याता भूतवली आचार्यके अभिप्रायसे यह नियम नहीं है ।

कपायरहित जीवोको बताते हैं—

**अपपरोभयवाधणवधासजमणिमित्तक्रोहादी ।**

**जेसि णत्थि कसाया अमला अकसाइणो जीवा<sup>१</sup> ॥ २८९ ॥**

आत्मपरोभयवाधनबन्धासयमनिमित्तक्रोधादय ।

येषा न सन्ति कषाया अमला अकषायिणो जीवा ॥ २८९ ॥

अर्थ—जिनके स्वयको दूसरेको तथा दोनोको ही बाधा देने और बन्धन करने तथा असयम करनेमे निमित्तभूत क्रोधादिक कषाय नहीं है तथा जो बाह्य और अभ्यन्तर मलसे रहित हैं ऐसे जीवोको अकपाय कहते हैं ।

भावार्थ—यद्यपि गाथामे कपाय शब्दका ही उल्लेख है तथापि यहा नोकषयका भी ग्रहण कर लेना चाहिये । गुणस्थानोकी<sup>२</sup> अपेक्षा ग्यारहवें गुणस्थानसे लेकर सभी जीव अकषाय हैं ।

क्रोधादि कपायोके शक्ति आदिकी अपेक्षासे स्थान बताते हैं ।

**कोहादिकसायाण, चउ चउदस वीस होति पद सखा ।**

**सत्तिलेस्साआउगवधावधगदमेदेहि ॥ २९० ॥**

क्रोधादिकपायाणा चत्वारश्चतुर्दश विंशति भवन्ति पदसख्या ।

शकिलेश्याऽयुष्कवधावधगतमेदे ॥ २९० ॥

१ देखो जी ३ तथा मन्द ३ टीका । २ पटख १ गा १७८ ।

२ यद्यपि सिद्ध परमेष्ठी भी अकपाय ही है । फिर भी गुणस्थानोंकी अपेक्षासे अन्तिम चार गुणस्थान वाले ही आगममें अकपाय शब्द से कहे गये हैं । देखो पट ख १ सू १४४ ।

अर्थ—शक्ति, लेश्या तथा आयुके बन्धाबन्ध गत भेदोकी अपेक्षासे क्रोधादि कषायोके क्रमसे चार चौदह और बीस स्थान होते हैं ।

भावार्थ—शक्तिकी अपेक्षा चार, लेश्याकी अपेक्षा चौदह और आयुके बन्धाबन्धकी अपेक्षा क्रोधादि कषायोके बीस स्थान होते हैं ।

शक्तिकी अपेक्षासे होनेवाले चार स्थानोको गिनाते हैं—

सेलवेणुमूलक्किमिरायादी कमेण चत्तारि ।

कोहादिकसायाण सत्ति पडि होंति णियमेण ॥ २९१ ॥

शिलाशैलवेणुमूलक्किमिरागादीनि क्रमेण चत्वारि ।

क्रोधादिकषायाणां शक्तिं प्रति भवन्ति नियमेन ॥ २९१ ॥

अर्थ—शिलाभेद आदिक चार प्रकारका क्रोध, शैलसमान आदिक चार प्रकारका मान, वेणु ( बास ) मूलके समान आदिक चार तरहकी माया, त्रिमिरागके समान आदिक चार प्रकारका लोभ, इस तरह क्रोधादिक कषायोके उक्त नियमके अनुसार क्रमसे शक्तिकी अपेक्षा चार-चार स्थान हैं ।

लेश्याकी अपेक्षा होनेवाले चौदह स्थानोको गिनाते हैं—

किण्ह सिलासमाणे, किण्हादी छक्कमेण भूमिहि ।

छक्कादी सुक्को त्ति य, धूलिम्मि जलम्मि सुक्केक्का ॥ २९२ ॥

कृष्णा शिलासमाने कृष्णादय षट् क्रमेण भूमौ ।

षट्कादि शुक्लेति च धूलौ जले शुक्लेका ॥ २९२ ॥

अर्थ—शिलासमान क्रोधमे केवल कृष्ण लेश्याकी अपेक्षासे एक ही स्थान होता है । पृथ्वी-समान क्रोधमे कृष्ण आदिक लेश्याकी अपेक्षा छह स्थान हैं । धूलिसमान क्रोधमे छह लेश्याओसे लेकर शुक्ललेश्या पर्यंत छह स्थान होते हैं । और जल समान क्रोधमे केवल एक शुक्ललेश्या ही होती है ।

भावार्थ—शिलासमान क्रोधमे केवल कृष्णलेश्याका एक ही स्थान होता है । पृथ्वीभेद समान क्रोधमे छह स्थान होते हैं, पहला कृष्णलेश्याका, दूसरा कृष्ण नील लेश्याका, तीसरा कृष्ण नील कपोत लेश्याका, चौथा कृष्ण नील कपोत पीत लेश्याका, पांचवाँ कृष्ण नील कपोत पीत पद्म लेश्याका, छठठा कृष्ण नील कपोत पीत पद्म शुक्ललेश्याका । इस ही प्रकार धूलिरेखा समान क्रोधमे भी छह स्थान होते हैं । पहला कृष्णादिक छह लेश्याका, दूसरा कृष्णरहित पाँच लेश्याका, तीसरा कृष्ण नीलरहित चार लेश्याका, चौथा कृष्ण नील कपोतरहित अन्तकी तीन शुभ लेश्याओका, पाँचवाँ पद्म और शुक्ल लेश्याका, छठठा केवल शुक्ल लेश्याका । जलरेखा समान क्रोधमे एक शुक्ल लेश्याका ही स्थान होता है । जिस प्रकार क्रोधके लेश्याओकी अपेक्षा ये चौदह स्थान बताये हैं उस ही तरह मानादिक कषायमे भी चौदह भेद समझना चाहिये ।

आयुके बन्धाबन्धकी अपेक्षासे तीन गाथाओ द्वारा बीस स्थानोको गिनाते हैं—

सेलगकिण्हे मुण्ण, णिरय च य भूगएगविट्ठाणे ।

णिरय इगिवितिआऊ, तिट्ठाणे चारि सेसपदे ॥ २९३ ॥



शैलगकृष्णे शून्य निरय च च भूगैकद्विस्थाने ।

निरयमेकद्वित्र्यायुस्त्रिस्थाने चत्वारि शेषपदे ॥ २९३ ॥

अर्थ—शैलगत कृष्णलेख्यामे कुछ स्थान तो ऐसे हैं कि जहाँ पर आयुबन्ध नहीं होता । इसके अनन्तर कुछ स्थान ऐसे हैं कि जिनमे नरक आयुका बन्ध होता है । इसके बाद पृथ्वीभेदगत पहले और दूसरे स्थानमे नरक आयुका ही बन्ध होता है । इसके भी बाद कृष्ण नील कपोत लेख्याके तीसरे भेदमे ( स्थानमे ) कुछ स्थान ऐसे हैं जहाँ नरक आयुका ही बन्ध होता है और कुछ स्थान ऐसे हैं जहाँपर नरक तिर्यच दो आयुका बन्ध हो सकता है तथा कुछ स्थान ऐसे हैं जहाँपर नरक तिर्यच तथा मनुष्य तीनों ही आयुका बन्ध हो सकता है । शेषके तीन स्थानोमे चारो आयुका बन्ध हो सकता है ।

धूलिगल्लवक्रद्वाने, चउराऊतिगदुग च उवरिन्ल ।

षणचदुठाणे देव, देव सुण्ण च तिङ्काणे ॥ २९४ ॥

धूलिगल्लवक्रस्थाने चतुरायुषि त्रिकद्विक चोपरितनम् ।

पञ्चचतुर्थस्थाने देव देव शून्य च तृतीयस्थाने ॥ २९४ ॥

अर्थ—धूलिभेदगत छह लेख्यावाले प्रथम भेदके कुछ स्थानोमे चारो आयुका बन्ध होता है । इसके अनन्तर कुछ स्थानोमे नरक आयुको छोडकर शेष तीन आयुका और कुछ स्थानोमे नरक तिर्यञ्चको छोडकर शेष दो आयुका बन्ध होता है । कृष्णलेख्याको छोडकर पाचलेख्यावाले दूसरे स्थानमे तथा कृष्ण नीललेख्याको छोडकर शेष चार लेख्यावाले तृतीयस्थानमे केवल देव आयुका बन्ध होता है । अन्तकी तीन लेख्यावाले चौथे भेदके कुछ स्थानोमे देवायुका बन्ध होता है और कुछ स्थानोमे आयुका अबन्ध है ।

सुण्ण दुगइगिठाणे, जलम्हि सुण्ण असखभजिदकमा ।

चउचोदसवीसपदा, असखलोगा हु पत्तेय ॥ २९५ ॥

शून्य द्विकैकस्थाने जले शून्यमसख्यभजितक्रमा ।

चतुश्चतुर्दशविंशतिपदा असख्यलोगा हि प्रत्येकम् ॥ २९५ ॥

अर्थ—इस ही के ( धूलि भेदगत ही के ) पद्य और शुक्ललेख्यावाले पाचवें स्थानमे और केवल शुक्ललेख्यावाले छठे स्थानमे आयुका अबन्ध है । तथा जलभेदगत केवल शुक्ललेख्यावाले एक स्थानमे भी आयुका अबन्ध है । इस प्रकार कपायोके शक्तिको अपेक्षा चार भेद, लेख्याओकी अपेक्षा चौदह भेद, आयुके बन्धाबन्धकी अपेक्षा बीस भेद होते हैं । इनमे प्रत्येकके अवान्तर भेद असख्यात लोकप्रमाण हैं । तथा अपने-अपने उत्कृष्टसे अपने अपने जघन्य पर्यन्त क्रमसे असख्यातगुणे असख्यातगुणे हीन हैं ।

भावार्थ—इन चार चौदह और बीस भेदोका यत्र यही आगे दिया जा रहा है । उससे विशेष स्पष्ट जाना जा सकता है ।

## कपायोंके शक्तिस्थान, लेख्यास्थान और आयुर्वन्धाबन्धस्थानका यन्त्र

शक्तिस्थान ४	शिलाभेद १	पृथ्वीभेद १							
लेख्यास्थान १४	१ कृष्ण	१	२	३	४	५	६	७	८
		कृ नी	कृष्ण नील कापोत	कृ नी का पी	कृ नी का पी. प	कृ नी का पी प शु			
आयुर्वन्धा- बन्धस्थान २०		१ नरक	१ नरक	१ नरक	१ नरक	२ नरक	३ नरक	४ नरक	५ नरक
					तिर्यग्	तिर्यक्	तिर्यं	तिर्यग्	तिर्यग्
					मनुष्य	मनु	मनुष्य	मनुष्य	मनुष्य
						देव	देव	देव	देव

कस्थान ४	घूलि भेद १							जल रेखा १
लेख्यास्थान १४	६ कृ नी का पी प शु.	५ नी का पी प शु	४ का पी प शु	३ पी प शु	२ प शु	१ शु	१ शु	
आयुर्वन्धा- बन्धस्थान २०	४ नरक	३ —	२ —	१	१	१	०	०
	तिर्य	तिर्यग्	—					
	मनु	मनु	मनु	देव	देव	देव		
	देव	देव	देव					

अब श्री माधवचन्द्र त्रैविद्यदेव कषायमार्गणामे तीन गाथाओ द्वारा जीवोंकी सख्या बताते हैं—

पुह पुह कसायकालो, णिरये अतोमुहुत्तपरिमाणो ।

लोहादी सखगुणो, देवेसु य कोहपहुदीदो ॥ २९६ ॥

पृथक् पृथक् कपायकाल निरये अन्तर्मुहूर्तपरिमाण ।

लोभादि सख्यगुणो देवेषु च क्रौवप्रभृतितः ॥ २९६ ॥

अर्थ—नरकमे नारकियोंके लोभादि कपायका काल सामान्यसे अन्तर्मुहूर्तमात्र होने पर भी पूर्व-पूर्वकी अपेक्षा उत्तरोत्तर कपायका काल पृथक्-पृथक् सख्यातगुणा सख्यातगुणा है और देवोमे क्रौवादिक लोभपर्यन्त कपायोका काल सामान्यसे अन्तर्मुहूर्त किन्तु विशेषरूपसे पूर्व-पूर्वकी अपेक्षा उत्तरोत्तरका सख्यातगुणा सख्यातगुणा काल है ।

भावार्थ—यद्यपि सामान्यसे प्रत्येक कपायका काल अन्तर्मुहूर्त है, तथापि नारकियोंके जितना लोभका काल है उससे सख्यातगुणा मायाका काल है, और जितना मायाका काल है उससे सख्यातगुणा मानका काल है, मानके कालसे भी सख्यातगुणा क्रोधका काल है । किन्तु देवोमे इससे विपरीत है । अर्थात् जितना क्रोधका काल है उससे सख्यातगुणा मानका काल है, मानसे सख्यातगुणा मायाका और मायासे सख्यातगुणा लोभका काल है ।

मन्वसमासेणवह्निदसगसगरासी पुणो वि सगुणिदे ।

सगसगगुणगारेहिं य सगसगरासीण परिमाण ॥ २९७ ॥

सर्वसमासेनावहितस्वकस्वकराशौ पुनरपि सगुणिते ।

स्वकस्वकगुणकारेद्वच स्वकस्वकराशीना परिमाणम् ॥ २९७ ॥

अर्थ—अपनी-अपनी गतिमे सम्भव जीवराशिमे समस्त कषायोके उदयकालके जोड़का भाग देनेसे जो लब्ध आवे उसका अपने-अपने गुणाकारसे गुणन करने पर अपनी अपनी राशिका परिमाण निकलता है ।

भावार्थ—कल्पना कीजिये कि देवगतिमे देव राशिका प्रमाण १७०० है और क्रौवादिकके उदयका काल क्रमसे ४, १६, ६४, २५६ है । इसलिये समस्त कषायोदयके कालका जोड़ ३४० हुआ । इसका उक्त देवराशिमे भाग देनेसे लब्ध ५ आते हैं । इस लब्ध राशिका अपने-अपने कषायोदयकालसे गुणा करने पर अपनी-अपनी राशिका प्रमाण निकलता है । यदि क्रोधकषायवालोका प्रमाण निकालना हो तो ४ से गुणा करने पर बीस निकलता है, यदि मानकषायवालोका प्रमाण निकालना हो तो १६ से गुणा करने पर ८० प्रमाण निकलता है । इस ही प्रकार आगे भी समझना । जिस तरह यह देवोकी अकसदृष्टि कही उस ही तरह नारकियोंकी भी समझना, किन्तु अकसदृष्टिको ही अर्थसदृष्टि नहीं समझना । क्रौवादि कपायवाले जीवोकी सख्या निकालनेका यह क्रम केवल देव तथा नरकगतिमे ही समझना ।

मनुष्य तथा तिर्यचोमे कपायवाले जीवोका प्रमाण बताते हैं—

परतिरिय लोहमायाकोहो माणो विइदियादिव्व ।

आवलिअसखभज्जा, सगकाल वा समासेज्ज ॥ २९८ ॥

नरतिरुचो लोममायाक्रोवो मानो द्वीन्द्रियादिव्व ।

आवल्यसख्यभाज्या स्वधककाल वा समासाज्ज ॥ २९८ ॥

अर्थ—जिस प्रकार द्वीन्द्रिय त्रीन्द्रिय चतुरिन्द्रिय तथा पंचेन्द्रिय जीवोकी सख्या पहले

निकाली है उस ही क्रमसे मनुष्य तथा तिर्यचोके लोभ माया क्रोध और मानवाले जीवोका प्रमाण आवलीके असख्यातवें भाग क्रमसे निकालना चाहिये । अथवा अपने-अपने कालकी अपेक्षासे उक्त कषायवाले जीवोका प्रमाण निकालना चाहिये ।

**भावार्थ—**चारो कषायोका जितना प्रमाण है उसमे आवलीके असख्यातवें भागका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उस एक भागको छोड़कर बहुभागको चारो जगह समान रूपसे विभक्त करना और शेष एक भागका “बहुभागे समभागो” इस गाथामे कहे हुए क्रमके अनुसार विभाग करनेसे चारो कषायवालोका प्रमाण निकलता है । अथवा यदि इतने कालमे इतने जीव रहते हैं तो इतने कालमे कितने रहेगे इस त्रैराशिक विधानसे भी कषायवालोका प्रमाण निकलता है ।

इति कषायमार्गणाधिकार



### अथ ज्ञानमार्गणाधिकारः ७

क्रमप्राप्त ज्ञानमार्गणाके प्रारम्भमे ज्ञानका निरुक्तिसिद्ध सामान्य लक्षण कहते हैं—

जाणइ तिकालविसए, दब्बगुणे पज्जए य बहुभेदे ।

पच्चक्ख च परोक्ख, अणेण णाण ति ण वेत्ति ॥ २९९ ॥

जानाति त्रिकालविषयान् द्रव्यगुणान् पर्यायाश्च बहुभेदान् ।

प्रत्यक्ष च परोक्षमनेन ज्ञानमिति इदं ब्रुवन्ति ॥ २९९ ॥

**अर्थ—**जिसके द्वारा जीव त्रिकालविषयक भूत भविष्यत् वर्तमान कालसम्बन्धी समस्त द्रव्य और उनके गुण तथा उनको अनेक प्रकारकी पर्यायोको जाने उसको ज्ञान कहते हैं । इसके दो भेद हैं, एक प्रत्यक्ष दूसरा परोक्ष ।

**भावार्थ—**छह द्रव्य—जीव पुद्गल धर्म अधर्म आकाश काल, पच अस्तिकाय—कालको छोड़कर बाकी द्रव्य, सात तत्त्व—जीव अजीव आस्रव वष सवर निर्जरा मोक्ष, नव पदार्थ—पुण्य-पाप-सहित सात तत्त्व, इनके गुण और इन द्रव्यो आदिकी अनेक प्रकारकी पर्यायो-अवस्थाओके त्रैकालिक स्वरूपको जिसके द्वारा जाना जाय उसको ज्ञान कहते हैं । अवबोधार्थक ज्ञान धातुसे यह शब्द निष्पन्न हुआ है । जीवकी चैतन्यशक्तिके साकार परिणमनरूप उपयोगकी ही ज्ञान कहते हैं । द्रव्य गुण और उनकी त्रैकालिक अवस्थाएँ उसके विषय हैं । इस ज्ञानके सामान्यतया दो भेद हैं—प्रत्यक्ष और परोक्ष । आत्माके सिवाय—उससे भिन्न इन्द्रिय और मनकी अपेक्षा—सहायतासे जो होता है उसको परोक्ष ज्ञान कहते हैं । जो विशद है स्पष्ट है इन्द्रिय और मनकी सहायताके बिना ही अपने विषयको ग्रहण करता है उसको प्रत्यक्ष ज्ञान कहते हैं ।

ज्ञानके भेदोको दिखाते हुए उनका क्षायोपशमिक और क्षायिकरूपसे विभाग करते हैं—

पंचेव होंति णाणा, मदिसुदओहीमण च केवल्य ।

खयउचसमिया चउरो, केवलणाणं हवे खइय ॥ ३०० ॥

१ षट् ख १ गा न ९१ “जाणइ तियालसहिए, दब्बगुणे पज्जए य बहुभेदे ।” इत्यादि ।

पचैव भवन्ति ज्ञानानि मतिश्रुतावधिमनश्च केवलम् ।  
 क्षायोपशमिकानि चत्वारि केवलज्ञान भवेत् क्षायिकम् ॥ ३०० ॥

अर्थ—ज्ञानके पांच भेद हैं—मति श्रुत अवधि मन पर्यय तथा केवल । इनमें आदिके चार ज्ञान क्षायोपशमिक हैं और केवलज्ञान क्षायिक है ।

भावार्थ—सम्यग्ज्ञान पाँच ही हैं । इनमेंसे आदिके चार ज्ञान जो क्षायोपशमिक हैं वे अपने-अपने प्रतिपक्षी मतिज्ञानावरणादि कर्मोंके क्षयोपशमसे होते हैं । सर्वधातिस्पर्धकोंका उदयाभावी क्षय सदवस्थारूप उपशम और देवधातिका उदय हो तो क्षयोपशम कहा जाता है । प्रतिपक्षी कर्मकी इस अवस्थामें होनेवाले ज्ञानको क्षायोपशमिक कहते हैं । अन्तिम केवलज्ञान क्षायिक है । वह सम्पूर्ण ज्ञानावरणके क्षयसे प्रकट हुआ करता है ।

मिथ्याज्ञानका कारण और स्वामी बताते हैं—

अण्णाणतिय होदि हु, सण्णाणतिय खु मिच्छअणउदये ।  
 णवरि विभग णाण, पचिदियसण्णिपुण्णेव ॥ ३०१ ॥  
 अज्ञानत्रिक भवति खलु<sup>१</sup> सद्ज्ञानत्रिक खलु सिध्यात्वानोदये ।  
 नवरि विभग ज्ञान पचेन्द्रियसंज्ञिपूर्ण एव ॥ ३०१ ॥

अर्थ—आदिके तीन [ मति श्रुत अवधि ] ज्ञान समीचीन भी होते हैं और मिथ्या भी होते हैं । ज्ञान के मिथ्या होनेका अन्तरंग कारण मिथ्यात्व तथा अनन्तानुबन्धोक्तपायका उदय है । मिथ्या अवधिको विभग भी कहते हैं । इसमें यह विशेषता है कि यह विभगज्ञान सज्ञी पर्याप्त पचेन्द्रियके ही होता है ।

भावार्थ—यहाँपर मिथ्याज्ञानका सकारण स्वरूप पहले और दूसरे गुणस्थानवर्ती ज्ञानको दृष्टिमें रखकर कहा गया है ।

मिश्रज्ञानका कारण और मन पर्ययज्ञानका स्वामी बताते हैं—

मिस्सुदये सम्मिस्स, अण्णाणतियेण णाणतियमेव ।  
 सजमविसेससहिद, मणपज्जवणाणमुद्दिट्ठ ॥ ३०२ ॥  
 मिश्रोदये समिश्रमज्ञानत्रयेण ज्ञानत्रयमेव ।  
 सयमविशेषसहिते मन पर्ययज्ञानमुद्दिष्टम् ॥ ३०२ ॥

अर्थ—मिश्र प्रकृतिके उदयसे आदिके तीन ज्ञानोंमें समीचीनता तथा मिथ्यापना दोनों ही पाये जाते हैं, इसलिये इस तरहके इन तीनों ही ज्ञानोंको मिश्रज्ञान कहते हैं । मन पर्यय ज्ञान जिनके समय होता है उन्हींके होता है ।

भावार्थ—मन पर्ययज्ञान प्रमत्त गुणस्थानसे लेकर क्षीणकपाय गुणस्थान पर्यन्त सात

१ हु का अर्थ खलु होता है । इस तरह इस भाषामें दो बार खलु शब्द आ जाता है । दूसरे खलु शब्दसे अधिकतया स्पष्ट प्रतिपत्ति अर्थ सूचित करना बताया है ।

गुणस्थानोमे होता है, परन्तु इनमे भी जिनका चारित्र उत्तरोत्तर वर्धमान होता है उन्हींके होता है ।

तीन गाथाओमे दृष्टात द्वारा मिथ्याज्ञानोको स्पष्ट करते है—

विसजतकूटपजरवधादिसु विणुवएसकरणेण ।

जा खलु पवट्टइ मई, मइअण्णाण ति ण वेत्ति ॥ ३०३ ॥

विषयन्त्रकूटपजरवधादिपु विनोपदेशकरणेण ।

या खलु प्रवर्तते मति मत्यज्ञानमिति इदं ब्रुवन्ति ॥ ३०३ ॥

अर्थ—दूसरेके उपदेशके बिना ही विषयन्त्र कूट पजर तथा वध आदिकके विषयमे जो बुद्धि प्रवृत्त होती है उसको मत्यज्ञान कहते हैं ।

भावार्थ—जिसके खानेसे जीव मर सके उस द्रव्यको विष कहते हैं । भीतर पैर रखते ही जिसके किवाड बन्द हो जाय और जिसके भीतर बकरी आदिको बांधकर सिंह आदिकको पकड़ा जाता है उसको यन्त्र कहते है जिससे चूहे वगैरह पकड़े जाते हैं । उसको कूट कहते हैं । रस्सीमे गांठ लगाकर जो जाल बनाया जाता है उसको पजर कहते हैं । हाथी आदिको पकड़नेके लिए जो गड्ढे आदिक बनाये जाते हैं उनको वध कहते है । इत्यादि पदार्थोमे दूसरेके उपदेशके बिना जो बुद्धि प्रवृत्त होती है उसको मत्यज्ञान कहते हैं, क्योंकि उपदेशपूर्वक होनेसे वह ज्ञान श्रुतज्ञान कहा जायगा ।

आभीयमासुरक्ष<sup>३</sup>, भारहरामायणादिउवएसा ।

तुच्छा असाहणीया, सुयअण्णाण ति ण वेत्ति ॥ ३०४ ॥

आभीतमासुरक्ष<sup>३</sup>भारतरामायणाद्युपदेशा ।

तुच्छा असाधनीया श्रुताज्ञानमिति इदं ब्रुवन्ति ॥ ३०४ ॥

अर्थ—चौरशास्त्र, तथा हिंसाशास्त्र, भारत, रामायण आदि के परमार्थशून्य अतएव अनादरणीय उपदेशोको मिथ्या श्रुतज्ञान कहते हैं ।

भावार्थ—आदि शब्दसे सभी हिंसादि पाप कर्मोंके विधायक तथा असमीचीन तत्त्वके प्रतिपादक ग्रन्थोको कुश्रुत और उनके ज्ञान को श्रुतज्ञान समझना चाहिये ।

विघरीयमोहिणाण, खओवसमिय च कम्मबीज च ।

वेभगो त्ति पउच्चइ, समत्तणाणीण समयम्हि<sup>४</sup> ॥ ३०५ ॥

१ पद ख १ गा १७९ ।

२ पद ख १ गा १८० ।

३ आ समन्तात् भीता आभीताश्चौरास्तेषां शास्त्रमाभीतम् । असव प्राणा तेषां रक्षा येभ्य ते असुरक्षास्तल्लवरास्तेषां शास्त्रमासुरक्षम् ।

४ पद ख १ गा १८१ ।

विपरीतमवधिज्ञान क्षायोपशमिक च कर्मबीज च ।

विभग इति प्रोच्यते समासज्ञानिना समये ॥ ३०५ ॥

अर्थ—सर्वज्ञोके उपदिष्ट आगममे विपरीत अवधिज्ञानको विभग कहते हैं । इसके दो भेद हैं—एक क्षायोपशमिक दूसरा भवप्रत्यय ।

भावार्थ—देव नारकियोके विपरीत अवधिज्ञानको भवप्रत्यय विभग कहते हैं, और मनुष्य तथा तिर्यचोके विपरीत अवधिज्ञानको क्षायोपशमिक विभग कहते हैं । इस विभगका अतरंग कारण मिथ्यात्व आदिक कर्म है । विभग शब्दका निरुक्तिसिद्ध<sup>१</sup> अर्थ यह है कि मिथ्यात्व या अनन्तानुबन्धी कपायके उदयसे अवधिज्ञान की विशिष्टता-समीचीनताका भग होकर उसमें अयथार्थता आ जाती है, इसलिए उमको विभग कहते हैं । इसको कर्मबीज इसलिए कहा है कि मिथ्यात्वादि कर्मोंके बन्धका वह कारण है । परन्तु साथ ही च शब्दका उच्चारण करके यह भी सूचित कर दिया गया है कि कदाचित् नरकादि गतियोमें पूर्वभवका ज्ञान कराकर वह सम्यक्त्वकी उत्पत्तिमें भी निमित्त हो जाता है ।

अब नौ गाथाओमें मतिज्ञानका स्वरूप, उत्पत्ति, कारण, भेद और विषय दिखाते हैं—

अहिमुहणियमियबोहणमाभिनिबोहयमणिदिइदियज ।

अवगहईहावायाधारणमा

होति<sup>२</sup>पत्तेय ॥ ३०६ ॥

अभिमुखनियमितबोधनमाभिनिबोधिकमनिन्द्रियेन्द्रियजम् ।

अवग्रहेहावायधारणका

भवन्ति

प्रत्येकम् ॥ ३०६ ॥

अर्थ—इन्द्रिय और अनिन्द्रिय ( मन ) की सहायतासे अभिमुख और नियमित पदार्थका जो ज्ञान होता है उसको आभिनिबोधिक कहते हैं । इसमें प्रत्येकके अवग्रह ईहा अवाय धारणा ये चार-चार भेद हैं ।

भावार्थ—स्थूल वर्तमान योग्य क्षेत्रमें अवस्थित पदार्थको अभिमुख कहते हैं । और जैसे चक्षुका रूप विषय नियत है इस ही तरह जिस जिस इन्द्रियका जो-जो विषय निश्चित है उसको नियमित कहते हैं । इस तरहके पदार्थोंका मन अथवा स्पर्शन आदिक पाँच इन्द्रियोंकी सहायतासे जो ज्ञान होता है उसको आभिनिबोधिक मतिज्ञान<sup>३</sup> कहते हैं । इस प्रकार मन और इन्द्रिय रूप सहकारी निमित्तभेदकी अपेक्षासे मतिज्ञानके छह भेद हो जाते हैं । इसमें भी प्रत्येकके अवग्रह ईहा अवाय धारणा ये चार-चार भेद हैं । प्रत्येकके चार-चार भेद होते हैं, इसलिये छहको चारसे गुणा करने पर मतिज्ञानके चौबीस भेद हो जाते हैं—

अवग्रहके भी भेद आदिक दिखाते हैं ।

१ वि-विशिष्टस्य अवधिज्ञानस्य भग विपर्यय इति विभग ।

२ पद ख १ गा १८२ ।

३ मतिज्ञानका हो निरुक्त सिद्ध अर्थ वतानेवाला पर्यायवाचक शब्द अभिनिबोध हैं । अभि-नि-बोध इन तीन शब्दोंकी और उनके अर्थको दृष्टिमें रखकर आभिनिबोधिक शब्दके द्वारा इस गाथामें मति-ज्ञानका अर्थ और स्वरूप बताया गया है ।

समझना । अथवा कथित शब्दोंके सिवाय वक्ताका अभिप्राय उन्ही शब्दोंसे समझ लेना<sup>१</sup> । जो शब्दोंके द्वारा कहा जाय उसको उक्त कहते हैं, जैसे यह घट है । स्थिर पदार्थको ध्रुव कहते हैं, जैसे पर्वत आदि । क्षणस्थायी ( अस्थिर ) पदार्थको अघ्रुव कहते हैं, जैसे बिजली आदि ।

अनि सूत ज्ञानविशेषको दिखाते हैं—

वत्थुस्स पदेसादो, वत्थुगहण तु वत्थुदेस वा ।

सयल वा अवलविय, अणिसिद् अणवत्थुगई ॥ ३१२ ॥

वस्तुन प्रदेशात् वस्तुग्रहण तु वस्तुदेश वा ।

सकल वा अवलम्ब्य अनि सूतमन्यवस्तुगति ॥ ३१२ ॥

अर्थ—वस्तुके एकदेशको देखकर समस्त वस्तुका ज्ञान होना, अथवा वस्तुके एकदेश या पूर्ण वस्तुका ग्रहण करके उसके निमित्तसे किसी दूसरी वस्तुके होनेवाले ज्ञानको भी अनि सूत कहते हैं ।

भावार्थ—किसी भी वस्तुके व्यक्त अशको देखकर—ज्ञानकर सम्पूर्ण अव्यक्त वस्तुका ज्ञान होना, यद्वा किसी भी पदार्थ या उसके अशको जानकर दूसरी भिन्न वस्तुको जान लेना अनि सूत ज्ञान कहा जाता है ।

इसका दृष्टान्त दिखाते हैं—

पुक्खरगहणे काले, हत्थिस्स य वदणगवयगहणे वा ।

वत्थुतरचदस्स य, धेणुस्स य वोहण च हवे ॥ ३१३ ॥

पुष्करग्रहणे काले हस्तिनश्च वदनगवयग्रहणे वा ।

वस्त्वन्तरचन्द्रस्य च धेनोश्च बोधन च भवेत् ॥ ३१३ ॥

अर्थ—जलमे डूबे हुए हस्तीकी सूडको देखकर उसी समयमे जलमग्न हस्तीका ज्ञान होना, अथवा मुखको देखकर उस ही समय उससे भिन्न किन्तु उसके सदृश चन्द्रमाका ज्ञान होना, अथवा गवयको देखकर उसके सदृश गौका ज्ञान होना । इनको अनि सूत ज्ञान कहते हैं ।

सामान्य विषय अर्ध विषय और पूर्ण विषयकी अपेक्षासे मतिज्ञानके स्थानोंको गिनाते हैं—

एक्कचउक्क चउवीसद्वावीस च तिप्पडि किच्चा ।

इगिच्छ्वारसगुणिदे, मदिणाणे होति ठाणाणि ॥ ३१४ ॥

एकचतुष्क चतुर्विंशत्यष्टाविंशतिश्च त्रि प्रति कृत्वा ।

एकषड्द्वादशगुणिने मतिज्ञाने भवन्ति स्थानानि ॥ ३१४ ॥

अर्थ—मतिज्ञान सामान्यकी अपेक्षा एक भेद, अवग्रह ईहा अवाय धारणाकी अपेक्षा चार भेद, पाँच इन्द्रिय और छठे मनसे अवग्रहादि चारके गुणा करनेकी अपेक्षा चौबीस भेद, अर्थावग्रह और व्यञ्जनावग्रह दोनोंकी अपेक्षासे अट्ठाईस भेद, मतिज्ञानके होते हैं । इनको क्रमसे तीन पक्तियोंमे स्थापना करके इनका एक छह और बारहके साथ यथाक्रमसे गुणा करनेपर मतिज्ञानके सामान्य, अर्ध और पूर्ण स्थान होते हैं ।



भावार्थ—विषयसामान्यसे यदि इन चारका गुणा किया जाय तो क्रमसे एक चार चौबीस और अट्ठावीस स्थान होते हैं । और यदि इन चार ही का बहु आदिक छहसे गुणा किया जाय तो मतिज्ञानके अर्ध स्थान होते हैं । और बहु आदिक बारहसे यदि गुणा किया जाय तो पूर्ण स्थान होते हैं ।

क्रमप्राप्त श्रुतज्ञानका विशेष वर्णन करनेसे पहले उसका सामान्य लक्षण कहते हैं—

अथादो अत्थतरसुबलमत भणति सुदपाण ।

आभिणिबोहियपुब्बं, णियमेणिह सद्दज पमुह<sup>३</sup> ॥ ३१५ ॥

अर्थादर्थान्तरमुपलभमान भणन्ति श्रुतज्ञानम् ।

आभिनिबोधिकपूर्वं नियमेनेह शब्दज प्रमुखम् ॥ ३१५ ॥

अर्थ—मतिज्ञानके विषयभूत पदार्थसे भिन्न पदार्थके ज्ञानको श्रुतज्ञान कहते हैं । यह ज्ञान नियमसे मतिज्ञानपूर्वक होता है । इस श्रुतज्ञानके अक्षरात्मक अनक्षरात्मक इस तरह, अथवा शब्दजन्य और लिंगजन्य इस तरहसे दो भेद हैं, किन्तु इनमें शब्दजन्य श्रुतज्ञान मुख्य है ।

भावार्थ—मतिज्ञानके द्वारा जाने हुए पदार्थका अवलम्बन लेकर किन्तु उससे भिन्न ही अर्थको श्रुतज्ञान विषय किया करता है । अतएव यह नियम है कि मतिज्ञानपूर्वक ही श्रुतज्ञान हुआ करता है । मतिज्ञानके विषयका अवलम्बन लिये बिना श्रुतज्ञान उत्पन्न नहीं हुआ करता । यद्यपि उसका मूल कारण श्रुतज्ञानावरणकर्मका क्षयोपक्षम है । फिर भी उसको मतिज्ञानके विषयका अवलम्बन चाहिये ।

श्रुतज्ञानके यद्यपि अक्षरात्मक और अनक्षरात्मक अथवा शब्दज और लिंगज, इस तरह दो भेद हैं । किन्तु अक्षरात्मक-शब्दजन्य श्रुतज्ञान ही मुख्य माना है, क्योंकि प्रथम तो निरुक्त्यर्थ करने पर उसके विषयमें शब्दप्रधानता स्वयं व्यक्त हो जाती है । दूसरी बात यह कि नामोच्चारण लेन-देन आदि समस्त लोकव्यवहारमें तथा उपदेश शास्त्राध्ययन ध्यान आदिकी अपेक्षा मोक्षमार्गमें भी शब्द और तज्जन्य बोध-श्रुतज्ञानकी ही मुख्यता है । अनक्षरात्मक श्रुतज्ञान एकेन्द्रियसे लेकर पर्चेन्द्रियतक सभी जीवोंके पाया जाता है, परन्तु वह लोक व्यवहार और मोक्षमार्गमें भी उस तरह उपयोगी न होनेके कारण मुख्य नहीं है । फिर भी यहाँ आचार्यने उसके स्वरूपका परिज्ञान कराया है ।

श्रुतज्ञानके उन्ही अक्षरात्मक अनक्षरात्मक दो भेदोंके स्वरूपको दृष्टिमें रखकर उनका भिन्न-भिन्न प्रमाण बताते हैं—

लोगाणमसखमिदा, अणक्खरप्पे इवति छट्ठाणा ।

वेरूवछट्ठवग्गपमाण रूउणमक्खरग ॥ ३१६ ॥

लोकानामसख्यमितानि अनक्षरात्मके भवन्ति पद स्थानानि ।

द्विरूपपष्ठवर्गप्रमाण रूपोनमक्षरगम् ॥ ३१६ ॥

अर्थ—अनन्तभागवृद्धि असख्यातभागवृद्धि सख्यातभागवृद्धि सख्यातगुणवृद्धि असख्यात-  
गुणवृद्धि अनन्तगुणवृद्धि इन पदस्थानपतित वृद्धिकी अपेक्षासे पर्याय पर्यायसगासरूप अनक्षरात्मक  
श्रुतज्ञानके सबसे जघन्य स्थानसे लेकर उत्कृष्ट स्थान पर्यन्त असख्यात लोकप्रमाण भेद होते हैं।  
द्विरूपवर्गधारामे छद्मे वर्गका जितना प्रमाण है ( एकट्ठी ) उसमे एक कम करनेसे जितना प्रमाण  
बाकी रहे उतना ही अक्षरात्मक श्रुतज्ञानका प्रमाण है।

भावार्थ—अनक्षरात्मक श्रुतज्ञानके असख्यात भेद है। अपुनरुक्त अक्षरात्मक श्रुतज्ञानके  
सख्यात भेद हैं, और पुनरुक्त अक्षरात्मकका प्रमाण इससे कुछ अधिक है।

दूसरी तरहसे श्रुतज्ञानके भेद दो गाथाओमे गिनाते हैं—

पञ्जायकखरपदसघाद<sup>१</sup> पडिवत्तियाणिजोग च ।

दुगवारपाहुडं च य, पाहुडय वत्थु पुव्वं च ॥ ३१७ ॥

तेसिं च समासेहि य, बोसविह वा हु होदि सुदणाण ।

आवरणस्स वि । भेदा, तत्तियमेत्ता हवति त्ति ॥ ३१८ ॥

पर्यायाक्षरपदसघात प्रतिपत्तिकानुयोग च ।

द्विकवारप्राभूत च च प्राभूतक वस्तु पूर्वं च ॥ ३१७ ॥

तेषा च समासेश्च विशविध वा हि भवति श्रुतज्ञानम् ।

आवरणस्यापि भेदा तावन्मात्रा भवन्ति इति ॥ ३१८ ॥

अर्थ—पर्याय पर्यायसमास अक्षर अक्षरसमास पद पदसमास सघात सघातसमास प्रतिपत्तिक  
प्रतिपत्तिकसमास अनुयोग अनुयोगसमास प्राभूतप्राभूत प्राभूतप्राभूतसमास प्राभूत प्राभूतसमास  
वस्तु वस्तुसमास पूर्व पूर्वसमास, इस तरह श्रुतज्ञानके बीस भेद हैं। इस ही लिये श्रुतज्ञानावरण  
कर्मके भी बीस भेद होते हैं। किन्तु पर्यायावरण कर्मके विषयमे कुछ भेद है उसको आगेकी  
गाथामे बतावेंगे।

चार गाथाओमे पर्यायज्ञानका स्वरूप दिखाते हैं—

णवरि विसेस जाणे, सुहमजहण्ण तु पञ्जर्यं णाण ।

पञ्जायावरण पुण, तदणतरणाणभेदमिह ॥ ३१९ ॥

नवरि विशेष जानीहि सूक्ष्मजघन्य तु पर्यायं ज्ञानम् ।

पर्यायावरण पुन तदनन्तरज्ञानभेदे ॥ ३१९ ॥

अर्थ—सूक्ष्म निगोदिया लब्धपर्यायिकके जो सबसे जघन्य ज्ञान होता है उसको पर्याय ज्ञान  
कहते हैं। इसमे विशेषता केवल यही है कि इसके आवरण करनेवाले कर्मके उदयका फल इसमे  
( पर्याय ज्ञानमे ) नहीं होता, किन्तु इसके अनन्तर ज्ञानके ( पर्यायसमास ) प्रथम भेदमे ही होता है।

भावार्थ—यदि पर्यायावरण कर्मका फल पर्यायज्ञान होजाय तो ज्ञानोपयोगका अभाव होनेसे

जीवका भी अभाव होजाय, इसलिये कम-से-कम पर्यायरूप ज्ञान जीवके अवश्य पाया जाता है। श्रुतज्ञानका सबसे जघन्य भेद यह पर्यायज्ञान ही है। इसका स्वामी सूक्ष्म निगोदिया लब्धपर्याप्तिक जीव है, किन्तु इसमें और भी जो विशेषता है उसको आगेकी गाथा में बताते हैं—

सुहमणिगोदअपज्जत्तयस्स जादस्स पढमसमयम्हि ।

हवदि हु सव्वजहण्ण णिच्चुग्घाड निरावरण<sup>१</sup> ॥ ३२० ॥

सूक्ष्मनिगोदापर्याप्तिकस्य जातस्य प्रथमसमये ।

भवति हि सर्वजघन्य नित्योद्घाट निरावरणम् ॥ ३२० ॥

अर्थ—सूक्ष्म निगोदिया लब्धपर्याप्तिक जीवके उत्पन्न होनेके प्रथम समयमें सबसे जघन्य ज्ञान होता है। इसीको पर्याय ज्ञान कहते हैं। इतना ज्ञान हमेशह निरावरण तथा प्रकाशमान रहता है।

पर्याय ज्ञानके स्वामीकी और भी विशेषता दिखाते हैं—

सुहमणिगोदअपज्जत्तगोसु सगसभवेसु भमिऊण ।

चरिमापुण्णतिवक्काणादिमवक्कट्टियेव हवे ॥ ३२१ ॥

सूक्ष्मनिगोदापर्याप्तिकेषु स्वकसम्भवेषु भ्रमित्वा ।

चरमापूर्णत्रिवक्काणामादिमवक्कस्थिते एव भवेत् ॥ ३२१ ॥

अर्थ—सूक्ष्मनिगोदिया लब्धपर्याप्तिक जीवके अपने जितने भव (छह हजार बारह) सम्भव हैं उनमें भ्रमण करके अन्तके अपर्याप्त शरीरको तीन मोडाओंके द्वारा ग्रहण करनेवाले जीवके प्रथम मोडाके समयमें यह सर्व जघन्य ज्ञान होता है।

सुहमणिगोदअपज्जत्तयस्स जादस्स पढमसमयम्हि ।

फासिदियमदिपुव्व सुदणाण लद्धिअक्खरय<sup>२</sup> ॥ ३२२ ॥

सूक्ष्मनिगोदापर्याप्तिकस्य जातस्य प्रथमसमये ।

स्पर्शेन्द्रियमतिपूर्वं श्रुतज्ञान लब्ध्यक्षरकम् ॥ ३२२ ॥

अर्थ—सूक्ष्मनिगोदिया लब्धपर्याप्तिक जीवके उत्पन्न होनेके प्रथम समयमें स्पर्शन इन्द्रिय-जन्य मतिज्ञानपूर्वक लब्ध्यक्षररूप श्रुतज्ञान होता है।

भावार्थ—लब्धि नाम श्रुतज्ञानावरण कर्मके क्षयोपशमका<sup>३</sup> है, और अक्षर नाम अवि-नश्वरका है, इसलिये इस ज्ञानको लब्ध्यक्षर कहते हैं, क्योंकि इस क्षयोपशमका कभी विनाश नहीं होता, कमसे कम इतना क्षयोपशम तो जीवके रहता ही है<sup>४</sup>।

पर्यायसमास ज्ञानका निरूपण करते हैं—

१ २ पट् टा ६ २२ पृ । ३ अर्थ ग्रहणशक्तिको भी लब्धि कहते हैं ।

४ "लब्ध्यक्षरत्वात्" राजवार्तिक अ १ सू १६ वार्तिक न १७ से मालूम होता है कि पर्याय ज्ञानसे अधिक ज्ञानको भी लब्ध्यक्षर कहते हैं। यहाँ भी आगे गाथा न ३३१ की व्याख्यासे यही बात मालूम हो सकेगी ।

अवरुवरिभिः अणतमसख सख च भागवड्दीए ।

सखमसखमणत, गुणवड्दी होति हु क्रमेण ॥ ३२३ ॥

अवरोपरि अनन्तमसख्य सख्य च भागवद्वय ।

सख्यमसख्यमनन्त गुणवृद्धयो भवन्ति हि क्रमेण ॥ ३२३ ॥

अर्थ—सर्वं जघन्य पर्याय ज्ञानके ऊपर क्रमसे अनन्तभागवृद्धि असख्यातभागवृद्धिसख्यात-  
भागवृद्धि सख्यातगुणवृद्धि असख्यातगुणवृद्धि अनन्तगुणवृद्धि ये छह वृद्धि होती हैं ।

जीवाण च य रासी, असखलोगा वर खु सखेज्ज ।

भागगुणग्धि य कमसो, अवट्ठिदा होति छट्ठणे ॥ ३२४ ॥

जीवाना च च राशि असख्यलोका वर खलु सख्यातम् ।

भागगुणयोश्च क्रमश अवस्थिता भवन्ति पदस्थाने ॥ ३२४ ॥

अर्थ—समस्त जीवराशि, असख्यात लोकप्रमाण राशि, उत्कृष्ट सख्यात राशि ये तीन राशि  
पूर्वोक्त अनन्तभागवृद्धि आदि छह स्थानोमे भागहार और गुणाकारकी क्रमसे अवस्थित राशि हैं ।

भावार्थ—अनन्तभागवृद्धि और अनन्तगुणवृद्धि इनका भागहार और गुणाकार समस्त जीव-  
राशिप्रमाण अवस्थित है, असख्यातभागवृद्धि और असख्यातगुणवृद्धि इनका भागहार और गुणाकार  
असख्यातलोकप्रमाण अवस्थित है । सख्यातभागवृद्धि सख्यातगुणवृद्धि इनका भागहार और गुणाकार  
उत्कृष्ट सख्यात अवस्थित है ।

लाघवके लिये छह वृद्धियोंकी छह सजा रखते हैं—

उच्चक चउरंक, पणछस्सत्तक अट्ठक च ।

छव्वड्ढीण सण्णा, कमसो सदिट्ठिकरणट्ठ ॥ ३२५ ॥

उर्वकश्चतुरङ्क पचपदसप्ताक अष्टाकश्च ।

पड्वड्ढीना सजा क्रमश सदट्ठिकरणार्थम् ॥ ३२५ ॥

अर्थ—लघुरूप सदट्ठिकेलिये क्रमसे छह वृद्धियोंकी ये छह सजाए हैं । अनन्तभागवृद्धिकी-  
उर्वङ्क, असख्यातभागवृद्धिकी चतुरङ्क, सख्यातभागवृद्धिकी पचाङ्क, सख्यातगुणवृद्धिकी पडङ्क,  
असख्यातगुणवृद्धिकी सप्ताङ्क, अनन्तगुणवृद्धिकी अष्टाङ्क ।

भावार्थ—अनन्तभाग आदि ६ वृद्धियोंके सूचक क्रमसे ये छह सकेत हैं । ३, ४, ५, ६, ७  
और ८ ।

अगुलअसखभागे, पुच्चगवड्ढीगदे तु परवड्ढी ।

एक्क वार होदि हु पुणो पुणो चरिमउड्ढिती ॥ ३२६ ॥

अगुलासख्यातभागे पूर्वगवृद्धिगते तु परवृद्धि ।

एक वार भवति हि पुन पुन चरमवृद्धिरिति ॥ ३२६ ॥

अर्थ—सूच्यगुलके असख्यातवर्गे भागप्रमाण पूर्ववृद्धि होजानेपर एक वार उत्तर वृद्धि होती  
है । यह नियम अतकी वृद्धि पर्यन्त समझना चाहिये ।

भावार्थ—सूच्यगुलके असख्यातवै भागका जितना प्रमाण है उतनी बार अनन्तभागवृद्धि हो जाने पर एक बार असख्यातभागवृद्धि होती है, इसके अनन्तर पुन सूच्यगुलके असख्यातवै भागका जितना प्रमाण है उतनी बार अनन्तभागवृद्धि होनेपर फिर एकबार असख्यातभागवृद्धि होती है। इसी क्रमसे असख्यात भागवृद्धि भी जब सूच्यगुलके असख्यातवै भागप्रमाण बार होजाय तब सूच्यगुलके असख्यातवै भागप्रमाण अनन्तभागवृद्धि होने पर एक बार सख्यातभागवृद्धि होती है। इस ही तरह अन्तकी वृद्धिपर्यन्त जानना।

आदिमछट्टाणमिह य, पंच य वड्ढी हवति सेसेसु ।

छव्वड्ढीओ होंति हु, सरिसा सवत्थ पदसखा ॥ ३२७ ॥

आदिमषट्स्थाने च पञ्च च वृद्धयो भवन्ति शेषेषु ।

षड्वृद्धयो भवन्ति हि सदृशा सर्वत्र पदसख्या ॥ ३२७ ॥

अर्थ—असख्यात लोकप्रमाण षट्स्थानोमेसे प्रथम पट्स्थानमे पाँच ही वृद्धि होती है, अष्टाक वृद्धि नहीं होती। शेष सम्पूर्ण षट्स्थानोमे अष्टाङ्कसहित छहो वृद्धि होती हैं। सूच्यगुलका असख्यातवाँ भाग अवस्थित है, इसलिये पदोकी सख्या सब जगह सदृश ही समझनी चाहिये।

प्रथम पट्स्थानमे अष्टाङ्कवृद्धि क्यों नहीं होती ? इसका हेतु लिखते हैं—

छट्टाणाण आदो, अट्ठक होदि चरिममुव्वक ।

जम्हा जहण्णणाण, अट्ठक होदि जिणदिट्ठं ॥ ३२८ ॥

पट्स्थानानामादिरष्टाङ्क भवति चरममुर्वङ्कम् ।

यस्माज्जघन्यज्ञानमष्टाक भवति जिनदृष्टम् ॥ ३२८ ॥

अर्थ—सम्पूर्ण पट्स्थानोमे आदिके स्थानको अष्टाक और अन्तके स्थानको उर्वङ्क कहते हैं, क्योंकि जघन्य पर्यायज्ञान भी अगुल्लघु गुणके अविभाग प्रतिच्छेदोकी अपेक्षा अष्टाङ्क प्रमाण होता है, ऐसा जिनेन्द्रदेवने प्रत्यक्ष देखा है।

एवक खलु अट्ठक, सत्तकं कडय तदो हेट्ठा ।

रुव्हियकडएण य, गुणिदकमा जावमुव्वक ॥ ३२९ ॥

एक खलु अष्टाङ्क सप्ताङ्क काण्डक ततोऽथ ।

रूपाधिककाण्डकेन च गुणितक्रमा यावदुर्वङ्क ॥ ३२९ ॥

अर्थ—एक पट्स्थानमे एक अष्टाङ्क होता है। और सप्ताङ्क अर्थात् असख्यातगुणवृद्धि, काण्डक—सूच्यगुलके असख्यातवै भाग प्रमाण हुआ करती है। इसके नीचे षडक अर्थात् सख्यातगुण-वृद्धि और पचाक अर्थात् सख्यातभागवृद्धि तथा चतुरक—असख्यातभागवृद्धि एव उर्वक—अनन्तभाग-वृद्धि ये चार वृद्धिया उत्तरोत्तर क्रमसे एक अधिक सूच्यगुलके असख्यातवै भाग से गुणित हैं।

भावार्थ—असख्यातगुणवृद्धिका प्रमाण सूच्यगुलके असख्यातवै भागप्रमाण है। इसको एक अधिक सूच्यगुलके असख्यातवै भागसे गुणित करनेपर जो प्रमाण हो उतनी बार सख्यातगुणवृद्धि

१—‘जिणदिट्ठ’ का अर्थ जिनदिष्ट और जिनदृष्ट दोनों ही तरह से किया गया है।

होगी। पुन इसका भी एक अधिक सूच्यगुलके असख्यातवें भागसे गुणा करनेपर जो प्रमाण हो उतनी बार सख्यातभागवृद्धि होगी। इसी तरह आगे भी पूर्व प्रमाणको एक-एक अधिक सूच्यगुलके असख्यातवें भागसे गुणित करनेपर जो प्रमाण हो उतनी उतनी बार क्रमसे असख्यातभागवृद्धि और अनन्तभागवृद्धि होगी। उदाहरणार्थ कल्पना कीजिए कि सूच्यगुलके असख्यातवें भागका प्रमाण २ है। तो एक षट् स्थानमे सप्ताक २ बार, षडक  $२ \times ३ = ६$  बार, पचाक  $६ \times ३ = १८$  बार, चतुरक  $१८ \times ३ = ५४$  बार और उर्वक  $५४ \times ३ = १६२$  बार आवेगा।

सम्पूर्ण षड्वृद्धियोका जोड बताते हैं—

सव्वसमासो णियमा, रूवाहियकडयस्स वग्गस्स ।

विंदस्स य सवग्गो, होदि त्ति जिणेहिं णिदिट्ठ ॥ ३३० ॥

सर्वसमासो नियमात् रूपाधिककाण्डकस्य वर्गस्य ।

वृन्दस्य च सवर्गो भवतीति जिनैर्निदिष्टम् ॥ ३३० ॥

अर्थ—एक अधिक काण्डकके वर्ग और घनको परस्पर गुणा करनेसे जो प्रमाण लब्ध आवे उतना ही एक पदस्थानपतित वृद्धियोके प्रमाणका जोड है, ऐसा जिनेन्द्रदेवने कहा है।

भावार्थ—एक अधिक सूच्यगुलके असख्यातवें भागको पाच जगह रखकर परस्पर गुणा करनेसे जो लब्ध आवे उतनी बार एक पदस्थानमे अनन्तभागवृद्धि आदि होते हैं।

उक्कस्ससखमेत्त, तत्तिचउत्थेक्कदालछप्पण ।

सत्तदसमं च भाग, गत्तुं य लद्धिअक्खरं दुगुणं ॥ ३३१ ॥

उत्कृष्टसख्यातमात्र तत्त्रिचतुर्थैकत्रत्वारिंशत्पञ्चाशम् ।

सप्तदशम च भाग गत्वा च लब्धक्षर द्विगुणम् ॥ ३३१ ॥

अर्थ—एक अधिक काण्डकसे गुणित सूच्यगुलके असख्यातवें भागप्रमाण अनन्तभागवृद्धिके स्थान, और सूच्यगुलके असख्यातवें भागप्रमाण असख्यातवृद्धिके स्थान, इन दो वृद्धियोको जघन्य ज्ञानके ऊपर हो जानेपर एक बार सख्यातभागवृद्धिका स्थान होता है। इसके आगे उक्त क्रमानुसार उत्कृष्ट सख्यातमात्र सख्यातभागवृद्धियोके होजानेपर उसमे प्रक्षेपक वृद्धिके होनेसे लब्धक्षरका प्रमाण दूना हो जाता है। परन्तु प्रक्षेपककी वृद्धि कहाँ-कहाँ पर कितनी कितनी होती है यह बताते हैं। उत्कृष्ट सख्यातमात्र पूर्वोक्त सख्यातभागवृद्धिके स्थानोमेसे तीन—चोथाई भागप्रमाण स्थानोके होजानेपर प्रक्षेपक और प्रक्षेपकप्रक्षेपक इन दो वृद्धियोको जघन्य ज्ञानके ऊपर होजानेसे लब्धक्षरका प्रमाण दूना हो जाता है। पूर्वोक्त सख्यातभागवृद्धियुक्त उत्कृष्ट सख्यातमात्र स्थानोके छप्पन भागोमेसे इकतालीस भागोके वीत जानेपर प्रक्षेपक और प्रक्षेपकप्रक्षेपककी वृद्धि होनेसे साधिक (कुछ अधिक) जघन्यका दूना प्रमाण होजाता है। अथवा सख्यातभागवृद्धिके उत्कृष्ट सख्यातमात्र स्थानोमेसे दशभागमे सातभाग प्रमाण स्थानोके अनन्तर प्रक्षेपक प्रक्षेपकप्रक्षेपकके तथा पिशुली इन तीन वृद्धियोको साधिक जघन्यके ऊपर करनेसे साधिक जघन्यका प्रमाण दूना होता है।

१ गत्तुणय—गत्वा चेति चशब्देन सप्तदशमभागादिषु स्थानेषु गत्वा द्विगुण द्विगुण भवतीति बोधालक्षण समुच्चयोऽज्ञाप्यते मं प्र, ।

एवं असखलोगा, अणक्खुरप्पे हवति छट्ठाणा ।

ते पज्जायसमासा, अक्खुरग उवरि वोच्छामि<sup>१</sup> ॥ ३३२ ॥

एवमसख्यलोका अनक्षरात्मके षट्स्थानानि ।

ते पर्यायसमासा अक्षरगमुपरि वक्ष्यामि ॥ ३३२ ॥

अर्थ—इस प्रकार अनक्षरात्मक श्रुतज्ञानमे असख्यात लोकप्रमाण षट्स्थान होते हैं । ये सब ही पर्यायसमास ज्ञानके भेद हैं । अब इसके आगे अक्षरात्मक श्रुतज्ञानका वर्णन करेंगे ।

अर्थाक्षर श्रुतज्ञानको बताते हैं ।

चरिमुन्वकेणवहिदअत्थक्खुरगुणिदचरिममुन्वक ।

अत्थक्खुरं तु णाण होदि त्ति जिणेहिंणिदिट्ठ<sup>२</sup> ॥ ३३३ ॥

चरिमोवकेणावहितार्थाक्षरगुणितचरमोर्वङ्कुम्भ ।

अर्थाक्षर तु ज्ञान भवतीति जिनेर्निदिष्टम् ॥ ३३३ ॥

अर्थ—अन्तके उर्वकका अर्थाक्षरसमूहमे भाग देनेसे जो लब्ध आवे उसको अन्तके उर्वकसे गुणा करनेपर अर्थाक्षर ज्ञानका प्रमाण होता है ऐसा जिनेन्द्रदेवने कहा है ।

भावार्थ—असख्यात-लोकप्रमाण षट्स्थानोमे अन्तके षट्स्थानकी अन्तिम उर्वक-वृद्धिसे युक्त उत्कृष्ट पर्यायसमास ज्ञानसे अनन्तगुणा अर्थाक्षर ज्ञान होता है । यह अर्थाक्षर सम्पूर्ण श्रुत-ज्ञानरूप है । इसमे एक कम एकट्टीका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतना ही अर्थाक्षर ज्ञानका प्रमाण होता है

श्रुतनिबद्ध विषयका प्रमाण बताते हैं ।

पण्णवणिज्जा भावा, अणत्तभागो दु अणभिलप्पाण ।

पण्णवणिज्जाण पुण, अणत्तभागो सुदणिचद्धो<sup>३</sup> ॥ ३३४ ॥

प्रज्ञापनीया भावा अनन्तभागस्तु अनभिलप्प्यानाम् ।

प्रज्ञापनीयानां पुन अनन्तभाग श्रुतनिबद्धः ॥ ३३४ ॥

अर्थ—अनभिलप्य पदार्थोंके अनन्तत्वे भाग प्रमाण प्रज्ञापनीय पदार्थ होते हैं । और प्रज्ञापनीय पदार्थोंके अनन्तत्वे भाग प्रमाण श्रुतमे निबद्ध हैं ।

भावार्थ—जो केवल केवलज्ञानके द्वारा जाने जा सकते हैं, किन्तु जिनका वचनके द्वारा निरूपण नहीं किया जा सकता ऐसे पदार्थ अनन्तानन्त हैं । इस तरहके पदार्थोंसे अनन्तमे भाग प्रमाण वे पदार्थ हैं कि जिनका वचनके द्वारा निरूपण हो सकता है, उनको प्रज्ञापनीय भाव कहते हैं । जितने प्रज्ञापनीय पदार्थ हैं उनका भी अनन्तवा भाग श्रुतमे निरूपित है ।

एयक्खुरादु उवरिं, एगेगेणक्खुरेण वड्ढतो ।

सखेज्जे खलु उड्ढे पदणाम होदि मुदणाण<sup>४</sup> ॥ ३३५ ॥

एकाक्षरात्तुपरि एकैकेनाक्षरेण वर्धमाना

संख्येये खलु वृद्धे पदनाम भवति श्रुतज्ञानम् ॥ ३३५ ॥

अर्थ—अक्षर ज्ञानके ऊपर क्रमसे एक-एक अक्षरकी वृद्धि होते होते जब संख्यात अक्षरकी वृद्धि होजाय तब पदनामक श्रुतज्ञान होता है । अक्षर ज्ञानके ऊपर और पदज्ञानके पूर्व तक जितने ज्ञानके विकल्प हैं वे सब अक्षरसमास ज्ञानके भेद हैं ।

एक पदके अक्षरोंका प्रमाण बताते हैं—

सोलससयचउतीसा, कोडी तियसीदिलक्षय चैव ।

सत्तसहस्राडुसया, अट्टामीदी य पदवण्णा<sup>१</sup> ॥ ३३६ ॥

षोडशशतचतुस्त्रिंशत्कोटय त्र्यशीतिलक्षक चैव ।

सत्तसहस्राण्यष्टशतानि अष्टाशीतिश्च पदवर्णा ॥ ३३६ ॥

अर्थ—सोलहसौ चौतीस कोटि तिरासी लाख सात हजार आठसौ अठासी ( १६३४८३०७-८८८ ) एक पदमें अक्षर होते हैं ।

भावार्थ—पद तीन तरहके होते हैं—अर्थ पद, प्रमाण पद, मध्यम पद । इनमेंसे “सफेद गीऊ रस्सीसे बांधो” “अग्नि को लाओ” इत्यादि अनियत अक्षरोंके समूहको किसी अर्थविशेषके बोधक वाक्यको अर्थपद कहते हैं । आठ आदिक अक्षरोंके समूहको प्रमाणपद कहते हैं, जैसे अनुष्टुप् श्लोक के एक पादमें आठ अक्षर होते हैं । इस ही तरह दूसरे छन्दोंके पदोंमें भी तत्तत् छन्दके लक्षणके अनुसार नियत संख्यामें अक्षरोंका प्रमाण न्यूनाधिक होता है । परन्तु इस गाथामें कहे हुए पदके अक्षरोंका प्रमाण सर्वदाके लिये निश्चित है, इस ही को मध्यमपद कहते हैं । परमाणममें द्रव्यश्रुतका ज्ञान करानेके लिये जहां पदोंका प्रमाण बताया गया है वहां यह मध्यम पद ही समझना चाहिये । शेष अर्थपद और प्रमाणपद लोक व्यवहारके अनुसार हुआ करते हैं ।

सघात श्रुतज्ञानको बताते हैं—

एयपदादो उवरिं, एगेगेणकखरेण वड्ढतो ।

सखेज्जसहस्सपदे, उड्ढे सघादणाम सुद<sup>२</sup> ॥ ३३७ ॥

एकपदादुपरि एकैकेनाक्षरेण वर्धमाना ।

संख्यातसहस्रपदे वृद्धे सघातनाम श्रुतम् ॥ ३३७ ॥

अर्थ—एक पदके आगे भी क्रमसे एक एक अक्षरकी वृद्धि होते होते सख्यात हजार पदोंकी वृद्धि होजाय उसको सघातनामक श्रुतज्ञान कहते हैं । एक पदके ऊपर और सघातनामक ज्ञानके

१.—प ख ६ पृ २३ ।

२.—प ख पृ २३ ।

तच्च चतसृणा गतीना मध्ये एकतमगतिस्वरूपनिरूपकमध्यमपदसमुदायसघातश्रवणजनितार्थज्ञानं प्र तथा जी प्र । ‘तस्य श्रित्यगईए जत्तिएहि पदेहि एयां सुखी परुचिज्जादि तत्तियाण पदाण तेहिंतो उप्पण्णसुदणणस्स य सघायसण्णा ति उत होदि ।’ इति पद. १ ६ पृ २३ ।



पूर्व जितने ज्ञानके भेद हैं वे सब पदसमासके भेद हैं । यह सघात नामक श्रुतज्ञान चार गतिमेसे एक गतिके स्वरूपका निरूपण करनेवाले अपुनरुक्त मध्यम पदोके समूहसे उत्पन्न अर्थज्ञानरूप है ।

प्रतिपत्तिक श्रुतज्ञानका स्वरूप बताते हैं—

एकरुदरगदिगिरूवयसंघादमुदादु<sup>१</sup> उवरि पुव्व वा ।

वण्णे सखेज्जे सघादे उड्ढम्हि पडिवत्ती ॥ ३३८ ॥

एकतरगतनिरूपकसघातश्रुतादुपरि पूर्व वा ।

वर्णे सख्येये सघाते वृद्धे प्रतिपत्ति ॥ ३३८ ॥

अर्थ—चार गतिमेसे एक गतिका निरूपण करनेवाले संघात श्रुतज्ञानके ऊपर पूर्वकी तरह क्रमसे एक-एक अक्षरकी तथा पदो और सघातोकी वृद्धि होते होते जब सख्यात<sup>२</sup> हजार सघातकी वृद्धि हो जाय तब एक प्रतिपत्ति नामक श्रुतज्ञान होता है । सघात और प्रतिपत्ति श्रुतज्ञानके मध्य में जितने ज्ञानके विकल्प हैं उतने ही सघातसमासके भेद हैं । यह ज्ञान नकरादि चार गतियोंका विस्तृत स्वरूप जाननेवाला है ।

अनुयोग श्रुतज्ञानका स्वरूप बताते हैं—

चउगइसरूवरूवयपडिवत्तीदो<sup>३</sup> दु उवरि पुव्व वा ।

वण्णे सखेज्जे पडिवत्तीउड्ढम्हि अणियोग ॥ ३३९ ॥

चतुर्गतिस्वरूपरूपकप्रतिपत्तितस्तु उपरि पूर्व वा ।

वर्णे सख्याते प्रतिपत्तिवृद्धे अनुयोगम् ॥ ३३९ ॥

अर्थ—चारो गतियोंके स्वरूपका निरूपण करनेवाले प्रतिपत्ति ज्ञानके ऊपर क्रमसे पूर्वकी तरह एक-एक अक्षरकी वृद्धि होते होते जब सख्यात हजार प्रतिपत्तिकी वृद्धि होजाय तब एक अनुयोग श्रुतज्ञान होता है । इसके पहले और प्रतिपत्ति ज्ञानके ऊपर सम्पूर्ण प्रतिपत्तिसमास ज्ञानके भेद हैं । अन्तिम प्रतिपत्तिसमासज्ञानके भेदमे एक अक्षरकी वृद्धि होनेसे अनुयोग श्रुतज्ञान होता है । इस ज्ञानके द्वारा चौदह मार्गाओका विस्तृत स्वरूप जाना जाता है ।

प्राभृतप्राभृतकका स्वरूप दो गाथाओ द्वारा बताते हैं—

चोइसमग्गणसज्जुदअणियोगादुवरि वड्ढिदे वण्णे ।

चउरादीअणियोगे दुगवार पाहुड होदिं ॥ ३४० ॥

चतुर्दशमार्गाणासपुतानुयोगादुपरि वर्धिते वर्णे ।

चतुर्गचनुयोगे द्विकवार प्राभृत भवति ॥ ३४० ॥

अर्थ—चौदह मार्गाओका निरूपण करनेवाले अनुयोग ज्ञानके ऊपर पूर्वोक्त क्रमके अनुसार एक एक अक्षरकी वृद्धि होते होते जब चतुरादि अनुयोगोंकी वृद्धि हो जाय तब प्राभृतप्राभृतक श्रुत-

१, २—सख्यातसहस्रेषु वृद्धेषु इति म प्र, जी प्र ।

३ ए ख पु २४ जत्तिएहि पदेहि एयगइन्द्रियकायजोगादो परुविज्जति तेसि पडिवत्ती सण्णा ।

४—म दा ६ पु २४ ।

ज्ञान होता है। इसके पहले और अनुयोग ज्ञानके ऊपर जितने ज्ञानके विकल्प हैं वे सब अनुयोग-समासके भेद जानना।

अहियारो पाहुडय, एयड्डो पाहुडस्स अहियारो ।

पाहुडपाहुडणाम, होदि त्ति जिणेहि णिदिड् ॥ ३४१ ॥

अधिकार प्राभूतमेकार्थं प्राभूतस्याधिकार ।

प्राभूतप्राभूतनामा भवतीति जिनेर्निष्ठम् ॥ ३४१ ॥

अर्थ—प्राभूत और अधिकार ये दोनों शब्द एक ही अर्थके वाचक हैं। अत एव प्राभूतके अधिकारको प्राभूतप्राभूत कहते हैं, ऐसा जिनेन्द्रदेवने कहा है।

भावार्थ—वस्तुनाम श्रुतज्ञानके एक अधिकारको प्राभूत और अधिकारके अधिकारको प्राभूतप्राभूत कहते हैं।

प्राभूतका स्वरूप बताते हैं—

दुगवारपाहुडादो, उवरिं वण्णे कमेण चउवीसे ।

दुगवारपाहुडे सउड्ढे खलु होदि पाहुडय' ॥ ३४२ ॥

द्विकवारप्राभूतादुपरि वर्णं क्रमेण चतुर्विंशती ।

द्विकवारप्राभूते सवृद्धे खलु भवति प्राभूतकम् ॥ ३४२ ॥

अर्थ—प्राभूतप्राभूत ज्ञानके ऊपर पूर्वोक्त क्रमसे एक एक अक्षरकी वृद्धि होते होते जब चौबीस प्राभूतप्राभूतकी वृद्धि होजाय तब एक प्राभूतक श्रुतज्ञान होता है। प्राभूतके पहले और प्राभूतप्राभूतके ऊपर जितने ज्ञानके विकल्प हैं वे सब ही प्राभूतप्राभूतसमासके भेद जानना। उत्कृष्ट प्राभूतप्राभूतसमासके भेदमें एक अक्षरकी वृद्धि होनेसे प्राभूत ज्ञान होता है।

वस्तु श्रुतज्ञानका स्वरूप बताते हैं।

वीस वीस पाहुडअहियारे एकवत्थुअहियारो ।

एक्केक्कवण्णउड्ढी, कमेण सन्वत्थ णायव्वा' ॥ ३४३ ॥

विंशती विंशती प्राभूताधिकारे एको वस्त्वधिकार ।

एक्केक्कवर्णवृद्धि क्रमेण सर्वत्र ज्ञातव्या ॥ ३४३ ॥

अर्थ—पूर्वोक्त क्रमानुसार प्राभूत ज्ञानके ऊपर एक-एक अक्षरकी वृद्धि होते होते जब क्रमसे बीस प्राभूतकी वृद्धि हो जाय तब एक वस्तु अधिकार पूर्ण होता है। वस्तु ज्ञानके पहले और प्राभूत ज्ञानके ऊपर जितने विकल्प हैं वे सब प्राभूतसमास ज्ञानके भेद हैं। उत्कृष्ट प्राभूतसमासमें एक अक्षरकी वृद्धि होनेसे वस्तु नामक श्रुतज्ञान पूर्ण होता है।

भावार्थ—गाथामें “बीस बीस” ऐसा बीप्सा वचन दिया है। इससे ऐसा समझना चाहिये कि

एक एक वस्तु अधिकारमे वीम वीस प्राभूत होते हैं और एक एक प्राभूतमे चौबीस चौबीस प्राभूत-प्राभूत होते हैं। अक्षरसमासके प्रथम भेदसे लेकर उत्कृष्ट भेद पर्यन्त एक एक अक्षरकी वृद्धि होती है। उसके बाद पद सघातादिककी भी वृद्धि उसी क्रमसे पूर्वसमासके अन्तिम भेद तक—क्रिया-विशालसमासके उत्कृष्ट स्थान पर्यन्त होती जाती है।

पूर्व ज्ञानके भेदोकी सख्या बताते हैं—

दस चौदसट्ट अट्टारसय बार च बार सोल च ।

वीसं तीस पण्णारस च दस चटुसु वत्थूणं ॥ ३४४ ॥

दश चतुर्दशाष्ट अष्टादशक द्वादश च द्वादश षोडश च ।

विंशति त्रिंशत् पञ्चदश च दश चतुर्णु वस्तुनाम् ॥ ३४४ ॥

अर्थ—पूर्व ज्ञान के चौदह भेद हैं जिनमेसे प्रत्येकमे क्रमसे दश, चौदह, आठ, अठारह, बारह, बारह, मोलह, वीस, तीस, पन्द्रह, दश, दश, दश, दश वस्तु नामक अधिकार हैं।

चौदह पूर्वके नाम गिनाते हैं—

उत्पायपुव्वगाणियविरियपवादस्थिणत्थियपवादे ।

णाणासच्चपवादे आदाकम्मप्पवादे य ॥ ३४५ ॥

पच्चक्खुणे विज्जाणुवादकल्लाणपाणवादे य ।

किरियाविसालपुव्वे कमसोथ तिलोयविंदुसारे य ॥ ३४६ ॥

उत्पादपूर्वाग्रायणीयवीर्यप्रवादास्तिनास्तिकप्रवादानि ।

ज्ञानसत्यप्रवादे आत्मकर्मप्रवादे च ॥ ३४५ ॥

प्रात्याख्यान वीर्यानुवादकल्याप्राणवादानि च ।

क्रियाविशालपूर्व क्रमश अथ त्रिलोकविन्दुसार च ॥ ३४६ ॥

अर्थ—उत्पादपूर्व, आग्रायणीयपूर्व, वीर्यप्रवाद, अस्तिनास्तिप्रवाद, ज्ञानप्रवाद, सत्यप्रवाद, आत्मप्रवाद, कर्मप्रवाद, प्रत्याख्यान, वीर्यानुवाद, कल्याणवाद, प्राणवाद, क्रियाविशाल, त्रिलोक-विन्दुसार, इस तरहसे ये क्रमसे पूर्वज्ञानके चौदह भेद हैं।

भावार्थ—वस्तुज्ञानके ऊपर एक-एक अक्षरकी वृद्धिके क्रमसे पद सघातआदिकी वृद्धि होते होते जब क्रमसे दश वस्तुकी वृद्धि होजाय तब पहला उत्पादपूर्व होता है। इसके आगे क्रमसे अक्षर पद सघात आदिककी वृद्धि होते-होते जब चौदह वस्तुकी वृद्धि होजाय तब दूसरा आग्रायणीय पूर्व होता है। इसके आगे भी उसी प्रकार क्रमसे अक्षर पद सघात आदिकी वृद्धि होते-होते जब क्रमसे आठ वस्तुकी वृद्धि होजाय तब तीसरा वीर्यप्रवाद होता है। इसके आगे क्रमसे अक्षरादिककी वृद्धि होते होते जब अठारह वस्तुकी वृद्धि होजाय तब चौथा अस्तिनास्तिप्रवाद होता है। इस ही तरह आगेके पाचवें आदिक पूर्व भी क्रमसे बारह, बारह, सोलह, वीस, तीस, पन्द्रह, दश, दश, दश, दश, वस्तुकी वृद्धिके होनेसे होते हैं। अर्थात् अस्तिनास्तिप्रवादके ऊपर क्रमसे बारह वस्तुकी वृद्धि होनेसे पाँचवाँ ज्ञानपवाद और ज्ञानप्रवादके ऊपर भी क्रमसे बारह वस्तुकी वृद्धि होनेसे सत्यप्रवाद होता है। इस ही तरह आगेके आत्मप्रवाद आदिकका प्रमाण भी समझना चाहिये।

चौदह पूर्वके समस्त वस्तु और उनके अधिकारभूत समस्त प्राभृतोके जोड़का प्रमाण बताते हैं ।

पणणउदिसया वत्थु, पाहुडया तियसहस्सणवयसया ।

एदेसु चोदसेसु वि, पुव्वेसु हवति मिलिदाणि ॥ ३४७ ॥

पञ्चनवतिशतानि वस्तूनि प्राभृतकानि त्रिसहस्रनवशतानि ।

एतेपु चतुर्दशस्वपि पूर्वेषु भवन्ति मिलितानि ॥ ३४७ ॥

अर्थ—इन चौदह पूर्वोके सम्पूर्ण वस्तुओका जोड़ एकसौ पचानवे ( १९५ ) होता है । और एक एक वस्तुमे बीस बीस प्राभृत होते हैं, इसलिये सम्पूर्ण प्राभृतोका प्रमाण तीन हजार नौ सौ ( ३९०० ) होता है ।

पहले बीस प्रकारका जो श्रुतज्ञान बताया था उस ही का दो गाथाओमे उपसंहार करते हैं—

अत्थक्खर च पदसघात पडिवत्तियाणिजोग च ।

दुग्गवारपाहुड च य पाहुडय वत्थु पुव्व च ॥ ३४८ ॥

कमवण्णुत्तरवड्ढिय, ताण समासा य अक्खरगदाणि ।

णाणवियप्पे बीस गथे, बारस य चोदसय ॥ ३४९ ॥

अर्थाक्षर च पदसघात प्रतिपत्तिकानुयोग च ।

द्विकवारप्राभृत च च प्राभृतक वस्तु पूर्व च ॥ ३४८ ॥

क्रमवर्णोत्तरवर्धिते तेषा समासारच अक्षरगता ।

ज्ञानविकल्पे विंशति ग्रन्थे द्वादश च चतुर्दशकम् ॥ ३४९ ॥

अर्थ—अर्थाक्षर, पद, सघात, प्रतिपत्तिक, अनुयोग, प्राभृतप्राभृत, प्राभृत, वस्तु, पूर्व, ये नव तथा क्रमसे एक एक अक्षरकी वृद्धिके द्वारा उत्पन्न होनेवाले अक्षरसमास आदि नव इस तरह अठारह भेद द्रव्यश्रुतके होते हैं । पर्याय और पर्यायसमासके मिलानेसे बीस भेद ज्ञानरूप श्रुतके होते हैं । यदि ग्रन्थरूप श्रुतकी विवक्षा की जाय तो आचाराङ्ग आदि बारह और उत्पादपूर्व आदि चौदह भेद होते हैं ।

भावार्थ—द्रव्यश्रुत और भावश्रुत इस तरहसे श्रुतके जो दो भेद किये गये हैं उनमे शब्दरूप और ग्रन्थरूप सब द्रव्यश्रुत है और जो ज्ञानरूप है वह सब भावश्रुत है । गाथाके अन्तमे जो “च” है उससे अगवाह्य सामायिक आदि चौदह प्रकीर्णकोका भी ग्रहण कर लेना चाहिये ।

द्वादशाङ्गके समस्त पदोकी सख्या बताते हैं—

वारुत्तरसयकोडी, तेसीदी तह य होंति लक्खाण ।

अट्ठावण्णसहस्सा पचेव पदाणि अगाण ॥ ३५० ॥

द्वादशोत्तरशतकोट्य त्र्यशीतिस्तथा भवन्ति लक्षणाम् ।

अष्टापचाशत्सहस्राणि पचेव पदानि अङ्गानाम् ॥ ३५० ॥

अर्थ—द्वादशांगके समस्त पद एक सौ बारह करोड़ व्यासी लाख अष्टावन हजार पाच (११२८३५८००५) होते हैं।

अगवाह्य अक्षर कितने हैं उनका प्रमाण बताते हैं—

अट्कोटिद्यलवखा अट्सहस्ता य एयसदिश च ।

पपणत्तरि वण्णाओ, पइण्णयाण पमाण तु ॥ ३५१ ॥

अष्टकोट्येकलक्षाणि अष्टसहस्राणि च एकशतक च ।

पचससति वर्णा प्रकीर्णकाना प्रमाण तु ॥ ३५१ ॥

अर्थ—आठ करोड़ एक लाख आठ हजार एक सौ पचहत्तर (८०१०८१७५) प्रकीर्णक (अगवाह्य) अक्षरोंका प्रमाण है।

चार गायामो द्वारा उक्त अर्थको समझनेकी प्रक्रिया बताते हैं—

तेत्तीस वैजणाई, सत्तावीसा सरा तहा भणिया ।

चत्तारि य जोगवहा, चउसट्ठी मूलवण्णाओ ॥ ३५२ ॥

त्रयस्त्रिंशत् व्यजनानि सप्तविंशति स्वरास्तथा भणिता ।

चत्वारश्च योगवहा चतुःपष्टि मूलवर्णा ॥ ३५२ ॥

अर्थ—तेतीस व्यजन सत्ताईस स्वर चार योगवाह इस तरह कुल चौसठ मूलवर्ण होते हैं।

भावार्थ—स्वरके बिना जिनका उच्चारण न हो सके ऐसे अर्धाक्षरोंको व्यजन कहते हैं। उनके क् ख् से ह् पर्यन्त तेतीस भेद हैं। अ इ उ ऋ लृ ए ऐ ओ औ ये नव स्वर हैं, इनके ह्रस्व दीर्घ प्लुतकी अपेक्षा सत्ताईस भेद होते हैं। अनुस्वार विसर्ग जिह्वामूलीय उपध्मानीय ये चार योगवाह हैं। सब मिलकर चौसठ अनादिनिधन मूलवर्ण हैं।

यद्यपि दीर्घ लृ वर्ण संस्कृतमें नहीं है तब भी अनुकरणमें अथवा देशान्तरोकी भाषामें आता है, इसलिये चौसठ वर्णोंमें इसका भी पाठ है।

चउसट्ठिपद विरलिय, दुग च दाउण सगुण किच्चा ।

रुउण च कए पुण, सुदणाणस्सखरा होति ॥ ३५३ ॥

चतुःपष्टिपद विरलयित्वा द्विक च दत्त्वा सगुण कृत्वा ।

रूपोने च कृते पुन श्रुतज्ञानस्याक्षराणि भवन्ति ॥ ३५३ ॥

अर्थ—उक्त चौसठ अक्षरोंका विरलन करके प्रत्येकके ऊपर दो अङ्क देकर परस्पर सम्पूर्ण दोके अङ्कोका गुणा करनेसे लब्ध राशिमें एक घटा देनेपर जो प्रमाण रहता है उतने ही श्रुतज्ञानके अपुनश्च अक्षर होते हैं।

वे अक्षर कितने हैं उसका प्रमाण बताते हैं—

१—इनके सयोगका विस्तृत विधान उदाहरणपूर्वक वडी टीकामें दिलाया गया है। वहाँसे देखकर समझ लेना चाहिये जिससे मालूम हो सकेगा कि किस-किस अक्षरके कितने-कितने सयोगी भग्न बनते हैं और वे किस प्रकार से बनते हैं।

एकद्व च च य छस्सत्तय च च य सुण्णसत्तितियसत्ता ।

सुण्ण णव पण पच य एक्क छक्केक्कगो य पणग च ॥ ३५४ ॥

एकाष्ट च च च षट्सप्त च च च शून्यसप्तत्रिकसप्त ।

शून्य नव पच पच च एक षट्कैकश्च पचक च ॥ ३५४ ॥

अर्थ—परस्पर गुणा करनेसे उत्पन्न होनेवाले अक्षरोका प्रमाण इस प्रकार—एक आठ चार चार छह सात चार चार शून्य सात तीन सात शून्य नव पाच पाच एक छह एक पाच ।

भावार्थ—१८४६७४४०७३७०९५५१६१५ इतने अगप्रवृष्ट और अगबाह्य श्रुतके समस्त अपुनरुक्त अक्षर हैं । पुनरुक्त अक्षरोंकी सख्याका नियम नहीं है ।

इन अक्षरोमेसे अगप्रविष्ट और अगबाह्य श्रुतके अक्षरो का विभाग करते हैं—

मज्झिमपदकखरवह्निदवण्णा ते अगपुञ्चगपदाणि ।

सेसकखरसखा ओ, पइण्णयाण पमाण तु ॥ ३५५ ॥

मध्यमपदाक्षरावहितवर्णास्ते अगपूर्वपदानि ।

शेषाक्षरसख्या अहो प्रकीर्णकाना प्रमाण तु ॥ ३५५ ॥

अर्थ—मध्यमपदके अक्षरोका जो प्रमाण है उसका समस्त अक्षरोके प्रमाणमे भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतने अग और पूर्वगत मध्यम पद होते हैं । शेष जितने अक्षर रहें उतना अगबाह्य अक्षरोका प्रमाण है ।

भावार्थ—पहले मध्यम पदके अक्षरोका प्रमाण बताया है कि एक मध्यम पदमे सौलह सौ चौतीस करोड तिरासी लाख सात हजार आठसी अठासी अक्षर होते हैं । जब इतने अक्षरोका एक पद होता है तब समस्त अक्षरोके कितने पद होंगे इस तरह त्रैराशिक करनेसे—अर्थात् फलराशि एक मध्यम पद और इच्छाराशि समस्त अक्षरोके प्रमाणका परस्पर गुणा कर उसमे प्रमाण राशि-एक मध्यम पदके समस्त अक्षरोके प्रमाणका भाग देनेसे जो लब्ध आवे वह समस्त मध्यम पदोका प्रमाण होता है । इन समस्त मध्यम पदोके जितने अक्षर हुए वे अगप्रविष्ट अक्षर हैं और जो शेष अक्षर रहे वे अगबाह्य अक्षर<sup>२</sup> हैं । गाथामे ओ शब्द भव्योको सम्बोधन करनेके लिये अहोके अर्थमे प्रयुक्त हुआ है । अर्थात् हे भव्यो ! अग पूर्वके पदोका और प्रकीर्णकोके अक्षरोका प्रमाण इस प्रकार समझो ।

तेरह गाथाओमे अगोके और पूर्वोके पदोकी सख्या बताते हैं—

आयारे सुद्धयडे, ठाणे समवायणामगे अगे ।

तत्तो विक्खापण्णत्तीए णाहस्स धम्मकहा ॥ ३५६ ॥

तोवासयअज्झयणे, अतयडे गुत्तरोववाददसे ।

पण्हाण वायरणे, विवायसुत्ते य पदसखा ॥ ३५७ ॥

१—११२८३५८००५ ।

२—८०१०८११७५ । इनने अक्षरोसे एक मध्यमपद नहीं होता, इसलिये इनके अक्षरोका ही प्रमाण बताया गया है ।

आचारे सूत्रकृते स्थाने समवायनामके अगे ।

ततो व्याख्याप्रज्ञप्ती नाथस्य धर्मकथाया ॥ ३५६ ॥

तत उपासकाध्ययने अन्तकृते अनुत्तरोपपाददशे ।

प्रश्नाना व्याकरणे विपाकसूत्रे च पदसख्या ॥ ३५७ ॥

अर्थ—आचाराग, सूत्रकृताग, स्थानाग समवायाग, व्याख्याप्रज्ञप्ति, धर्मकथाग, उपासकाध्ययनाग, अन्त कृद्दशाग, अनुत्तरोपपादिकदशाग, प्रश्नव्याकरण और विपाकसूत्र इन ग्यारह अगोके पदोकी सख्या क्रमसे निम्नलिखित है ।

अट्टारस छत्तीस, वादाल अडकडी अड वि छप्पण ।

सत्तरि अट्ठावीस, चउदाल सोलससहस्सा ॥ ३५८ ॥

इगिदुगपचेयार, तिवीसदुतिणउदिलक्ख तुरियादी ।

चुलसीदिलक्खमेया, कोडी य विवागसुत्तम्हि ॥ ३५९ ॥

अष्टादश पद्विंशत् द्वाचत्वारिंशत् अष्टकृति अष्टद्वि षट्पचाशत् ।

सप्तति अष्टविंशति चतुश्चत्वारिंशत् षोडशसहस्राणि ॥ ३५८ ॥

एकद्विकपचैकादशत्रयोविंशतिद्वित्रिनवतिलक्ष चतुर्थोदिपु ।

चतुरशीतिलक्षमेका कोटिश्च विपाकसूत्रे ॥ ३५९ ॥

अर्थ—आचारागमे अठारह हजार पद हैं, सूत्रकृतागमे छत्तीस हजार, स्थानागमे चियालीस हजार, समवायागमे एक लाख चौसठ हजार, व्याख्याप्रज्ञप्तिमे दो लाख अट्ठाईस हजार, धर्मकथाग मे पाच लाख छप्पन हजार, उपासकाध्ययनागमे ग्यारह लाख सत्तर हजार अत कृद्दशागमे तेईस लाख अट्ठाईस हजार, अनुत्तरोपपादिक दशागमे वानवे लाख चवालिंस हजार, प्रश्न व्याकरण अगमे तिरानवे लाख सोलह हजार पद हैं । तथा ग्यारहवें विपाकसूत्र अगमे एक करोड चौरासी लाख पद हैं ।

सम्पूर्ण पदोका जोड बताते हैं—

वापणनरनोनानं, एयारगे जुदी हु वादम्हि ।

कनजतजमताननम, जनकनजयसीम वाहिरे वण्णा ॥ ३६० ॥

वापणनरनोनान एकादशागे युतिहि वादे ।

कनजतजमताननम जनकनजयसीम बाह्ये वर्णा ॥ ३६० ॥

अर्थ—पूर्वोक्त ग्यारह अगोके पदोका जोड चार करोड पन्द्रह लाख दो हजार (४१५०२०००) होता है । बारहवें दृष्टिवाद अगमे सम्पूर्ण पद एक अरब आठ करोड अडसठ लाख छप्पन हजार पाच (१०८६८५६००५) होते हैं । अगवाह्य अक्षरोका प्रमाण आठ करोड एक लाख आठ हजार एक सौ पचहत्तर (८०१०८१७५) है ।

बारहवें अगके भेद और उनके पदोका प्रमाण बताते हैं—

चदरविजवुदीवयदीवसमुद्दयवियाहपण्णत्ती ।

परियम्म पचविह सुच पढमाणिजोगमदो ॥ ३६१ ॥

पुण्व जलथलमाया आगासयरूवगयमिमा पच ।

भेदा हु चूलियाए तेसु पमाण इण कमसो ॥३६२॥

चन्द्ररविजम्बूद्वीपकद्वीपसमुद्रकव्याख्याप्रज्ञप्तय ।

परिकर्म पचविध सूत्र प्रथमानुयोगमत ॥३६१॥

पूर्वजलस्थलमायाकाशकरूपगता इम पच ।

भेदा हि चूलिकाया तेषु प्रमाणमिद क्रमश्च ॥३६२॥

अर्थ—बारहवें दृष्टिवाद अगके पाँच भेद हैं—परिकर्म सूत्र प्रथमानुयोग पूर्वगत चूलिका । इसमें परिकर्मके पाँच भेद हैं—चन्द्रप्रज्ञप्ति सूर्यप्रज्ञप्ति जम्बूद्वीपप्रज्ञप्ति द्वीपसागरप्रज्ञप्ति व्याख्याप्रज्ञप्ति । सूत्रका अर्थ सूचित करनेवाला है, इस भेदमें जीव अबधक हो है, अकर्ता हो है, निर्गुण हो है अभोक्ता हो है, स्वप्रकाशक हो है, परप्रकाशक हो है, अस्तिरूप हो है, नास्तिरूप हो है, इत्यादि क्रियावाद अक्रियावाद अज्ञान विनयरूप ३६३ मिथ्यामतोंको पूर्वपक्ष में रखकर दिखाया गया है । प्रथमानुयोगका अर्थ है कि प्रथम अर्थात् मिथ्यादृष्टि या अव्रतित अव्युत्पन्न श्रोताको लक्ष्य करके जो प्रवृत्ता हो । इसमें ६३ शलाका पुरुषो आदिका वर्णन किया गया है । पूर्वगतके चौदह भेद हैं, जिनका वर्णन आगे करेंगे । चूलिकाके पाँच भेद हैं, जलगता स्थगलता मायागता आकाशगता रूपगता । अब इनके पदोका प्रमाण क्रमसे बताते हैं ।

गतनम मनग गोरम मरगत जवगातनोनन जजलक्खा ।

मननन धममननोनननाम रनधजधराननजलादी ॥३६३॥

याजकनामेनाननभेदाणि पदाणि होंति परिकम्मे ।

कानवधिवाचनाननभेसो पुण चूलियाजोगो ॥३६४॥

गतनम मनग गोरम मरगत जवगातनोनन जजलक्षाणि ।

मननन धममननोनननाम रनधजधरानन जलदिपु ॥३६३॥

याजकनामेनाननभेतानि पदानि भवन्ति परिकर्मणि ।

कानवधिवाचनाननभेध. पुन चूलिकायोग ॥३६४॥

अर्थ—क्रमसे चन्द्रप्रज्ञप्तिमें छत्तीस लाख पाच हजार<sup>१</sup>, सूर्यप्रज्ञप्तिमें पाच लाख तीन हजार, जम्बूद्वीपप्रज्ञप्तिमें तीन लाख पच्चीस हजार, द्वीपसागरप्रज्ञप्तिमें बावन लाख छत्तीस हजार, व्याख्या-

१—अक्षरोसे अकोंका बोध करानेकी रीति गाथा न १५८ की टीकामें “कटपयपुरस्ववर्णं” आदि गाथा द्वारा बताई गई है । उसीके अनुसार अक्षरोसे अकोंको जानकर पदोंकी प्रमाण सख्या समझ लेनी चाहिये—चन्द्रप्रज्ञप्तिके गतनमनोनन-३६०५००० । सूर्यप्रज्ञप्ति के मनग नोनन-५०३००० । जम्बूद्वीपप्रज्ञप्तिके गोरम नोनन-३२५००० । द्वीपसागरप्रज्ञप्तिके मरगतनोनन-५२३६००० । व्याख्याप्रज्ञप्तिके जवगातनोनन-८४३६००० । सूत्रके जललक्खा-८८०००००० । प्रथमानुयोगके मननन-५००० । चौदह पूर्वके धममननोनननाम-९५५००००००५ । प्रत्येक चूलिकाके रनधजधरानन-२०९८९२०० । परिकर्मके याजकनामे नानन-१८१०५००० । चूलिकाके कानवधिवाचनानन-१०४९४६००० । यही प्रमाण टीकामें वाक्य द्वारा बताया गया है ।



प्रज्ञप्तिमे चौरासी लाख छत्तीस हजार पद हैं। सूत्रमे अठासी लाख पद हैं। प्रथमानुयोगमे पाँच हजार पद हैं। चौदह पूर्वोंमे पचानवे करोड पचास लाख पाँच पद हैं। पाँचो चूलिकाओमेसे प्रत्येकमे दो करोड नौ लाख नवासी हजार दो सौ पद है। चन्द्रप्रज्ञप्ति आदि पाँच प्रकारके परिकर्म के पदोंका जोड एक करोड इक्कासी लाख पाँच हजार है। पाँच प्रकारकी चूलिकाके पदोंका जोड दश करोड उनचास लाख छयालीस हजार (१०४९४६०००) है।

भावार्थ—यहाँ पर जो अक्षर तथा पदोंका प्रमाण बताया है वह अपुनरुक्त अक्षर तथा पदोंका प्रमाण समझना।

चौदह पूर्वोंमेसे प्रत्येक पूर्वके पदोंका प्रमाण बताते हैं—

पण्डुदाल पणतीस तीस पण्णास पण्ण तेरसद ।

णउदी दुदाल पुब्बे पणवण्णा तेरससयाइ ॥३६५॥

छस्सयपण्णासाइ चउसयपण्णास छसयपणुवीसा ।

विहि लक्खेहि दु गुणिया पचम रुऊण छज्जुदा छट्ठे ॥३६६॥

पचाशदष्टचत्वारिंशत् पचत्रिंशत् पचाशत् पंचाशत् त्रयोदशशतम् ।

नवति द्वाचत्वारिंशत् पूर्वे पचपचाशत् त्रयोदशशतानि ॥ ३६५ ॥

पट्शतपचाशानि चतुशतपचाशत् षट्शतपचविंशति ।

द्वाभ्या लक्षाभ्या तु गुणितानि पचमरूपेण षट्युतानि षष्ठे ॥ ३६६ ॥

अर्थ—दोनो गाथाओमे उत्पादपूर्व आदि १४ पूर्वोंकी बताई गई सख्याको दो लाखसे गुणा करना चाहिये। विशेष यह है कि इस तरहसे गुणित करनेपर जो सख्या उत्पन्न हो उनमेसे पाँचवें पूर्वकी सख्या निकालनेके लिये एक कम कर देना चाहिये और छठे पूर्वका प्रमाण जाननेके लिये छह जोड देने चाहिये। ऐसा करनेसे पूर्वोंका नियत प्रमाण निकल आता है। दो लाखसे गुणा जिस जिस सख्याके साथ करना चाहिये वह उत्पादपूर्वादिकी गाथोक सख्या क्रमसे इस प्रकार है—उत्पादपूर्व को ५०, आग्रायणीय ४८, वीर्यप्रवाद ३५, अस्तिनास्तिप्रवाद, ३०, ज्ञानप्रवाद ५०, सत्यप्रवाद ५०, आत्मप्रवाद १३००, कर्मप्रवाद ९०, प्रत्याख्यान ४२, विद्यानुवाद ५५, कल्याणवाद १३००, प्राणवाद ६५०, क्रियाविशाल ४५०, त्रिलोकविन्दुसार ६२५ ।

भावार्थ—ऐसा करनेपर प्रत्येक पूर्वके पदोंका जो प्रमाण होगा वह इस प्रकार है—चौदह पूर्वोंमेसे क्रमसे प्रथम उत्पादपूर्वमे एक करोड पद हैं। दूसरे आग्रायणीय पूर्वमे छयानवे लाख पद हैं। तीसरे वीर्यप्रवादमे सत्तर लाख पद हैं। चतुर्थ अस्तिनास्तिप्रवाद पूर्वमे साठ लाख पद हैं। पाँचमे ज्ञानप्रवादमे एक कम एक करोड ( ९९९९९९९ ) पद हैं। छठे सत्यप्रवाद पूर्वमे एक करोड छह ( १००००००६ ) पद हैं। सातवे आत्मप्रवादमे छव्वीस करोड पद हैं। आठवें कर्मप्रवाद पूर्वमे एक करोड अस्सी लाख पद है। नौवे प्रत्याख्यान पूर्वमे चउरासी लाख पद है। दशवें विद्यानुवाद पूर्वमे एक करोड दश लाख पद हैं। ग्यारहवें कल्याणवाद पूर्वमे छव्वीस करोड पद हैं। बारहवें प्राणवाद पूर्वमे तेरह करोड पद हैं। तेरहवें क्रियाविशाल पूर्वमे नौ करोड पद हैं। चौदहवें त्रिलोकविन्दुसारमे बारह करोड पचास लाख पद है। इन चौदह पूर्वोंमेसे किस पूर्वमे कितने कितने पद हैं यह इन दो गाथाओमे बता दिया है। किन्तु अब प्रकरण पाकर यहाँपर द्वादशांग तथा

चौदह पूर्वोमे किस किस विषयका वर्णन है यह सक्षेपसे विशेष बताया जाता है। प्रथम आचारागमे “किस तरह आचरण करे ? किस तरह खड़ा हो ? किस तरह बैठे ? किस तरह शयन करे ? किस तरह भाषण करे ? किस तरह भोजन करे ? जिससे कि पापका बन्ध न हो। अर्थात् किस तरहसे इन क्रियाओके तथा अन्य भी इस तरहकी क्रियाओके करनेपर भी पापका बन्ध नहीं होता ?” इत्यादि प्रश्नोके अनुसार “यत्नपूर्वक आचरण करे, यत्नपूर्वक खड़ा हो, यत्नपूर्वक बैठे, यत्नपूर्वक शयन करे, यत्नपूर्वक भाषण करे, यत्नपूर्वक भोजन करे, इस तरहसे पापका बन्ध नहीं होता।”<sup>१</sup> अर्थात् किसी भी क्रियाके यत्नाचार पूर्वक प्रमाद रहित होकर करनेपर पापका बन्ध नहीं होता। इत्यादि उत्तररूप वाक्यो द्वारा मुनियोके समस्त आचरणका वर्णन<sup>२</sup> है। दूसरे<sup>३</sup> सूत्रकृतागमे ज्ञानविनय आदि निर्विघ्न अग्रयनक्रियाका अथवा प्रज्ञाप्रभा कल्पाकल्प छेदोपस्थापना आदि व्यवहारधर्मक्रियाका, तथा स्वसमय और परसमयका स्वरूप सूत्रोके द्वारा बताया गया है। तीसरे स्थानाग<sup>४</sup>मे सम्पूर्ण द्रव्योके एकसे लेकर कितने विकल्प हो सकते हैं उन विकल्पोका वर्णन किया है। जैसे सामान्यकी अपेक्षासे जीवद्रव्यका एक ही स्थान (विकल्प = भेद) है, ससारो और मुक्तकी अपेक्षासे दो भेद हैं, उत्पाद व्यय ध्रौव्यकी अपेक्षासे तीन भेद हैं, चार गतियोसे चार भेद हैं। इस ही तरह पुद्गल आदिक द्रव्योके भी विकल्प समझना। चौथे समवायागमे<sup>५</sup> सम्पूर्ण द्रव्योमे परस्पर किस किस धर्मकी अपेक्षासे सादृश्य है यह बताया है। पाचवें व्याख्याप्रज्ञप्ति<sup>६</sup> अगमे जीव है या नहीं ? वक्तव्य है अथवा अवक्तव्य है ? नित्य है या अनित्य है ? एक है या अनेक है ? इत्यादि गणघरदेवके साठ हजार प्रश्नोंका व्याख्यान है। छठे नाथधर्मकथा<sup>७</sup> अथवा ज्ञातृ-धर्मकथा अगमे जीवादि वस्तुओका स्वभाव, तीर्थंकरोका माहात्म्य, तीर्थंकरोकी दिव्यध्वनिका समय तथा माहात्म्य, उत्तम क्षमा आदि दश धर्म, सम्यग्दर्शनादि रत्नत्रयधर्मोका स्वरूप बताया है। तथा गणघर इन्द्र चक्रवर्ती आदिकी कथा उपकथाओका वर्णन है। सातवें उपासकाध्ययन<sup>८</sup> अगमे उपासकोकी (श्रावकोकी) सम्यग्दर्शनादि ग्यारह प्रतिमासम्बन्धी व्रत गुण शील आचार तथा दूसरे क्रियाकाण्ड और उनके मन्त्रादिकोका सविस्तार वर्णन किया है। आठवें अन्तकृद्शागमे प्रत्येक तीर्थंकरके तीर्थमे<sup>९</sup> जो दश दश मुनि चार प्रकारका उपसर्ग सहन करके ससारके अन्तको

१ कथं चरे कथं चिह्ने कथमासे कथं सप, कथं भु जीज्ज भासेज्ज जदो पाव ण वधई” इसके उत्तरमें

“चरे जद चिह्ने जदभासे जद सये, जद भु जीज्ज भासेज्ज एव पाव ण वधई” इत्यादि।

२—आचरते—भोक्षमार्गभाराघयन्ति अस्मिन्ननेति वा आचार।

३—सूत्रै कृत—करण—क्रिया विशेष वर्ण्यते यस्मिन् तत् सूत्रकृतम्।

४—एकाग्रोक्तोत्तराणि स्थानानि तिष्ठन्ति यस्मिन् तत् स्थान।

५—द्रव्यक्षेत्रकालभावानातिथ्य जीवाद्यर्थ सग्रहेण—सादृश्यसामान्येन अवैयन्ते ज्ञायन्ते यस्मिन् तत् समवायम्।

६—वि-विविधा आख्या—गणघरदेवकृतपट्टिसहस्रप्रश्नानि प्र-प्रकर्षेण ज्ञाप्यन्ते यत्र सा व्याख्याप्रज्ञप्ति।

७—नाथा—त्रिलोकेश्वरस्वामिनस्तीथ्यकरास्तेषा धर्मकथा। अथवा ज्ञातृणा तीथ्यकरादीना धर्मकथा।

८—आहारादिदानै पूजाविधानैश्च सधमुपासते ते उपासकास्ते अधीयते-पठयन्ते-वर्णयन्ते यस्मिन् तत् उपासकाध्ययन।

९—एक तीर्थंकरके अनन्तर जब तक दूसरा तीर्थंकर उत्पन्न न हो तब तकके समयको प्रथम तीर्थंकरका तीर्थ कहते हैं।

प्राप्त हुए उनका वर्णन है। नीचे अनुत्तरीपपादिकदशममे प्रत्येक तीर्थकारके तीर्थमे होनेवाले उन दश-दश दक्ष मुनियोंका वर्णन है जो कि घोर उपसर्गको सहन करके अन्तमे समाधिके द्वारा अपने प्राणोंका त्याग करके विजय आदि पाँच प्रकारके अनुत्तर विमानोमे उत्पन्न हुए। दशवें प्रश्न-व्याकरण अगमे दूतवाक्य नष्टमुष्टि चिन्ता आदि अनेक प्रकारके प्रश्नोके अनुसार तीन काल सम्बन्धी वन-वाय्यादिका लाभालाभ सुख दुःख जीवन मरण जय पराजय आदि फलका वर्णन है। और प्रश्नके अनुसार आक्षेपणी विक्षेपणी सवेजनी निर्वेजनी इन चार प्रकारकी कथाओंका वर्णन है। ग्यारहवें विपाकसूत्रमे द्रव्य क्षेत्र काल भावके अनुसार शुभाशुभकर्मोंकी तीव्र मंद मध्यम आदि अनेक प्रकारकी अनुभाग—शक्तिके फल देनेरूप विषयका वर्णन है। बारहवें दृष्टिवाद<sup>१</sup> अगमे तीन सौ त्रैसठ मिथ्या मतोंका वर्णन और उनका निराकरण है। दृष्टिवाद अगमे पाच भेद हैं—परिकर्म सूत्र प्रथमानुयोग पूर्वगत चूलिका। परिकर्ममे गणितके करणसूत्रोंका वर्णन है। इसके पाच भेद हैं, चन्द्रप्रज्ञप्ति सूर्यप्रज्ञप्ति जम्बूद्वीपप्रज्ञप्ति द्वीपसागरप्रज्ञप्ति व्याख्याप्रज्ञप्ति। चन्द्रप्रज्ञप्तिमे चन्द्रमा-सम्बन्धी विमान आधु परिवार ऋद्धि गमन हानि वृद्धि पूर्ण ग्रहण अर्ध ग्रहण चतुर्थांशका ग्रहण आदिका वर्णन है। इसी प्रकार सूर्यप्रज्ञप्तिमे सूर्यसम्बन्धी आयु परिवार गमन ग्रहण आदिका वर्णन है। जम्बूद्वीपप्रज्ञप्तिमे जम्बूद्वीपसम्बन्धी मेघ कुलाचल महाह्रद (तलाव) क्षेत्र कुण्ड वेदिका वन व्यन्तरोके आवास महानदी आदिका वर्णन है। द्वीपसागरप्रज्ञप्तिमे असंख्यात द्वीप और समुद्रोंका स्वरूप तथा वहाँपर होनेवाले अकृत्रिम चैत्यालयो आदिका वर्णन है। व्याख्या-प्रज्ञप्तिमे रूपी अरूपी जीव अजीव द्रव्योंका भव्य अभव्य-भेद प्रमाण लक्षणोंका अनन्तरसिद्ध परम्परासिद्धोंका तथा दूसरी वस्तुओंका भी वर्णन है। दृष्टिवादके दूसरे भेद—सूत्रमे तीन सौ त्रैसठ मिथ्यादृष्टियोंका पूर्वपक्षपूर्वक निराकरण है। तीसरे भेद प्रथमानुयोगमे त्रैसठ शलाका पुरुषोंका वर्णन है। चौथे पूर्वके चौदह भेद हैं। उनमे किस किस विषयका वर्णन है यह संक्षेपसे क्रमसे यताते हैं। उत्पादपूर्वमे प्रत्येक द्रव्यके उत्पाद व्यय धौव्य और उनके सयोगी धर्मोंका वर्णन है। आश्रयणीय पूर्वमे द्वादशागमे प्रधानभूत सातसौ सुनय तथा दुर्णय पचास्ति काय पद द्रव्य सप्त तत्त्व नव पदार्थ आदिका वर्णन है। वीर्यानुवादमे आत्मवीर्य परवीर्य उभयवीर्य बालवीर्य तपोवीर्य गुणवीर्य पर्यायवीर्य आदि अनेक प्रकारके वीर्य (सामर्थ्य) का वर्णन है। अस्तिनास्तिप्रवादमे स्यादस्ति स्यानास्ति आदि सप्तभगोंका वर्णन है। ज्ञानप्रवादमे मति श्रुत अवधि मन पर्यय केवलरूप प्रमाण ज्ञान, तथा कुमति कुधुत विभगरूप अप्रमाण ज्ञानके स्वरूप सत्या विषय फलका वर्णन है। सत्यप्रवादमे आठ प्रकारके शब्दोच्चारणके स्थान<sup>२</sup>, पाच प्रत्यय<sup>३</sup>, वाक्यसंस्कारके कारण, सिष्ट द्रष्टृ शब्दोंके प्रयोग, लक्षण<sup>४</sup>, वचनके भेद, बारह प्रकारकी भाषा<sup>५</sup>

१—द्वितीया मिथ्यादशाना वाद—पूर्वोत्तरपक्षकथन यत्र।

२—उर वण्टशिरोजिह्वामूलदन्ताधिकाताल्लोष्टाख्यानि अष्टौ स्थानानि।

३—स्पष्टतेपत्सृष्टताविवृततेपेद्विवृततासद्वृतात्पा पञ्चप्रत्ययानि।

४—व्याकरण।

५—१ अतिष्ठ कथन, २ कलह वचन, ३ पैशूच्य वचन, ४ असवद्वप्रमाण, ५ रतिवाक् ६ अरति वाक्, ७ उपविवाक्, ८ निकृतिवाक् ९ अप्रणतिवाक् १० भोपवाक् ११ सम्पददर्शन वाक् १२ मिथ्यादर्शनवाक्।

अनेक प्रकारके असत्यवचन, दशप्रकारका सत्यवचन<sup>१</sup>, वाग्गुप्ति, मौन आदिका वर्णन है। आत्मप्रवादमे आत्माके कर्तृत्व आदिका वर्णन<sup>२</sup> है। कर्मप्रवादमे भूलोत्तर प्रकृति तथा वध उदय उदीरणा आदिकी अनेक अवस्थाओका वर्णन है। प्रत्याख्यानपूर्वमे नाम स्थापना द्रव्य क्षेत्र काल भाव, पुरुषके सहनन आदिकी अपेक्षासे सदोप वस्तुका त्याग, उपवासकी विधि, पाच समिति, तीन गुप्ति आदिका वर्णन है। विद्यानुवादमे अगुष्ठप्रसेना आदि सातसौ अल्पविद्या, तथा रोहिणी आदि पाचसौ महाविद्याओका स्वरूप सामर्थ्य मन्त्र तन्त्र पूजा-विधान आदिका, तथा सिद्ध विद्याओंका फल और अन्तरिक्ष भौम अग स्वर स्वप्न लक्षण व्यजन छिन्न इन आठ महानिमित्तोका वर्णन है। कल्याणवादमे तीर्थंकरादिके गर्भावतरणादि कल्याण, उनके कारण पुण्यकर्म षोडश भावना आदिका, तथा चन्द्र सूर्य ग्रह नक्षत्रोके चारका एव ग्रहण शकुन आदिके फलका वर्णन है। प्राणावादमे कायचिकित्सा आदि आठ प्रकारके आयुर्वेदका, इडा पिंगला आदिका, दश प्राणोके उषकारक अपकारक द्रव्योका गतियोके अनुसारसे वर्णन किया है। क्रियाविशालमे सगीत छद अलकार पुरुषोकी बहत्तर कला स्त्रीके चौसठ गुण, शिल्पादि विज्ञान, गर्भाधानादि क्रिया, नित्य नैमित्तिक क्रियाओका वर्णन है। त्रिलोकविन्दुसारमे लोकका स्वरूप, छत्तीस परिकर्म, आठ व्यवहार, चार बीज, मोक्षका स्वरूप, उसके गमनका कारण, क्रिया, मोक्षमुखके स्वरूपका वर्णन है। दृष्टिवादनामक बारहवें अगका पाचवा भेद चूलिका है। उसके पाच भेद हैं, जलगता स्थलगता मायागता आकाशगता रूपगता। इनमेसे जलगतामे जलगमन अग्निस्तम्भन अग्निभक्षण अग्निका आसन अग्निप्रवेश आदिके मन्त्र तन्त्र तपश्चर्या आदिका वर्णन है। स्थलगतामे मेरु कुलाचल भूमि आदिमे प्रवेश शीघ्रगमन आदिके कारण मन्त्र तन्त्र आदिका वर्णन है। मायागतामे इन्द्रजाल सम्बन्धी मन्त्रादिका वर्णन है। आकाशगतामें आकाशगमनके कारण मन्त्र तन्त्र आदिका वर्णन है। रूपगतामें सिंहादिक अनेक प्रकारके रूप वनानेके कारणभूत मन्त्रादिका वर्णन है।

अगबाह्य श्रुतके भेद गिनाते हैं—

सामङ्ग्यचउवीसत्थय तदो वदणा पडिक्कमण ।

वेणङ्ग्य क्रिदियम्म दसवेयाल च उत्तरज्झयणं ॥ ३६७ ॥

कप्पववहारकप्पाकप्पियमहकप्पिय च पु डरिय ।

महपु डरीयणिसिहियमिदि चोदसमगवाहिरय ॥ ३६८ ॥

सामायिक चतुर्विंशस्तव ततो वदना प्रतिक्रमणम् ।

वेनयिक कृतिकर्म दशवैकालिक च उत्तराध्ययनम् ॥ ३६७ ॥

कल्पव्यवहार-कल्पाकल्पिक-महाकल्प च पुडरीकम् ।

महापुडरीक निपिट्ठिका इति चतुर्दशागबाह्यम् ॥ ३६८ ॥

अर्थ—सामायिक चतुर्विंशस्तव, वन्दना, प्रतिक्रमण, वेनयिक, कृतिकर्म, दशवैकलिक, उत्तराध्ययन, कल्पव्यवहार, कल्पाकल्प, महाकल्प, पुडरीक, महापुडरीक, निपिट्ठिका ये अगबाह्यश्रुतके चौदह भेद हैं<sup>३</sup>।

१—वेखो गाथा न, २२२ ।

२—जीवो कत्ता य वेत्ता य पाणी भोत्ता य पोगलो आदि मन्द प्र ।

३—इनका स्वरूप अर्थ निश्चित भेद आदि बड़ी टीका में देखना चाहिये ।

श्रुतज्ञानका माहात्म्य वताते है—

सुदकेवलं च णाण, दोण्णि वि सरिसाणि होति बोहादो ।

सुदणाण तु परोक्ख, पच्चक्ख केवल णाण ॥ ३६९ ॥

श्रुत केवल च ज्ञान द्वेऽपि सदृशे भवतो बोधात् ।

श्रुतज्ञान तु परोक्ष प्रत्यक्ष केवल ज्ञानम्<sup>१</sup> ॥ ३६९ ॥

अर्थ—ज्ञानकी अपेक्षा श्रुतज्ञान तथा केवलज्ञान दोनों ही सदृश हैं । परन्तु दोनोंमें अन्तर यही है कि श्रुतज्ञान परोक्ष है और केवलज्ञान प्रत्यक्ष है ।

भावार्थ—जिम तरह श्रुतज्ञान सम्पूर्ण द्रव्य और पर्यायीको जानता है उस ही तरह केवलज्ञान भी सम्पूर्ण द्रव्य और पर्यायीको जानता है । विशेषता इतनी ही है कि श्रुतज्ञान इन्द्रिय और मनको सहायतासे होता है, इसलिये परोक्ष-अविशद अस्पष्ट है । इसकी अमूर्त पदार्थोंमें और उनकी अर्थपर्यायी तथा दूसरे सूक्ष्म अशोभे स्पष्टरूपसे प्रवृत्ति नहीं होती । किन्तु केवलज्ञान निरावरण होनेके कारण समस्त पदार्थों और उनके सम्पूर्ण गुणों तथा पर्यायीको स्पष्टरूपसे विषय करता<sup>२</sup> है ।

क्रमप्राप्त अवधिज्ञानका निरूपण करते हैं—

अवहीयदि त्ति ओही, सीमाणाणे त्ति वण्णिय समये ।

भवगुणपच्चयविहिय, जमोहिणाणे त्ति ण वेत्ति ॥ ३७० ॥<sup>३</sup>

अवधीयत इत्यवधि सीमाज्ञानमिति वर्णित समये ।

भवगुणप्रत्ययविविक्त यदवधिज्ञानमिति इदं ब्रुवन्ति ॥ ३७० ॥

अर्थ—द्रव्य शेष काल भावकी अपेक्षासे जिसके विषयकी सीमा हो उसको अवधिज्ञान कहते हैं । इस ही लिये परमाणुमें इसको सीमाज्ञान कहा है । तथा इसके जिनेन्द्रदेवने दो भेद कहे हैं—एक भवप्रत्यय दूसरा गुणप्रत्यय ।

भावार्थ—नारकादि भवकी अपेक्षासे अवधिज्ञानावरण कर्मका क्षयोपशम होकर जो अवधिज्ञान हो उसको भवप्रत्यय अवधि कहते हैं । जो सम्यग्दर्शनादि कारणोंकी अपेक्षासे अवधिज्ञानावरण कर्मका क्षयोपशम होकर अवधिज्ञान होता है उसको गुणप्रत्यय अवधि कहते हैं । इसके विषयके परिमित होनेसे इस ज्ञानको अवधिज्ञान अथवा सीमाज्ञान कहते हैं । यद्यपि दूसरे मतिज्ञानादिके विषयकी भी सामान्यसे सीमा है, इसलिये दूसरे ज्ञानोंकी भी अवधिज्ञान कहना चाहिये, तथापि सममित्छन्दनयकी अपेक्षासे ज्ञानविशेषको ही अवधिज्ञान कहते हैं ।

दोनों प्रकारके अवधिज्ञानका स्वामी तथा स्वरूप वताते है—

भवपच्चङ्गो सुरणिरयाणं तित्थे वि सञ्चअमुत्थो ।

गुणपच्चङ्गो णरस्तिरियाण सखादिचिण्हमयो ॥ ३७१ ॥

१—स्पादावकेवलज्ञाने सर्वतत्त्वप्रकाशने । भेद साक्षादसाक्षाच्च ह्यवस्त्वन्यतम भवेत् ॥ स म देवागम ।

२—सर्वद्रव्यप्रायेषु केवलरूप त सू अ १ सू २९ ।

३—पृ ३ १ गा १८४ ।

भवप्रत्ययक सुरनारकाणा तीर्थेऽपि सर्वांगोत्थम् ।

गुणप्रत्ययक नरतिरश्चा शखादिचिन्हभवम् ॥ ३७१ ॥

अर्थ—भवप्रत्यय अवधिज्ञान देव नारकी तथा तीर्थंकरोंके भी होता है और यह ज्ञान सम्पूर्ण अंगसे उत्पन्न होता है। गुणप्रत्यय अवधिज्ञान पर्याप्त मनुष्य तथा सजी पचेन्द्रिय तीर्थचोकोंके भी होता है और यह ज्ञान शखादि चिन्होंसे होता है।

भावार्थ—नाभिके ऊपर शंख पद्म वज्र स्वस्तिक कलश आदि जो शुभ चिन्ह होते हैं, उस जगहके आत्मप्रदेशोंसे प्रगट होनेवाले अवधिज्ञानावरण तथा वीर्यान्तराय कर्मके क्षयोपक्षमसे गुण-प्रत्यय अवधिज्ञान होता है। किन्तु भवप्रत्यय अवधिज्ञान सम्पूर्ण आत्मप्रदेशोंसे प्रगट होता है। भवप्रत्यय अवधिज्ञान सभी देव और नारकियोंके होता है, क्योंकि उसमें भव प्रदान कारण है। गुणप्रत्यय अवधिज्ञान मनुष्य तीर्थचोकोंके ही होता है, परन्तु सबके नहीं होता, क्योंकि इसके होनेमें मुख्य कारण गुण हैं।

आगेकी गाथाके उत्तरार्धमें प्रकारान्तरसे सामान्य अवधिके तथा पूर्वार्धमें गुणप्रत्यय अवधिके भेदोंको गिनाते हैं—

गुणपञ्चङ्गो छद्वा, अनुगावद्विदपवङ्कमाणिदरा ।

देसोही परमोही, सञ्चोहि त्ति य तिधा ओही ॥ ३७२ ॥

गुणप्रत्ययक, षोढा अनुगावस्थितप्रवर्धमानेतरे ।

देशावधि परमावधि सर्वावधिरिति च त्रिधा अवधि ॥ ३७३ ॥

अर्थ—गुणप्रत्यय अवधिज्ञानके छह भेद हैं, अनुगामी अननुगामी अवस्थित अनवस्थित वर्धमान हीयमान। तथा सामान्यसे अवधिज्ञानके देशावधि परमावधि सर्वावधि इसतरहसे तीन भेद भी होते हैं।

भावार्थ—जो अवधिज्ञान अपने स्वामी जीवके साथ जाय उसको अनुगामी कहते हैं। इसके तीन भेद हैं—क्षेत्रानुगामी भवानुगामी उभयानुगामी। जो दूसरे क्षेत्रमें अपने स्वामीके साथ जाय उसको क्षेत्रानुगामी कहते हैं। जो दूसरे भवमें साथ जाय उसको भवानुगामी कहते हैं। जो दूसरे क्षेत्र तथा भव दोनोंमें साथ जाय उसको उभयानुगामी कहते हैं। जो अपने स्वामी जीवके साथ न जाय उसको अननुगामी कहते हैं। इसके भी तीन भेद हैं, क्षेत्रानुगामी भवानुगामी उभयानुगामी। जो सूर्यमण्डलके समान न घटे न बड़े उसको अवस्थित कहते हैं। जो चन्द्रमण्डलकी तरह कभी कम हो कभी अधिक हो उसको अनवस्थित कहते हैं। जो शुक्लपक्षके चन्द्रकी तरह अपने अन्तिम स्थानतक बढ़ता जाय उसको वर्धमान अवधि कहते हैं। जो कृष्णपक्षके चन्द्रकी तरह अन्तिम स्थानतक घटता जाय उसको हीयमान अवधि कहते हैं। सामान्यतया अवधिज्ञानके जो तीन भेद बताये हैं उनमेंसे केवल गुणप्रत्यय देशावधिज्ञानके ही अनुगामी आदि छह भेद हुआ करते हैं।

इसके सिवाय विशेष यह है कि—

भवपञ्चङ्गो ओही, देसोही होदि परमसञ्चोही ।

गुणपञ्चङ्गो णियमा, देसोही वि य गुणे होदि ॥ ३७३ ॥

भवप्रत्ययकोऽवधि देशावधि भवति परमसर्वावधी ।

गुणप्रत्ययकी नियमात् देशावधिरपि च गुणे भवति ॥ ३७३ ॥

अर्थ—भवप्रत्यय अवधि नियमसे देशावधि ही होता है और परमावधि तथा सर्वावधि नियमसे गुणप्रत्यय ही हुआ करते हैं। देशावधिज्ञान भवप्रत्यय और गुणप्रत्यय दोनों तरहका होता है।

भावार्थ—दर्शनविशुद्धि आदि गुणोंके निमित्तसे होनेवाला गुणप्रत्यय अवधिज्ञान देशावधि परमावधि सर्वावधि इस तरह तीनों प्रकारका होता है। किन्तु भवप्रत्यय अवधिज्ञान नियमसे देशावधिरूप ही हुआ करता है।

देसोद्दिस्स य अवर, णरतिरिये होदि सजदम्हि वर ।

परमोही सव्वोही, चरमसरीस्स विरदस्स ॥ ३७४ ॥

देशावधेश्च अवर नरतिरश्चो भवति सयते वरम् ।

परमावधि. सर्वावधि चरमशरीरस्य विरतस्य ॥ ३७४ ॥

अर्थ—जघन्य-देशावधिज्ञान सयत तथा असयत दोनों ही प्रकारके मनुष्य तथा देशसयमी सयतासयत तिर्यञ्चोके होता है। उत्कृष्ट देशावधिज्ञान सयत जीवोंके ही होता है। किन्तु परमावधि और सर्वावधि चरमशरीरी महाव्रतीके ही होता है।

पडिवादी देसोही, अप्पडिवादी हवति सेसा ओ ।

मिच्छत्त अविरमण, ण य पडिवज्जंति चरमदुगे ॥ ३७५ ॥

प्रतिपाती देशावधि अप्रतिपातिनो भवत शेषो अहो ।

मिथ्यात्वमविरमण न च प्रतिपद्येते चरमद्विके ॥ ३७५ ॥

अर्थ—देशावधिज्ञान प्रतिपाती होता है और परमावधि तथा सर्वावधि अप्रतिपाती होते हैं। परमावधि और सर्वावधिवाले जीव नियमसे मिथ्यात्व और अन्नत अवस्थाको प्राप्त नहीं होते।

भावार्थ—सम्बन्ध और चारित्र्यसे व्युत्पन्न होकर मिथ्यात्व और असयमकी प्राप्तिको प्रतिपात कहते हैं। इस तरहका यह प्रतिपात देशावधिवालेका ही होसकता है। परमावधि और सर्वावधि वालेका नहीं होता। फलतः ये दोनों अन्तिम अवधिज्ञान अप्रतिपाती ही हैं और देशावधिज्ञान प्रतिपाती अप्रतिपाती दोनों ही तरहका है।

अवधिज्ञानका द्रव्यादि चतुष्टयकी अपेक्षासे वर्णन करते हैं—

दव्व खेत्त काल, भाव पडि रूवि जाणदे ओही ।

अवरादुक्कस्सो त्ति य, वियप्परहिदो दु सव्वोही ॥ ३७६ ॥

द्रव्य क्षेत्र काल भाव प्रति रूपि जानोते अवधि ।

अवरादुक्कृष्ट इति च विकल्परहितस्तु सर्वावधिः ॥ ३७६ ॥

अर्थ—जघन्य भेदसे लेकर उत्कृष्ट भेदपर्यन्त अवधिज्ञानके जो असंख्यात लोक प्रमाण भेद हैं वे सब ही द्रव्य क्षेत्र काल भावकी अपेक्षासे प्रत्यक्षतया रूपो (पुद्गल) द्रव्यको ही ग्रहण करते हैं। तथा उसके सम्बन्धसे ससारी जीव द्रव्यको भी जानते हैं। किन्तु सर्वावधिज्ञानमे जघन्य उत्कृष्ट आदि भेद नहीं हैं—वह निर्विकल्प—एक प्रकारका है।

भावार्थ—अवधिज्ञानावरणका सर्वोत्कृष्ट क्षयोपशम होने पर सर्वविधिज्ञान होता है अतएव उसके ऊपर अवधिज्ञानका फिर कोई स्थान नहीं है, किन्तु देशावधि और परमावधिमें जघन्य मध्यम उत्कृष्ट तीनों ही भेद पाये जाते हैं।

अवधिज्ञानके विषयभूत सबसे जघन्य द्रव्यका प्रमाण बताते हैं—

णोकम्पुलसचं, मज्झिमजोगज्जिय सविस्सचय ।

लोयविभत्त जाणदि, अवरोही दन्वदो णियमा ॥ ३७७ ॥

नोकमैरालसचय मध्यमयोगाजित सविससोपचयस् ।

लोकविभक्त जानाति अवरावधि द्रव्यत्त नियमात् ॥ ३७७ ॥

अर्थ—मध्यम योगके द्वारा सचित विससोपचयसहित नोकमै औदारिक वर्गणाके सचयमें लोकका भाग देनेसे जितना द्रव्य लब्ध आवे उतनेको नियमसे जघन्य अवधिज्ञान द्रव्यकी अपेक्षासे जानता है।

भावार्थ—विससोपचयसहित और जिसका मध्यम योगके द्वारा सचय हुआ हो ऐसे डेढगुणहानिमात्र समयप्रवद्धरूप औदारिक नोकमैके समूहमें लोकप्रमाणका भाग देनेसे जो द्रव्य लब्ध आवे उतने द्रव्यको जघन्य अवधिज्ञान नियमसे जानता है। इससे छोटे स्कन्धको वह ग्रहण नहीं कर सकता। इससे स्थूल स्कन्धके ग्रहण करनेमें बाधा नहीं है।

अवधिज्ञानके विषयभूत जघन्य क्षेत्रका प्रमाण बताते हैं—

सुहमणिगोदअपज्जत्तयस्स जादस्स तदियसमयग्धि ।

अवरोमाहणमाण, जहण्णय ओहिखेत्त तु ॥ ३७८ ॥

सूक्ष्मनिगोदापर्याप्तकस्य जातस्य तृतीयसमये ।

अवरावगाहनमान जघन्यकमवधिक्षेत्र तु ॥ ३७८ ॥

अर्थ—सूक्ष्म निगोदिया लब्ध्यपर्याप्तकी उत्पन्न होनेसे तीसरे समयमें जो जघन्य अवगाहना होती है उसका जितना प्रमाण है उतना ही अवधिज्ञानके जघन्य क्षेत्रका प्रमाण है।

भावार्थ—इतने क्षेत्रमें जितने जघन्य द्रव्य होंगे जिसका कि प्रमाण पहले बताया गया है उनको जघन्य देशावधिवाला जान सकता है—इसके बाहर जो जघन्य द्रव्य स्थित हैं उनको वह ग्रहण नहीं कर सकता।

जघन्य क्षेत्रके विषयमें विशेष कथन करते हैं—

अवरोहिखेत्तदीह, वित्थारुस्सेहय ण जाणामो ।

अण्ण पुण समकरणे, अवरोमाहणपमाण तु ॥ ३७९ ॥

अवरावधिक्षेत्रदीर्घं विस्तारोत्सेधक न जानीम ।

अन्यत् पुनः समीकरणे अवरावगाहनाप्रमाण तु ॥ ३७९ ॥

अर्थ—जघन्य अवधिज्ञानके क्षेत्रकी ऊँचाई लम्बाई चौड़ाईका भिन्न-भिन्न प्रमाण हम नहीं जानते। तथापि यह मालूम है कि समीकरण करनेसे जितना जघन्य अवगाहनाका प्रमाण होता है उतना ही जघन्य अवधिका क्षेत्र है।



भावार्थ—अवधिज्ञानके जघन्य क्षेत्रकी ऊँचाई आदिके पृथक्-पृथक् प्रमाणके उपदेशका इस समय अभाव है, परम गुरुओंके उपदेशसे हमको इतना ही मालूम है कि वह जघन्य अवगाहना प्रमाण हुआ करता है ।

अवरोगाहणमाणं, उत्सेद्गुलअसखभागस्स ।

सूइस्स य घणपदरं, होदि हुतक्खेचसमकरणे ॥ ३८० ॥

अवरावगाहनमानमुत्सेधागुलासख्यभागस्य ।

सूचेद्व घनप्रतर भवति हि तत्क्षेत्रसमीकरणे ॥ ३८० ॥

अर्थ—उत्सेधागुलकी अपेक्षासे उत्पन्न व्यवहार सूच्यगुलके असख्यातवें भागप्रमाण भुजा कोटी और वेधमे परस्पर गुणा करनेसे जितना जघन्य अवगाहनाका प्रमाण होता है उतना ही समीकरण करनेसे जघन्य अवधिज्ञानका क्षेत्र होता है ।

भावार्थ—यद्यपि जघन्य अवगाहनाके क्षेत्रका कोई एक आकार नियत नहीं है फिर भी यहाँ बताये अनुसार गुणा करनेसे घनागुलके असख्यातवें भागप्रमाण जघन्य अवगाहनाका और उतना ही जघन्य अवधिका क्षेत्र होता है ।

अवरं तु ओहिखेत्त, उत्सेह अगुल हवे जम्हा ।

सुहमोगाहणमाणं उवरि पमाणं तु अगुलयं ॥ ३८१ ॥

अवर तु अवधिक्षेत्रमुत्सेधमगुल भवेद्यस्मात् ।

सूक्ष्मावगाहनमानमुपरि प्रमाण तु अगुलकम् ॥ ३८१ ॥

अर्थ—जो जघन्य अवधिका क्षेत्र पहले बताया है वह भी व्यवहारागुलकी अपेक्षा उत्सेधागुल ही है, क्योंकि वह सूक्ष्म निमोदिया लब्धपर्याप्तिकी जघन्य अवगाहना प्रमाण है । परन्तु आगे अगुलसे प्रमाणागुलका ग्रहण करना ।

भावार्थ—जघन्य अवगाहनाके समान घनागुलके असख्यातवें भाग जो जघन्य अवधिका क्षेत्र बताया है वह प्रमाणागुलकी अपेक्षा नहीं किन्तु व्यवहारागुलकी अपेक्षासे उत्सेधागुलके घनप्रमाण घनागुलका असख्यातवा भाग होनेसे उत्सेधागुल ही समझना चाहिये, क्योंकि परमागमका ऐसा नियम है कि शरीर गृह ग्राम नगर आदिका प्रमाण उत्सेधागुलसे ही लिया जाता है । परन्तु आगे अगुलशब्दसे प्रमाणागुल लेना चाहिये ।

अवरोहिखेत्तमज्झे, अवरोही अवरदव्वमवगमदि ।

तद्वव्वस्सवगाहो उत्सेहामखघणपदरो ॥ ३८२ ॥

अवरावधिज्ञेत्रमध्ये अवरावधि अवरद्रव्यमवगच्छति ।

तद्द्रव्यस्यावगाह उत्सेधासख्यघनप्रतर ॥ ३८२ ॥

अर्थ—जघन्य अवधि अपने जघन्य क्षेत्रमे जितने भी असख्यात प्रमाण जघन्य द्रव्य हैं जिसका कि प्रमाण ऊपर बताया जा चुका है उन सबको जानता है । उस द्रव्यका अवगाह उत्सेधागुलके असख्यातवें घनप्रतर होता है ।

भावार्थ—यद्यपि जघन्य अवधिके क्षेत्रसे जघन्य द्रव्यके अवगाह—क्षेत्रका प्रमाण असख्यात-  
गुणा हीन है, तथापि घनरूप उत्सेधागुलके असख्यातवर्ण भागमात्र ही है। इसकी भुजा कोटी तथा  
वेधका प्रमाण सूच्यगुलके असख्यातवर्ण भाग है।

आवलिअसखभाग, तीदमविस्स च कालदो अवर ।

ओही जाणदि भावे, कालअसखेज्जभाग तु ॥ ३८३ ॥

आवल्यसख्यभागमतीतभविष्यच्च कालत अवरम् ।

अवधि जानाति भावे कालासख्यातभाग तु ॥ ३८३ ॥

अर्थ—जघन्य अवधिज्ञान कालकी अपेक्षासे आवलिके असख्यातवर्ण भागप्रमाण अपने  
विषयभूत द्रव्यकी व्यञ्जन पर्यायोको जानता है। तथा जितनी पर्यायोको कालकी अपेक्षासे जानता  
है उसके असख्यातवर्ण भागप्रमाण वर्तमान कालकी पर्यायोको भावकी अपेक्षासे जानता है।

इस प्रकार जघन्य देशावधिज्ञानके विषयभूत द्रव्य क्षेत्र काल भावकी सीमाको बताकर अव  
आगेके देशावधिज्ञानके द्वितीयादि विकल्पोका द्रव्यादि चतुष्टयकी अपेक्षासे वर्णन करते हैं—

अवरह्ववादुवरिमदव्ववियप्पाय होदि ध्रुवहारो ।

सिद्धाणतिमभागो, अभव्वसिद्धादनत्तगुणो ॥ ३८४ ॥

अवरद्व्यादुपरिमद्रव्यविकल्पाय भवति ध्रुवहार ।

सिद्धानन्तिमभाग अभव्यसिद्धादनन्तगुण ॥ ३८४ ॥

अर्थ—जघन्य द्रव्यके ऊपर द्रव्यके दूसरे भेद निकालनेके लिये ध्रुवहार होता है। इसका  
( ध्रुवहारका ) प्रमाण सिद्धराशिसे अनन्तवर्ण भाग और अभव्यराशिसे अनन्तगुणा है।

अवधिज्ञानके विषयमे समयप्रवद्धका प्रमाण बताते हैं—

ध्रुवहारकम्मवग्गणगुणगार कम्मवग्गणं गुणिदे ।

समयपवद्वपमाणं, ज्ञाणिज्जो ओहिविसयम्हि ॥ ३८५ ॥

ध्रुवहारकामर्णवर्गणागुणकार कामर्णवर्गणा गुणिते ।

समयप्रवद्धप्रमाण ज्ञातव्यमवधिविषये ॥ ३८५ ॥

अर्थ—ध्रुवहाररूप कामर्णवर्गणाके गुणाकारका और कामर्णवर्गणाका परस्पर गुणा करनेसे  
अवधिज्ञानके विषयमे समयप्रवद्धका<sup>१</sup> प्रमाण निकलता है।

भावार्थ—देशावधिज्ञानके विषयभूत द्रव्यकी अपेक्षासे जितने भेद हो उनमेंसे दो कम करने  
पर जो प्रमाण हो उसको ध्रुवहार रख परस्पर गुणा करनेसे कामर्णवर्गणाका गुणकार होता है।  
उसका कामर्णवर्गणाके साथ गुणा करने पर विवक्षित समयप्रवद्धका प्रमाण निष्पन्न होता है।

ध्रुवहारका प्रमाण विशेषतासे बताते हैं—

मणदव्ववग्गणाण, वियप्पाणंतिमसमं गु ध्रुवहारो ।

अवरुक्कस्सविसेसा, रूवहिया तव्वियप्पा हु ॥ ३८६ ॥

मनोद्रव्यवर्गणाना विकल्पानन्तिमसम खलु ध्रुवहार ।  
अवरोक्तृष्टविशेषा रूपाधिकास्तद्विकल्पा हि ॥ ३८६ ॥

अर्थ—मनोद्रव्य<sup>१</sup>वर्गणाके उत्कृष्ट प्रमाणमेसे जघन्य प्रमाणके घटानेपर जो शेष रहे उसमे एक मिलानेसे मनोद्रव्य वर्गणाओके विकल्पोका प्रमाण होता है। इन विकल्पोका जितना प्रमाण हो उसके अनन्त भागमेसे एक भागके बराबर अवधिज्ञानके विषयभूत द्रव्यके ध्रुवहारका प्रमाण होता है।

मनोद्रव्यवर्गणाका जघन्य और उत्कृष्ट प्रमाण बताते हैं—

अवर होदि अणत, अणतभागेण अहियमुक्कस्स ।

इदि मणभेदाणंतिमभागो दव्वम्मि ध्रुवहारो ॥ ३८७ ॥

अवर भवति अनन्तमनन्तभागेनाधिकमुत्कृष्टम् ।

इति मनोभेदानन्तिमभागो द्रव्ये ध्रुवहार ॥ ३८७ ॥

अर्थ—मनोद्रव्यवर्गणाका जघन्य प्रमाण अनन्त है, इसमे इसीके ( जघन्यके ही ) अनन्त भागमेसे एक भागके मिलानेपर मनोवर्गणाका उत्कृष्ट प्रमाण होता है। इस प्रकार जितने मनो-वर्गणाके भेद हुए उसके अनन्त भागमेसे एकभागप्रमाण अवधिज्ञानके विषयभूत द्रव्यके विषयमे ध्रुवहारका प्रमाण होता है।

ध्रुवहारस्स पमाणं, सिद्धाणंतिमपमाणमेत्त पि ।

समयपवद्धणिमित्तं, कम्मणवग्गणगुणादो दु ॥ ३८८ ॥

होदि अणतिमभागो, तग्गुणगारो वि देसओहिस्स ।

दोऊणदव्वभेदपमाणद्ववहारसवग्गो ॥ ३८९ ॥

ध्रुवहारस्य प्रमाण सिद्धानन्तिमप्रमाणमात्रमपि ।

समयप्रवद्धनिमित्तं कार्मणवर्गणागुणतस्तु ॥ ३८८ ॥

भवत्यनन्तिमभागस्तद्गुणकारो वि देशावधे ।

द्वच्यूनद्रव्यभेदप्रमाणध्रुवहारसवर्ग ॥ ३८९ ॥

अर्थ—यद्यपि ध्रुवहारका प्रमाण सिद्धराशिके अनन्तवें भाग है, तथापि अवधिज्ञानविषयक समयप्रवद्धका प्रमाण निकालनेके निमित्तभूत कार्मणवर्गणाके गुणकारसे अनन्तवें भाग समझना चाहिये। द्रव्यकी अपेक्षासे देशावधिज्ञानके जितने भेद हैं उनमे दो कम करनेसे जो प्रमाण शेष रहे उतनी वार ध्रुवहारका परस्पर गुणा करनेसे कार्मण वर्गणाके गुणकारका प्रमाण निकलता है। देशावधि ज्ञानके द्रव्यकी अपेक्षा कितने भेद हैं यह बताते हैं—

अगुलअसरग्गुणिदा, खेत्तवियप्पा य दव्वभेदा हु ।

ऐत्तवियप्पा अवरुक्कस्सविसेस हवे एत्थ ॥ ३९० ॥

अगुलासत्यगुणिता क्षेत्रविकल्पाश्च द्रव्यभेदा हि ।

क्षेत्रविकल्पा अवरोक्तृष्टविशेषो भवेदत्र ॥ ३९० ॥

१—आगे सम्यक्त्व मार्गणाके प्रकरणमें वर्गणाओके भेद बताये गये हैं। देखो गाथा न ५९४।

अर्थ—देशावधि ज्ञानके क्षेत्रकी अपेक्षा जितने भेद हैं उनको सूच्यगुलके असत्तातवें भागसे गुणा करनेपर द्रव्यकी अपेक्षासे देशावधिके भेदोका प्रमाण निकलता है । क्षेत्रकी अपेक्षा उत्कृष्ट प्रमाणमेसे सर्व जघन्य प्रमाणको घटानेसे जो प्रमाण शेष रहे उतने ही क्षेत्रकी अपेक्षासे देशावधिके विकल्प होते हैं । इसका सूच्यगुलके असत्तातवे भागसे गुणा करके उसमे एक मिलानेपर द्रव्यकी अपेक्षासे देशावधिके भेद हाते हैं ।

क्षेत्रकी अपेक्षा जघन्य और उत्कृष्ट प्रमाण कितना है यह बताते हैं—

अगुलअसखभाग, अवरं उक्कस्सय हवे लोगो ।

इदि वग्गणगुणमारो, असखधुवहारसवग्गो ॥ ३९१ ॥

अगुलासखभागमवरमुत्कृष्टक भवेल्लोक ।

इति वर्गणगुणकारोऽसखधुवहारसवर्ग ॥ ३९१ ॥

अर्थ—देशावधिका पूर्वोक्त सूक्ष्म निगोदिया लब्धपर्याप्तिकी जघन्य अवगाहनाप्रमाण, अर्थात् घनागुलके असत्तातवे भागस्वरूप जो प्रमाण बताया है वही जघन्य देशावधिके विषयभूत क्षेत्रका प्रमाण है । सम्पूर्ण लोकप्रमाण उत्कृष्ट क्षेत्र है । इसलिये देशावधिके सर्व द्रव्य विकल्पोके प्रमाणमेसे दो कम करनेपर जो प्रमाण शेष रहे उतने ही ध्रुवहारोको रखकर परस्पर गुणा करनेसे कामण-वर्गणाका गुणकार निष्पन्न होता है ।

वर्गणाका प्रमाण बताते हैं—

वग्गणरासिपमाण, सिद्धाणत्तिमपमाणमेत्त पि ।

दुगसहियपरमभेदपमाणवहाराण सवग्गो ॥ ३९२ ॥

वर्गणाराशिप्रमाण सिद्धानन्तिमप्रमाणमात्रमपि ।

द्विकसहितपरमभेदप्रमाणावहाराणा सवर्ग ॥ ३९२ ॥

अर्थ—कामण वर्गणाका प्रमाण यद्यपि सिद्धराशिके अनन्तवें भाग है, तथापि परमावधिके भेदोमे दो मिलानेसे जो प्रमाण हो उतनी जगह ध्रुवहार रखकर परस्पर गुणा करनेसे लब्धराशि-प्रमाण कामणवर्गणाका प्रमाण होता है ।

परमावधिके कितने भेद हैं यह बताते हैं—

परमावहिसस भेदा, सगओगाहणवियप्पहदतेल्ल ।

इदि धुवहार वग्गणगुणगार वग्गण जाणे ॥ ३९३ ॥

परमावधेभेदा स्वकावगाहनविकल्पहततेजस ।

इति ध्रुवहार वर्गणागुणकार वर्गणा जानीहि ॥ ३९३ ॥

अर्थ—तेजस्कायिक जीवोकी अवगाहनाके जितने विकल्प हैं उनका जो तेजस्कायिक जीवराशिका परस्पर गुणा करनेसे जो राशि लब्ध आवे उतना ही परमावधि ज्ञानके द्रव्यो अपेक्षामे भेदोका प्रमाण होता है । इस प्रकार ध्रुवहार, वर्गणाका गुणकार, और वर्गणाका स्वरूप समझना चाहिये ।

देसोद्दिअवरद्वय, ध्रुवहारेणवहिदे हवे विदिय ।

तदियादिवियप्पेसु वि, असंखवारो त्ति एस कमो ॥ ३९४ ॥

देशावध्यवरद्रव्य ध्रुवहारेणावहिते भवेत् द्वितीयम् ।

तृतीयादिविकल्पेष्वपि असंख्यवार इत्येव क्रमः ॥ ३९४ ॥

अर्थ—देशावधिज्ञानके जघन्य द्रव्यका जो प्रमाण पहले बताया है उसमें ध्रुवहारका एक बार भाग देनेसे देशावधिके दूसरे विकल्पके द्रव्यका प्रमाण निकलता है । दूसरे विकल्पके द्रव्यमें ध्रुवहारका एक बार भाग देनेसे तीसरे विकल्पके द्रव्यका और तीसरे विकल्पके द्रव्यमें ध्रुवहारका भाग देनेसे चौथे विकल्पके द्रव्यका प्रमाण निकलता है । इसी तरह आगेके विकल्पोंके द्रव्यका प्रमाण निकालनेके लिये क्रमसे असंख्यात बार ध्रुवहारका भाग देना चाहिये ।

देसोद्दिमज्झभेदे सविस्ससोपचयतेजकम्मम ।

तेजोभासमणाण, वग्गणय केवल जत्थ ॥ ३९५ ॥

पस्सदि ओद्दी तत्थ असखेज्जाओ हवति दीउवही ।

वासाणि असंखेज्जा, होति असखेज्जगुणिदकमा ॥ ३९६ ॥

देशावधिमध्यभेदे सविस्ससोपचयतेज कर्माङ्गम् ।

तेजोभापामनसा वर्गणा केवला यत्र ॥ ३९५ ॥

पश्यत्यवधिस्तत्र असंख्येया भवन्ति द्वीपोदधय ।

वर्षाणि असंख्यातानि भवन्ति असंख्यातगुणितक्रमाणि ॥ ३९६ ॥

अर्थ—इस प्रकार असंख्यात बार ध्रुवहारका भाग देते देते देशावधिज्ञानके मध्य भेदोंमेंसे जहाँपर प्रथम भेद विस्ससोपचयसहित तेजस शरीरको विषय करता है, अथवा इसके आगेका दूसरा मध्यभेद विस्ससोपचयसहित कामंण शरीरको विषय करता है, अथवा तीसरा भेद विस्ससोपचयसहित तेजस वर्गणाको विषय करता है, अथवा चौथा भेद विस्ससोपचयसहित भापा वर्गणाको विषय करता है, अथवा पाचवा भेद विस्ससोपचयसहित मनोवर्गणाको विषय करता है, वहाँ पर सामान्यसे देगावधिके उक्त पाँचों ही मध्य भेदोंके क्षेत्रका प्रमाण असंख्यात द्वीप-समुद्र और कालका प्रमाण असंख्यात वर्ष है । परन्तु विशेषताकी अपेक्षासे पूर्व २ भेदके क्षेत्र और कालके प्रमाणसे उत्तरोत्तर भेदके क्षेत्र और कालका प्रमाण असंख्यातगुणा असंख्यातगुणा है, क्योंकि असंख्यातके भी असंख्यात भेद होते हैं ।

ततो कम्मडयस्सिगिसमयपवद्ध विविस्ससोपचय ।

ध्रुवहारस्स विमज्ज, सन्वोद्दी जाव ताव हवे ॥ ३९७ ॥

तत कामंणस्य एकसमयप्रवद्ध विस्ससोपचयम् ।

ध्रुवहारस्य विभाज्य सर्वावधि यावत् तावत् भवेत् ॥ ३९७ ॥

अर्थ—इसके अनन्तर मनोवर्गणामें ध्रुवहारका भाग देना चाहिये । इस तरह भाग देते देते विस्ससोपचयसहित कामंणका एक समयप्रवद्धप्रमाण विषय आता है । उक्त क्रमानुसार इसमें भी सर्वाधिके विषय पर्यन्त ध्रुवहारका भाग देना चाहिये ।

अर्थ—देशावधि ज्ञानके क्षेत्रकी अपेक्षा जितने भेद हैं उनको सूच्यगुलके असख्यातवें भागसे गुणा करनेपर द्रव्यकी अपेक्षासे देशावधिके भेदोका प्रमाण निकलता है। क्षेत्रकी अपेक्षा उत्कृष्ट प्रमाणमेसे सर्व जघन्य प्रमाणको घटानेसे जो प्रमाण शेष रहे उतने ही क्षेत्रकी अपेक्षासे देशावधिके विकल्प होते हैं। इसका सूच्यगुलके असख्यातवें भागसे गुणा करके उसमे एक मिलानेपर द्रव्यकी अपेक्षासे देशावधिके भेद हाते हैं।

क्षेत्रकी अपेक्षा जघन्य और उत्कृष्ट प्रमाण कितना है यह बताते हैं—

अगुलअसखभाग, अवरं उक्कस्सय हवे लोगो ।

इदि वर्गणगुणगारो, असखधुवहारसवग्गो ॥ ३९१ ॥

अगुलासख्यभागमवरमुत्कृष्टक भवेल्लोक ।

इति वर्गणगुणकारोऽसख्यध्रुवहारसवर्ग ॥ ३९१ ॥

अर्थ—देशावधिका पूर्वोक्त सूक्ष्म निगोदिया लब्धपर्याप्तिककी जघन्य अवगाहनाप्रमाण, अर्थात् घनागुलके असख्यातवें भागस्वरूप जो प्रमाण बताया है वही जघन्य देशावधिके विषयभूत क्षेत्रका प्रमाण है। सम्पूर्ण लोकप्रमाण उत्कृष्ट क्षेत्र है। इसलिये देशावधिके सर्व द्रव्य विकल्पोंके प्रमाणमेसे दो कम करनेपर जो प्रमाण शेष रहे उतने ही ध्रुवहारोको रखकर परस्पर गुणा करनेसे कार्मण-वर्गणाका गुणकार निष्पन्न होता है।

वर्गणाका प्रमाण बताते हैं—

वर्गणरासिप्रमाण, सिद्धाणत्तिमप्रमाणमेत्त पि ।

दुगसहियपरमभेदप्रमाणवहाराण सवग्गो ॥ ३९२ ॥

वर्गणाराशिप्रमाण सिद्धान्तिमप्रमाणमात्रमपि ।

द्विकसहितपरमभेदप्रमाणावहाराणा सवर्ग ॥ ३९२ ॥

अर्थ—कार्मण वर्गणाका प्रमाण यद्यपि सिद्धराशिके अनन्तवें भाग है, तथापि परमावधिके भेदोमे दो मिलानेसे जो प्रमाण ही उतनी जगह ध्रुवहार रखकर परस्पर गुणा करनेसे लब्धराशि-प्रमाण कार्मणवर्गणाका प्रमाण होता है।

परमावधिके कितने भेद हैं यह बताते हैं—

परमावहिस्स भेदा, सगओगाहणवियप्पहदत्तेऊ ।

इदि ध्रुवहार वर्गणगुणगार वर्गणं जाणे ॥ ३९३ ॥

परमावधेर्भेदा स्वकावगाहनविकल्पहतत्तेजस ।

इति ध्रुवहार वर्गणगुणकार वर्गणा जानीहि ॥ ३९३ ॥

अर्थ—तेजस्कायिक जीवोकी अवगाहनाके जितने विकल्प हैं उसका और तेजस्कायिक जीवराशिका परस्पर गुणा करनेसे जो राशि लब्ध आवे उतना ही परमावधि ज्ञानके द्रव्यकी अपेक्षासे भेदोका प्रमाण होता है। इस प्रकार ध्रुवहार, वर्गणाका गुणकार, और वर्गणाका स्वरूप समझना चाहिये।

देसोहिअवरद्व्व, ध्रुवहारेणवहिदे हवे विदिय ।

तदियादिवियप्पेसु वि, असंखवारो त्ति एस कमो ॥ ३९४ ॥

देशावध्यवरद्व्व ध्रुवहारेणवहिदे भवेत् द्वितीयम् ।

तृतीयादिविकल्पेष्वपि असंख्यवार इत्येव क्रम ॥ ३९४ ॥

अर्थ—देशावधिज्ञानके जघन्य द्रव्यका जो प्रमाण पहले बताया है उसमें ध्रुवहारका एक बार भाग देनेसे देशावधिके दूसरे विकल्पके द्रव्यका प्रमाण निकलता है। दूसरे विकल्पके द्रव्यमें ध्रुवहारका एक बार भाग देनेसे तीसरे विकल्पके द्रव्यका और तीसरे विकल्पके द्रव्यमें ध्रुवहारका भाग देनेसे चौथे विकल्पके द्रव्यका प्रमाण निकलता है। इसी तरह आगेके विकल्पोंके द्रव्यका प्रमाण निकालनेके लिये क्रमसे असंख्यात्त बार ध्रुवहारका भाग देना चाहिये।

देसोहिमज्झभेदे सविस्ससोवचयतेजकम्मम ।

तेजोभासमणाण, वग्गणय केवल जत्थ ॥ ३९५ ॥

पस्सदि ओही तत्थ असखेज्जाओ ह्वति दीउवही ।

वासाणि असखेज्जा, होंति असखेज्जगुणिदकमा ॥ ३९६ ॥

देशावधिमध्यभेदे सविस्ससोपचयतेज कर्माद्भुम् ।

तेजोभापामनसा वर्गणा केवला यत्र ॥ ३९५ ॥

पश्यत्यवधिस्तत्र असंख्येया भवन्ति द्वीपोदधय ।

वर्षाणि असंख्यातानि भवन्ति असंख्यातगुणितक्रमाणि ॥ ३९६ ॥

अर्थ—इस प्रकार असंख्यात्त बार ध्रुवहारका भाग देते देते देशावधिज्ञानके मध्य भेदोमेसे जहापर प्रथम भेद विस्ससोपचयसहित तेजस शरीरको विषय करता है, अथवा इसके आगेका दूसरा मध्यभेद विस्ससोपचयसहित कर्मण शरीरको विषय करता है, अथवा तीसरा भेद विस्ससोपचयरहित तेजस वर्गणाको विषय करता है, अथवा चौथा भेद विस्ससोपचयरहित भाषा वर्गणाको विषय करता है, अथवा पाचवा भेद विस्ससोपचयरहित मनोवर्गणाको विषय करता है, वहाँ पर सामान्यसे देशावधिके उक्त पाँचों ही मध्य भेदोंके क्षेत्रका प्रमाण असंख्यात्त द्वीप-समुद्र और कालका प्रमाण असंख्यात्त वर्ष है। परन्तु विशेषताकी अपेक्षासे पूर्व २ भेदके क्षेत्र और कालके प्रमाणसे उत्तरोत्तर भेदके क्षेत्र और कालका प्रमाण असंख्यात्तगुणा असंख्यात्तगुणा है, क्योंकि असंख्यात्तके भी असंख्यात्त भेद होते हैं।

ततो कम्मइयस्सिगिसमयपवद्ध विविस्ससोवचय ।

ध्रुवहारस्स विमज्ज, सव्वोही जाव ताव हवे ॥ ३९७ ॥

तत कर्मणस्य एकसमयप्रवद्ध विस्ससोपचयम् ।

ध्रुवहारस्य विभाज्य सर्वावधि यावत् तावत् भवेत् ॥ ३९७ ॥

अर्थ—इसके अनन्तर मनोवर्गणामें ध्रुवहारका भाग देना चाहिये। इस तरह भाग देते देते विस्ससोपचयरहित कर्मणका एक समयप्रवद्धप्रमाण विषय आता है। उक्त क्रमानुसार इसमें भी सर्वावधिके विषय पर्यन्त ध्रुवहारका भाग देते जाना चाहिये।

एदम्हि विभज्जते, दुच्चरिमदेसावहिम्मि वग्गणय ।

चरिमे कम्मइयस्सिगिवग्गणमिगिवारमज्जिद तु ॥ ३९८ ॥

एतस्मिन् विभज्यमाने द्विचरमदेशावधौ वग्गणा ।

चरमे कामणस्यैकवग्गणा एकवारमक्का तु ॥ ३९८ ॥

अर्थ—इस समयप्रबद्धमे भी ध्रुवहारका भाग देने से देशावधि ज्ञानके द्विचरम भेदके विषय-भूत द्रव्यका कार्मणवर्गणारूप प्रमाण निकलता है । इस एक कार्मणवर्गणामे भी एकवार ध्रुवहारका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतना देशावधिके चरम भेदके विषयभूत द्रव्यका प्रमाण निकलता है ।

अगुलअसंखभागे, दव्ववियण्णे गदे तु खेत्तम्हि ।

एगागासपदेसो, वड्ढदि सपुण्णलोगो चि ॥ ३९९ ॥

अगुलासख्यभागे, द्रव्यविकल्पे गते तु क्षेत्रे ।

एकाकाशप्रदेशो वर्धते सम्पूर्ण लोक इति ॥ ३९९ ॥

अर्थ—सूच्यगुलके असंख्यतावें भागप्रमाण जब द्रव्यके विकल्प हो जाँय तब क्षेत्रकी अपेक्षा जघन्य क्षेत्रका जितना प्रमाण है उसके ऊपर आकाशका एक प्रदेश बढता है । इस ही क्रमसे एक एक आकाशके प्रदेशकी वृद्धि बढातक करनी चाहिए कि जहाँ तक देशावधिका उत्कृष्ट क्षेत्र सर्वलोक होजाय ।

आवलिअसंखभागे, जहण्णकालो कमेण समयेण ।

वड्ढदि देसोहिवर पत्तल समऊणय' जाव ॥ ४०० ॥

आवल्यसख्यभागो जघन्यकाल क्रमेण समयेन ।

वर्धते देशावधिवर पल्य समयोनक यावत् ॥ ४०० ॥

अर्थ—जघन्य देशावधिके विषयभूत कालका प्रमाण आवलीका असंख्यातवाँ भाग है । इसके ऊपर उत्कृष्ट देशावधिके विषयभूत एक समय कम एक पल्यप्रमाण काल पर्यन्त, ध्रुव तथा अध्रुव वृद्धिरूप क्रमसे एक एक समय की वृद्धि होती है ।

क्षेत्र तथा कालसम्बन्धी उक्त दोनों ही क्रमोको उन्नोस काण्डकोमे कहनेकी इच्छासे आचार्य पहले प्रथम काण्डकमे उनका ढाई गाथाओ द्वारा वर्णन करते हैं—

अगुलअसंखभाग, धुवरूपेण य असंखवार तु ।

असंखसंख भाग, असंखवार तु अधुवगे ॥ ४०१ ॥

अगुलासख्यभाग ध्रुवरूपेण च असंखवार तु ।

असंखसंख भागमसंखवार तु अधुवगे ॥ ४०१ ॥

अर्थ—प्रथम काण्डकमे चरम विकल्पपर्यन्त असंख्यात वार घनागुलमे आवलीका भाग देनेपर जितना प्रमाण आवे इस तरहके अगुलके असंख्यातवें भागप्रमाण ध्रुव वृद्धि होती है और इस ही काण्डकके अन्त पर्यन्त घनागुलके असंख्यातवें और संख्यातवें भागप्रमाण ध्रुव वृद्धि भी असंख्यात वार होती है ।



ध्रुवअद्वरूपेण य, अवरे खेत्तमिह वड्ढिददे खेत्ते ।

अवरे कालमिह पुणो, एक्केक्क वड्ढिददे समय ॥४०२॥

ध्रुवान्ध्रुरूपेण च अवरे क्षेत्रे वड्ढिते क्षेत्रे ।

अवरे काले पुन एक्केको वर्धते समय ॥४०२॥

अर्थ—जघन्य देशावधि के विषभूत क्षेत्रके ऊपर ध्रुवरूपसे अथवा अध्रुवरूपसे क्षेत्रकी वृद्धि होनेपर जघन्य कालके ऊपर एक एक समयकी वृद्धि होती है ।

भावार्थ—पूर्वमे यह बताया गया था लि द्रव्यकी अपेक्षासे सूच्यगुलके असख्यातवे भागप्रमाण भेद हो जानेपर क्षेत्रमे एक प्रदेशकी वृद्धि होती है । अब यहां यह बता रहे हैं कि जघन्य अवधिज्ञानके विषयभूत क्षेत्रके आगे पूर्वोक्त रीतिसे एक एक प्रदेशकी क्रमसे वृद्धि होते २ जब आवलिसे भक्त घनागुलप्रमाण प्रदेशोकी वृद्धि होजाय तब जघन्य देशावधिज्ञानके विषयभूत कालके प्रमाणमे एक समयकी वृद्धि होती है । इसी तरह आगे भी प्रत्येक ध्रुवरूपसे या अध्रुवरूपसे घनागुलके असख्यातवें या सख्यातवें भागप्रमाण प्रदेश वृद्धि होजानेपर उत्तरोत्तर कालके प्रमाणमे एक समयकी वृद्धि होती जाती है ।

सखातीदा समया, पढमे पव्वम्मि उभयदो वड्ढी ।

खेत्त काल अस्सिय, पढमादी कडये वोच्छ ॥४०३॥

सख्यातीता समया प्रथमे पव्वे उभयतो वृद्धि ।

क्षेत्र कालमाश्रित्य प्रथमादीनि काण्डकानि वक्ष्ये ॥४०३॥

अर्थ—प्रथम काण्डकमे ध्रुवरूपसे और अध्रुवरूपसे असख्यात समयकी वृद्धि होती है । इसके आगे प्रथमादि काण्डककोका क्षेत्र और कालके आश्रयसे वर्णन करते हैं ।

अगुलमावलियाए, भागमसखेज्जदो वि सखेज्जो ।

अगुलमावलियतो, आवलिय चागुलपुधत्त ॥४०४॥

अगुलावलयो भागोऽसख्येयोऽपि सख्येय ।

अगुलमावल्यन्त आवलिकच्चागुलपृथक्त्वम् ॥४०४॥

अर्थ—प्रथम काण्डकमे जघन्य क्षेत्रका प्रमाण घनागुलके असख्यातवें भागप्रमाण और उत्कृष्ट क्षेत्रका प्रमाण घनागुलके सख्यातवें भाग प्रमाण है । और जघन्य कालका प्रमाण आवलीका असख्यातवां भाग, तथा उत्कृष्ट कालका प्रमाण आवलीका सख्यातवां भाग है । दूसरे काण्डकमे क्षेत्र घनागुलप्रमाण और काल कुछ कम एक आवली प्रमाण है । तीसरे काण्डकमे क्षेत्र घनागुल—पृथक्त्व और काल आवलीपृथक्त्वप्रमाण है ।

आवलियपुधत्त पुण, इत्थ तह गाउयं मुहुत्त तु ।

जोयणभिण्णमुहुत्त, दिवसतो पण्णवीस तु ॥४०५॥

आवलिपृथक्त्व पुन हस्तस्तथा गव्यूति<sup>१</sup> मुहूर्तस्तु ।

योजन भिन्नमुहूर्तं दिवसान्त पञ्चविंशतिस्तु ॥४०५॥

अर्थ—चतुर्थ काण्डकमे काल आवलीपृथक्त्व और क्षेत्र हस्तप्रमाण है । पाचवे काण्डकमे क्षेत्र एक कोश और काल अन्तर्मुहूर्त है । छठे काण्डकमे क्षेत्र एक योजन और काल भिन्नमुहूर्त<sup>२</sup> है । सातवे काण्डकमे काल कुछ कम एक दिन और क्षेत्र पञ्चोस योजन है ।

भरहम्मि अर्धमास, साह्यमास च जम्बुदीवम्भि ।

वास च मणुवलोए, वासपुधत्तं च रुचगम्भि ॥४०६॥

भरते अर्धमास साधिकमासश्च जम्बूद्वीपे ।

वर्षश्च मनुजलोके वर्षपृथक्त्व च रुचके ॥४०६॥

अर्थ—आठवें काण्डकमे क्षेत्र भरतक्षेत्रप्रमाण और काल अर्धमास-पक्षप्रमाण है । नौवे काण्डकमे क्षेत्र जम्बूद्वीपप्रमाण और काल एक माससे कुछ अधिक है । दशवे काण्डकमे क्षेत्र मनुष्यलोकप्रमाण और काल एक वर्षप्रमाण है । ग्यारहवे काण्डकमे क्षेत्र रुचक द्वीप और काल वर्षपृथक्त्वप्रमाण है ।

सखेज्जपमे, वासे, दीवसमुदा हवति सखेज्जा ।

वासम्भि असखेज्जे, दीवसमुदा असखेज्जा ॥४०७॥

सख्यातप्रमे वर्षे द्वीपसमुद्रा भवन्ति सख्याता ।

वर्षे असख्ये द्वीपसमुद्रा असख्येया ॥४०७॥

अर्थ—बारहवें काण्डकमे सख्यात वर्षप्रमाण काल और सख्यात द्वीप-समुद्रप्रमाण क्षेत्र है । इसके आगे तेरहवेंसे लेकर उन्नीसवें काण्डक पर्यन्त असख्यात वर्षप्रमाण काल और असख्यात द्वीप-समुद्रप्रमाण क्षेत्र है ।

भावार्थ—यद्यपि तेरहवेसे लेकर उन्नीसवें काण्डक तक कालका प्रमाण असख्यात वर्ष और क्षेत्रका प्रमाण असख्यात द्वीप-समुद्र बताया है । किन्तु यह सामान्य कथन है । विशेषरूपसे उत्तरोत्तर असख्यातगुणा क्षेत्र तथा कालका प्रमाण होता है । तथा उन्नीसवें काण्डकमे क्षेत्र सम्पूर्ण लोक और<sup>३</sup> काल एक समय कम एक पल्य<sup>४</sup> है ।

कालविसेषेणवह्निदखेचविसेसो ध्रुवा हवै वड्ढी ।

अद्धु ववड्ढी वि पुणो, अवरुद्ध इट्ठकडम्मि ॥४०८॥

१—यद्यपि कोपकारोने गव्यूति शब्दका अर्थ दो कोश किया है—“गव्यूति स्त्री क्रोशयुगम् ॥१८, काण्ड २, भूमिवर्ग । किन्तु यहाँ आगममें तथा अन्यत्र भी एक कोश अर्थ माना गया है ।

२—एक आवली और एक समयसे अपर तथा मुहूर्तके भीतर सब अन्तर्मुहूर्तके भेद है । भिन्नमुहूर्तका अर्थ मुहूर्तसे कुछ कम ऐसा होता है ।

३—देखो गाथा न० ३९९, ४१० ।

४—देखो गाथा न० ४००, ४११ ।

कालविशेषेणावहितक्षेत्रविशेषो ध्रुवा भवेत् वृद्धि ।

अध्रुववृद्धिरपि पुन अविरुद्धा इष्टकाण्डे ॥४०८॥

अर्थ—किसी विवक्षित काण्डके क्षेत्रविशेषमें कालविशेषका भाग देनेसे जो शेष रहे उतना ध्रुव वृद्धिका प्रमाण है । इस ही तरह अविरुद्धरूपसे इष्ट काण्डके अध्रुव वृद्धिका भी प्रमाण समझना चाहिये । इस अध्रुव वृद्धिका क्रम आगेके गायामे कहेंगे ।

भावार्थ—विवक्षित काण्डके उत्कृष्ट क्षेत्रप्रमाणसे जघन्य क्षेत्रप्रमाणको घटाने पर जो शेष रहे उसको क्षेत्रविशेष कहते हैं । और उत्कृष्ट कालके प्रमाणसे जघन्य कालके प्रमाणको घटानेपर जो शेष रहे उसको कालविशेष कहते हैं । किसी विवक्षित क्षेत्रविशेषमें उसके कालविशेषका भाग देनेसे जो प्रमाण शेष रहे उतना ध्रुव वृद्धिका प्रमाण है । तथा यहाँपर जो अध्रुव वृद्धि बतलाई गई है उसका भी क्रम किसी भी विवक्षित काण्डके क्षेत्र और कालके अविरुद्ध-पूर्वक सिद्ध कर लेना चाहिये ।

अध्रुव वृद्धिका क्रम बताते हैं—

अगुलअसखभाग, सख वा अगुल च तस्सेव ।

सखमसख एव, सेढीपदरस्स अद्धुवगे ॥४०९॥

अगुलासखभाग सख्य वा अगुल तस्यैव ।

सख्यमसख्यमेव श्रेणीप्रतयोरध्रुवगायाम् ॥४०९॥

अर्थ—घनागुलके असख्यातवे भागप्रमाण, वा घनागुलके सख्यातवे भागप्रमाण वा घनागुलमात्र, वा सख्यात घनागुलमात्र, वा असख्यात घनागुलमात्र इसी प्रकार श्रेणीके असख्यातवें भागप्रमाण, वा श्रेणीके सख्यातवे भागप्रमाण, वा श्रेणीप्रमाण, वा सख्यात श्रेणीप्रमाण, वा असख्यात श्रेणीप्रमाण, वा प्रतरके असख्यातवें भाग प्रमाण, वा प्रतरके सख्यातवें भाग प्रमाण, वा प्रतर प्रमाण प्रदेशोकी वृद्धि होने पर एक एक समयकी वृद्धि होती है । यही अध्रुव वृद्धिका क्रम है ।

भावार्थ—जहाँ पर जितने प्रकारकी वृद्धियोंका होना सम्भव हो वहाँ पर उतने प्रकारकी वृद्धियोंमेंसे कभी किसी प्रकारकी और कभी किसी प्रकारकी प्रदेशवृद्धिके होने पर एक एक समयकी वृद्धिका होना यही अध्रुव वृद्धिका क्रम है ।

उत्कृष्ट देशावधिके विषयभूत द्रव्य क्षेत्र काल भावका प्रमाण दो गायामोके द्वारा बताते हैं—

क्रममध्यवर्गण ध्रुवहारेणिगिवारभाजिदे दव्व ।

उत्तरस्स खेत्त पुण, लोगो सपुण्णओ होदि ॥४१०॥

कर्मणवर्गणा ध्रुवहारेणैकवारभाजिते द्रव्यम् ।

उत्कृष्ट क्षेत्र पुन लोक सपूर्णो भवति ॥४१०॥

अर्थ—कर्मणवर्गणामे एकवार ध्रुवहारका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतना देशावधिके उत्कृष्ट द्रव्यका प्रमाण है । तथा सपूर्ण लोक उत्कृष्ट क्षेत्रका प्रमाण है ।

पल्लयमऊण काले, भावेण असखलोगमेत्ता हु ।

दव्वस्स य पज्जाया, वरदेसोहिस्स विसया हु ॥ ४११ ॥

पल्य समयोन काले भावेनासख्यलोकमात्रा हि ।

द्रव्यस्य च पर्याया वरदेशावधेर्विषया हि ॥ ४११ ॥

अर्थ—कालकी अपेक्षा एक समय कम एक पल्य और भावकी अपेक्षा असख्यात लोकप्रमाण द्रव्यकी पर्याय उत्कृष्ट देशावधिका विषय है ।

भावार्थ—काल और भाव शब्दके द्वारा द्रव्यकी पर्यायोका ग्रहण किया जाता है । इसलिये कालकी अपेक्षा एक समय कम पल्यप्रमाण और भावकी अपेक्षा असख्यात लोकप्रमाण द्रव्यकी पर्यायोको उत्कृष्ट देशावधि ज्ञान विषय करता है ।

काले चउण्ण उड्ढी, कालो भजिदव्व खेत्तउड्ढी य ।

उड्ढीए दव्वपज्जय, भजिदव्वा खेत्त-काला हु ॥ ४१२ ॥

काले चतुर्णा वृद्धि कालो भजितव्य क्षेत्रवृद्धिश्च ।

वृद्ध्या द्रव्यपर्याययो भजितव्यौ क्षेत्र-कालौ हि ॥ ४१२ ॥

अर्थ—कालकी वृद्धि होने पर चारों प्रकारकी वृद्धि होती है । क्षेत्रकी वृद्धि होने पर कालकी वृद्धि होती है और नहीं भी होती है । इस ही तरह द्रव्य और भावकी अपेक्षा वृद्धि होने पर क्षेत्र और कालकी वृद्धि होती भी है और नहीं भी होती है । परन्तु क्षेत्र और कालकी वृद्धि होने पर द्रव्य और भावकी वृद्धि अवश्य होती है ।

देशावधिका निरूपण समाप्त हुआ, अतः क्रमप्राप्त परमावधिका निरूपण करते हैं—

देसावहिंवरदव्व, ध्रुवहारेणवहिंदे हवे णियमा ।

परमावहिंस्स अवर, दव्वपमाण तु जिणदिट्ठ ॥ ४१३ ॥

देशावधिवरद्रव्य ध्रुवहारेणवहिते भवेत् नियमात् ।

परमावधेवर द्रव्यप्रमाण तु जिनदिष्टम् ॥ ४१३ ॥

अर्थ—देशावधिका जो उत्कृष्ट द्रव्यप्रमाण है उसमें एकवार ध्रुवहारका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतना ही नियमसे परमावधिके जघन्य द्रव्यका प्रमाण निकलता है, ऐसा जिनेन्द्र देवने कहा है ।

परमावधिके उत्कृष्ट द्रव्यका प्रमाण बताते हैं—

परमावहिंस्स भेदा, सगउग्गाहणवियप्पहदत्तेऊ ।

चरमे हारपमाणं, जेड्डस्स य होदि दव्व तु ॥ ४१४ ॥

परमावधेर्भेदाः स्वकावगाहनविकल्पहततेजा ।

चरमे हारप्रमाण ज्येष्ठस्य च भवति द्रव्य तु ॥ ४१४ ॥

अर्थ—अपनी ( तेजस्कायिक जीवराशिकी ) अवगाहनाके भेदोका जितना प्रमाण है उसका तेजस्कायिक जीवराशिके साथ गुणा करने पर जो राशि उत्पन्न हो उतने ही परमावधिज्ञानके भेद होते हैं । इनमेंसे सर्वोत्कृष्ट अन्तिम भेदमें द्रव्य ध्रुवहारप्रमाण होता है ।

सव्वावहिंस्स एकफो, परमाणू होदि णिव्वियप्पो सो ।

गगामहाणइस्स, पवाहोव्व ध्रुवो हवे हारो ॥ ४१५ ॥

सर्वावधेरेक. परमाणुर्भवति निर्विकल्प स ।

गगामहानद्या प्रवाह इव ध्रुवो भवेत् हार ॥ ४१५ ॥

अर्थ—परमावधिके उत्कृष्ट द्रव्यप्रमाणमे ध्रुवहारका एकवार भाग देनेसे लब्ध एक परमाणु-मात्र द्रव्य आता है, वही सर्वाविज्ञानका विषय होता है । यह ज्ञान तथा इसका विषयभूत परमाणु निर्विकल्पक है । यहाँ पर जो भागहार है वह गगा महानदीके प्रवाहकी तरह ध्रुव है ।

भावार्थ—जिस तरह गगा महानदीका प्रवाह हिमाचलसे निकलकर अविच्छिन्न प्रवाहके द्वारा बहता हुआ पूर्व समुद्रमें जाकर अवस्थित हो गया है उसी तरह यह भागहार भी जघन्य देशावधिज्ञानके द्रव्यप्रमाणसे लेकर आगे सर्वावधिके द्रव्यप्रमाण पर्यन्त अविच्छिन्न रूपसे जाते जाते परमाणुपर जाकर अवस्थित हो गया है, क्योंकि अवधिज्ञानके भेदोमें यह सर्वाविज्ञान अन्तिम भेद है । देशावधि या परमावधिकी तरह इसमें भेद नहीं है । अतएव यह निर्विकल्प है और इसका विषय पुद्गल परमाणु भी निर्विकल्प ही है ।

परमोद्दिद्वयभेदा, जेत्तियमेत्ता हु तेत्तिया होति ।

तस्सेव खेत्त-कालवियप्पा विसया असंखगुणितकमा ॥ ४१६ ॥

परमाविद्रव्यभेदा यावन्मात्रा हि तावन्मात्रा भवन्ति ।

तस्यैव क्षेत्र-कालविकल्पा विषया असंख्यगुणितक्रमा ॥ ४१६ ॥

अर्थ—परमावधिके जितने द्रव्यकी अपेक्षासे भेद हैं उतने ही भेद क्षेत्र और कालकी अपेक्षासे हैं । परन्तु उनका विषय असंख्यातगुणितक्रम है ।

भावार्थ—यद्यपि परमावधिके भेद द्रव्य क्षेत्र कालकी अपेक्षा बराबर ही है फिर भी प्रत्येक उत्तर भेदमें क्षेत्र कालका प्रमाण असंख्यात गुणा असंख्यात गुणा है ।

असंख्यातगुणितक्रम किस तरहसे है यह बताते हैं—

आवलिसंखभागा, इच्छिदगच्छधनमाणमेत्ताओ ।

देसावहिस्स खेत्ते काले वि य होति सवग्गे ॥ ४१७ ॥

आवल्यसंख्यभागा इच्छितगच्छधनमानमात्रा ।

देशावधे क्षेत्रे कालेऽपि च भवन्ति सवर्गो ॥ ४१७ ॥

अर्थ—किसी भी परमावधिके विवक्षित क्षेत्रके विकल्पमें अथवा विवक्षित कालके विकल्पमें सकल्पित घनका जितना प्रमाण हो उतनी जगह आवलीके असंख्यातवे भागोको रखकर परस्पर गुणा करनेसे जो राशि उत्पन्न हो वही देशावधिके उत्कृष्ट क्षेत्र और उत्कृष्ट कालमें गुणाकारका प्रमाण होता है ।

भावार्थ—परमावधिके प्रथम विकल्पमें सकल्पित घनका प्रमाण एक और दूसरे विकल्पमें तीन तथा तीसरे विकल्पमें छह चौथे विकल्पमें दश पाचवें विकल्पमें पन्द्रह छठे विकल्पमें इक्कीस सातवें विकल्पमें अठ्ठाईस होता है । इसी तरह आगे भी सकल्पित घनका प्रमाण समझना चाहिये । परमावधिके जिस विकल्पके क्षेत्र या कालका प्रमाण निकालना हो उस विकल्पके सकल्पित घनके

प्रमाणके बराबर आवलीके असख्यातर्वे भागीको रखकर परस्पर गुणा करनेसे जो राशि उत्पन्न हो उसका देशावधिके उत्कृष्ट क्षेत्र और उत्कृष्ट कालके प्रमाणके साथ गुणा करनेसे परमावधिके विवक्षित विकल्पके क्षेत्र और कालका प्रमाण निकलता है।

**भावार्थ**—जिननेवा भेद विवक्षित हो वहां पर्यन्त एकसे लेकर एक एक अधिक अङ्क रखकर सबको जोड़नेसे जो राशि उत्पन्न हो वही उस विवक्षित भेदका सकल्पित<sup>१</sup> धन होता है। जैसे प्रथम भेदका एक, दूसरे भेदका तीन, तीसरे भेदका छह, इत्यादि।

प्रकारान्तरसे गुणकारका प्रमाण बताते हैं—

गच्छसमा तत्कालियतीदे रूडुणगच्छधनमेत्ता।

उभये वि य गच्छस्स य, धनमेत्ता होति गुणगारा ॥ ४१८ ॥

गच्छसमा तात्कालिकातीते रूपोनगच्छधनमात्रा।

उभयेऽपि च गच्छस्य च धनमात्रा भवन्ति गुणकाराः ॥ ४१८ ॥

**अर्थ**—विवक्षित गच्छकी जो सख्या हो उतने प्रमाणको विवक्षित गच्छसे अव्यवहित पूर्वके गच्छके प्रमाणमे मिला कर एक कम करनेसे जो राशि उत्पन्न हो उसमे विवक्षित गच्छकी सख्या मिलानेसे सकल्पित धनका प्रमाण होता है। यही गुणकारका प्रमाण है।

**भावार्थ**—जैसे चौथा भेद विवक्षित है, तो गच्छके प्रमाण चारको अव्यवहित पूर्वके भेद तीनमे मिलाकर एक कम करनेसे छह<sup>२</sup> होते हैं, इसमे विवक्षित गच्छके प्रमाण चारको मिलानेसे दश होते हैं, यही गुणकारका प्रमाण है। तथा यही विवक्षित भेदका सकल्पित धन है। इसी तरह सभी विकल्पोमे गुणकारका प्रमाण समझ लेना चाहिए।

परमावहिवरखेनेणवहिदुक्कस्सओहिखेत्त तु।

सब्बावहिगुणगारो, काले वि असखलोगो दु ॥४१९॥

परमावधिवरखेनेणवहितोत्कृष्टावधिक्षेत्र तु।

सर्वाविधिगुणकार, कालेऽपि असख्यलोकस्तु ॥४१९॥

**अर्थ**—उत्कृष्ट अवधिज्ञानके क्षेत्रमे परमावधिके उत्कृष्ट क्षेत्रका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतना सर्वावधिसम्बन्धी क्षेत्रके लिए गुणकार है। तथा सर्वाविधिसम्बन्धी कालका प्रमाण लानेके लिये असख्यात लोकका गुणकार है।

**भावार्थ**—असख्यात लोकके प्रमाणको पाच बार लोकके प्रमाणसे गुणा करने पर जो राशि उत्पन्न हो उतना सर्वाधिक ज्ञानके उत्कृष्ट क्षेत्रका प्रमाण है। इसमे परमावधिके उत्कृष्ट क्षेत्रका भाग देनेसे सर्वावधिके क्षेत्रसम्बन्धी गुणकारका प्रमाण निकलता है। अर्थात् इस गुणकारका परमावधिके उत्कृष्ट क्षेत्रप्रमाणके साथ गुणा करनेसे सर्वावधिके क्षेत्रका प्रमाण निकलता है। और इस ही तरह सर्वावधिके कालका प्रमाण निकालनेकेलिए असख्यात लोकका गुणकार है। अर्थात् असख्यात लोकका परमावधिके उत्कृष्ट कालप्रमाणके साथ गुणा करनेसे सर्वावधिके कालका प्रमाण निकलता है।

१ इस सकल्पित धनको ही गच्छधन या पदधन भी कहते हैं।

२ यही तीसरे भेदका सकल्पित धन है।

परमावधिके विषयभूत उत्कृष्ट क्षेत्र और उत्कृष्ट कालका प्रमाण निकालनेके लिए दो करण-सूत्रोंको कहते हैं—

इच्छिदरासिच्छेद, दिण्णच्छेदेहिं भाजिदे तत्थ ।

लद्धमिदिण्णरासीणव्भासे इच्छिदो रासी ॥४२०॥

इच्छितरासिच्छेद देयच्छेदैर्भाजिते तत्र ।

लब्धमितदेयराशीनामभ्यासे इच्छितो राशि ॥४२०॥

अर्थ—विवक्षित राशिके अर्धच्छेदोमे देयराशिके अर्धच्छेदोंका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतनी जगह देयराशिको रखकर परस्पर गुणा करनेसे विवक्षित राशिका प्रमाण निकलता है ।

दिण्णच्छेदेणवहिदलोगच्छेदेण पदधणे भजिदे ।

लद्धमिदलोगगुणण, परमावहिचरिमगुणगारो ॥४२१॥

देयच्छेदेनावहितलोकच्छेदेन पदधने भजिते ।

लब्धमितलोकगुणन परमावधिचरमगुणकार ॥४२१॥

अर्थ—देयराशिके अर्धच्छेदोका लोकके अर्धच्छेदोमे भाग देनेसे जो लब्ध आवे उसका विवक्षित सकल्पित धनमे भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतनी जगह लोकप्रमाणको रखकर परस्पर गुणा करने से जो राशि उत्पन्न हो वह विवक्षित पदमे क्षेत्र या कालका गुणकार होता है । ऐसे ही परमावधिके अन्तिम भेदमे भी गुणकार जानना ।

आवलिअसंखभागा, जहण्णदव्वस्स होंति पज्जाया ।

कालस्स जहण्णादो, असखगुणहीणमेत्ता हु ॥४२२॥

आवल्यसख्यभागा जघन्यद्रव्यस्य भवन्ति पर्याया ।

कालस्य जघन्यत असख्यगुणहीनमात्रा हि ॥४२२॥

अर्थ—जघन्य देशावधिके विषयभूत द्रव्यकी पर्याय आवलीके असख्यातवें भाग प्रमाण हैं तथापि जघन्य देशावधिके विषयभूत कालका जितना प्रमाण है उससे असख्यातगुणा हीन जघन्य देशावधिके विषयभूत भावका प्रमाण है ।

सच्चोहिं चि य कमसो, आवलिअसखभागगुणिदकमा ।

दव्वाण भावाण, पदसखा सरिसगा होंति ॥४२३॥

सर्वाविधिरिति च क्रमश आवल्यसख्यभागगुणितक्रमा ।

द्रव्याणा भावानां पदसख्या सदृशकाः भवन्ति ॥४२३॥

अर्थ—देशावधिके जघन्य द्रव्यकी पर्यायरूप भाव, जघन्य देशावधिसे सर्वाविधिपर्यन्त आवलीके असख्यातवें भागसे गुणितक्रम हैं । अत एव द्रव्य तथा भावके पदोंकी सख्या सदृश है ।

भावार्थ—जहाँपर देशावधिके विषयभूत द्रव्यकी अपेक्षा जघन्य भेद है वहाँपर भावकी अपेक्षा भी आवलीके असख्यातवें भागप्रमाण जघन्य भेद होता है और जहाँपर द्रव्यकी अपेक्षा दूसरा भेद होता है, वहाँ भावकी अपेक्षा भी प्रथम भेदसे आवलीके असख्यातवें भाग गुणा दूसरा भेद

होता है। जहाँपर द्रव्यकी अपेक्षा तीसरा भेद होता है वहाँपर भावकी अपेक्षा दूसरे भेदसे आवलीके असख्यातवें भाग गुणा तीसरा भेद होता है। इस ही क्रमसे सर्वाविधिपर्यन्त जानना। अवधिज्ञानके द्रव्यकी अपेक्षासे जितने भेद हैं उतने ही भेद भावकी अपेक्षासे है। अतएव द्रव्य तथा भावकी पदसख्या सदृश है, क्योंकि जिस तरह द्रव्यकी अपेक्षा पूर्व भेदसम्बन्धी द्रव्यप्रमाणमें ध्रुवहारका भाग देनेसे उत्तरभेद सम्बन्धी द्रव्यका प्रमाण निकलता है उसीप्रकार भावकी अपेक्षा पूर्व भेदसम्बन्धी भावके प्रमाणको आवलीके असख्यातवें भागसे गुणित करनेपर उत्तर भेदसम्बन्धी भावका प्रमाण निकलता है। इसलिये यद्यपि पद सख्या सदृश है फिर भी प्रत्येक पदमें भावका प्रमाण पूर्व-पूर्व भावके प्रमाणसे असख्यातगुणा असख्यातगुणा है।

नरकगतिमें अवधिके विषयभूत क्षेत्रका प्रमाण बताते हैं—

सत्तमखिदिम्मि कोसं, कोसस्सद्ध पवड्ढे दाव ।

जाव य पढमे णिरये, जोयणमेवकं हवे पुण्ण ॥ ४२४ ॥

सप्तमक्षिती क्रोश क्रोशस्यार्धं प्रवर्धते तावत् ।

यावच्च प्रथमे निरये योजनमेक भवेत् पूर्णम् ॥ ४२४ ॥

अर्थ—सातमी भूमिमें अवधिज्ञानके विषयभूत क्षेत्रका प्रमाण एक कोस है। इसके ऊपर आध-आध कोस की वृद्धि तब तक होती गई है जब तक कि प्रथम नरकमें अवधिज्ञानके विषयभूत क्षेत्रका प्रमाण पूर्ण एक योजन हो जाता है।

भावार्थ—सातमी पृथ्वीमें अवधिका क्षेत्र एक कोस है। इसके ऊपर प्रथम भूमिके अवधि-क्षेत्रपर्यन्त क्रमसे आध-आध कोसकी वृद्धि होती है। अर्थात् छठी पृथ्वीमें डेढ़ कोश, पाँचवीमें दो कोश, चौथीमें ढाई कोश, तीसरीमें तीन कोश, दूसरीमें साढ़े तीन कोश, और प्रथम भूमिमें अवधि-क्षेत्रका प्रमाण एक योजन-चार कोश है।

तिर्यग्गति और मनुष्यगतिमें अवधिको बताते हैं—

तिरिये अवर ओघो, तेजोयंते य होदि उक्कस्स ।

मणुए ओघ देवे, जहाकम सुणह वोच्छामि ॥४२५॥

तिरश्चि अवरमोघ तेजोऽन्ते च भवति उत्कृष्टम् ।

मनुजे ओघ देवे यथाक्रम शृणुत वक्ष्यामि ॥४२५॥

अर्थ—तिर्यञ्चोके अवधिज्ञान जघन्य देशावधिसे लेकर उत्कृष्टताकी अपेक्षा उस भेदपर्यन्त होता है कि जो देशावधिका भेद तैजस शरीरकी विषय करता है। मनुष्य गतिमें अवधिज्ञान जघन्य देशावधिसे लेकर उत्कृष्टतया सर्वाविधिपर्यन्त होता है। देवगतिमें अवधिज्ञानको यथाक्रमसे कहूँगा सो सुनो।

प्रतिज्ञाके अनुसार देवगतिमें अवधिके क्षेत्रादिका वर्णन करते हैं—

पणुवीसजोयणाइ, दिवसत च य कुमारभोम्माण ।

संखेज्जगुण खेत्त, बहुग काल तु जोइसिगे ॥ ४२६ ॥



पञ्चविंशतियोजनानि दिवसान्त च च कुमारभूमयो ।

सख्यातगुण क्षेत्र बहुक् कालस्तु ज्योतिष्के ॥ ४२६ ॥

अर्थ—भवनवासी और व्यन्तरोंके अवधिके क्षेत्रका जघन्य प्रमाण पञ्चीस योजन और जघन्य काल कुछ कम एक दिन है । और ज्योतिषी देवोंके अवधिका क्षेत्र इससे सख्यातगुणा है और काल इससे बहुत अधिक है ।

असुराणमसखेज्जा, कोडीओ सेसजोइसताण ।

सखातीदसहस्सा, उक्कस्सोहीण विसओ दु ॥ ४२७ ॥

असुराणामसख्येया कोट्य शेषज्योतिष्कान्तानाम् ।

सख्यातीतसहस्रा उत्कृष्टावधीना विषयस्तु ॥ ४२७ ॥

अर्थ—असुरकुमारोंके अवधिका उत्कृष्ट विषयक्षेत्र असख्यात कोटि योजन है । असुरोंको छोड़कर बाकीके ज्योतिषी देवों तकके सभी भवनत्रिक अर्थात् नौ प्रकारके भवनवासी तथा सम्पूर्ण व्यन्तर और ज्योतिषी इनके अवधिका उत्कृष्ट विषयक्षेत्र असख्यात हजार योजन है ।

असुराणमसखेज्जा, वस्सा पुण सेसजोइसताण ।

तस्सखेज्जदिभाग, कालेण य होदि णियमेण ॥ ४२८ ॥

असुराणामसख्येयानि वर्षाणि पुन शेषज्योतिष्कातानाम् ।

तत्सख्यातभाग कालेन च भवति नियमेन ॥ ४२८ ॥

अर्थ—असुरकुमारोंके अवधिके उत्कृष्ट कालका प्रमाण असख्यात वर्ष है और शेष नौ प्रकारके भवनवासी तथा व्यन्तर और ज्योतिषी इनके अवधिके उत्कृष्ट कालका प्रमाण असुरोंके अवधिके उत्कृष्ट कालके प्रमाणसे नियमसे सख्यातवें भागमात्र है ।

भवणतियाणमधोधो, थोव तिरियेण होदि बहुग तु ।

उड्ढेण भवणवासी, सुरगिरिसिहरो चि पस्सति ॥ ४२९ ॥

भवनत्रिकाणमधोऽध स्तोक तिरश्चा भवति बहुक् तु ।

ऊर्ध्वेन भवनवासिनः सुरगिरिशिखरान्त पश्यन्ति ॥ ४२९ ॥

अर्थ—भवनवासी व्यन्तर ज्योतिषी इनके अवधिका क्षेत्र नीचे नीचे कम होता है, और तिर्यग रूपसे अधिक होता है । तथा भवनवासी देव अपने अवस्थित स्थानसे सुरगिरिके ( मेरुके ) शिखरपर्यंत देखते हैं ।

मक्कीसाणा पढम, चिदिय तु सणक्कुमार माहिंदा ।

तदिय तु चम्ह-लांतव, सुक्क-सहस्सारया तुरिय ॥ ४३० ॥

शक्रैसाना प्रथम द्वितीय तु सनत्कुमार-माहेन्द्रा ।

तृतीय तु ब्रह्म-लान्तवा शुक्क-सहस्रारका तुरियम् ॥ ४३० ॥

अर्थ—सौधर्म और ऐशान स्वर्गके देव अवधिके द्वारा प्रथम भूमिपर्यन्त देखते हैं । सनत्कुमार

माहेन्द्र स्वर्गके देव दूसरी पृथ्वी तक देखते हैं। ब्रह्म ब्रह्मोत्तर लातव कापिष्ठ<sup>१</sup> स्वर्गवाले देव तीसरी भूमि तक देखते हैं। शुक्र महाशुक्र शतार सहस्रार स्वर्गके देव चौथी भूमि तक देखते हैं।

आणद-पाणदवासी, आरण तह अचुदा य पस्सति ।

पचमखिदिपेरत, छट्ठि गेवेज्जगा देवा ॥ ४३१ ॥

आनतप्राणतवासिन आरणास्तथा अच्युताश्च पश्यन्ति ।

पञ्चमक्षितिपर्यन्त षष्ठी ग्रैवेयका देवा ॥ ४३१ ॥

अर्थ—आनत प्राणत आरण अच्युत स्वर्गके देव पाचवी भूमि तक अवधिके द्वारा देखते हैं और ग्रैवेयकवासी देव छठी भूमि तक देखते हैं।

सन्व च लोयणालिं, पस्सति अणुत्तरेसु जे देवा ।

सक्खेत्ते य सक्कम्मे, रूवगदमणतभागं च ॥ ४३२ ॥

सर्वा च लोकनाली पश्यन्ति अनुत्तरेषु ये देवा ।

स्वक्षेत्रे च स्वकर्मणि रूपगतभनन्तभागं च ॥ ४३२ ॥

अर्थ—तब अनुदिश तथा पच अनुत्तरवासी देव सम्पूर्ण लोकनालीको अवधि द्वारा देखते हैं। अवधिके विषयभूत क्षेत्रका जितना प्रदेशप्रचय है उसमेंसे एक एक प्रदेश कम करते जाना चाहिये और अपने २ अवधिज्ञानावरण कर्मका जितना द्रव्य है उसमें ध्रुवहारका भाग देते जाना चाहिये। किन्तु इस तरहसे अवधिके क्षेत्ररूप प्रदेशप्रचयम एक २ प्रदेश कहाँतक कम करना चाहिये और अवधिज्ञानावरण कर्मद्रव्यमें ध्रुवहारका भाग भी कहाँतक देते जाना चाहिये, इसीको आगे स्पष्ट करते हैं।

कप्पसुराण सगसगओहीखेत्त विविस्ससोवचय ।

ओहीदव्वपमाणं, सठाविय ध्रुवद्वरेण हरे ॥ ४३३ ॥

सगसगखेत्तपदेससलायपमाण समप्पदे जाव ।

तत्थतणचरिमखंडं, तत्थतणोहिस्स दव्व तु ॥ ४३४ ॥

कल्पसुराणा स्वकस्वकावधिक्षेत्र विविस्ससोपचयम् ।

अवधिद्रव्यप्रमाणं सस्थाप्य ध्रुवद्वारेण हरेत् ॥ ४३३ ॥

१ यद्यपि गाथामें और जी प्र टीकामें “बम्हलातव” इतना ही शब्द है। इससे ब्रह्मोत्तर शब्द छूट जाता है और लातव मात्रका ही अर्थ व्यक्त होता है। आगे भी शुक्रशब्दका उल्लेख है। इसमें ब्रह्मोत्तरके सिवाय कापिष्ठ, महाशुक्र और शतारका नाम नहीं दिया गया है। परन्तु स्व ५ दोहर-मलजी सा ने अपनी हिन्दी टीकामें और ब्र स्व दीलतरामजी सा ने अपनी पद्यानुवधो टीकामें अर्थ करते समय इनका नाम लिखा है। मालूम होता है कि बारह इन्द्राक्ष द्वारा शासित १६ स्वर्गोंमेंसे मध्यके आठ स्वर्ग जो कि चार इन्द्रोके द्वारा शासित हैं इन्द्रोके नामसे ही बोधित कर दिये गये हैं। परन्तु इनमेंसे शतारन्द्रका नाम न लेकर सहस्रारस्वर्गका नाम ग्रहण किया है। संभव है कि द्रव्य मिथ्यादृष्टियोंको स्वर्गमें उत्पन्न होने को अन्तिम सीमा और आयु स्थितिमें “कुछ अधिक” के सम्बन्धको अवधिका बोध करानेके लिए ऐसा किया गया हो।

स्वकस्वक्षेत्रप्रदेशशलाकाप्रमाण समाप्यते यावत् ।

तत्रतनचरमखण्ड तत्रतनावधेद्रव्य तु ॥ ४३४ ॥

अर्थ—कल्पवासी देवोमे अपने अपने अवधिके क्षेत्रका जितना जितना प्रमाण है उसका एक जगह स्थापन कर, और दूसरी जगह विससोपचयरहित अवधिज्ञानावरण कर्मरूप द्रव्यका जितना प्रमाण है उसका स्थापन कर, द्रव्यप्रमाणमे ध्रुवहारका भाग देना चाहिये और प्रदेशप्रमाण मे एक कम करना चाहिये । द्रव्यप्रमाणमे ध्रुवहारका एक बार भाग देनेसे लब्ध द्रव्यप्रमाणमे पुन दूसरीवार ध्रुवकारका भाग देना चाहिये और प्रदेशप्रचयमे एक और कम करना चाहिये । दूसरी बार भाग देनेसे लब्ध द्रव्यप्रमाणमे तीसरी बार ध्रुवहारका भाग देना चाहिये और प्रदेशप्रचयमे तीसरी बार एक कम करना चाहिये । इस प्रकार उत्तरोत्तर लब्ध द्रव्यप्रमाणमे ध्रुवहारका भाग देते जाना चाहिये और प्रदेशप्रचयमे एक एक कम करते जाना चाहिये । इस तरहसे एक एक प्रदेश कम करते करते जब सम्पूर्ण प्रदेशप्रचयरूप शलाका राशि समाप्त हो जाय वहाँ तक करते जाना चाहिये । इस तरहसे प्रदेशप्रचयमे एक एक प्रदेश कम करते करते और द्रव्यप्रमाणमे ध्रुवहारका भाग देते देते जहाँ पर प्रदेशप्रचय समाप्त हो वहाँपर द्रव्यका जो स्कन्ध शेष रहे उतने बड़े स्कन्धको अवधिके द्वारा वे कल्पवासी देव जानते हैं कि जिनके अवधिके विषयभूत क्षेत्रका प्रदेशप्रचय विवक्षित हो ।

भावार्थ—जैसे सौधर्म और ईशानकल्पवासी देवोका क्षेत्र प्रथम नरक पर्यन्त है, ईशान कल्पके ऊपरके भागसे प्रथम नरक डेढ राजू है, इसलिये एक राजू लम्बे चौड़े और डेढ राजू लेंचे क्षेत्रके जितने प्रदेश हो उनको एक जगह रखना, और दूसरी जगह अवधिज्ञानावरण कर्मके द्रव्यका स्थापन करना । द्रव्यप्रमाणमे एक ध्रुवहारका भाग देना और प्रदेशप्रमाणमेसे एक कम करना । इस पहली बार ध्रुवहारका भाग देनेसे जो लब्ध आया उस द्रव्यप्रमाणमे दूसरी बार फिर ध्रुवहारका भाग देना और प्रदेशप्रमाणमेसे दूसरा एक और कम करना । इस तरह प्रदेश-प्रमाणमेसे एक एक कम करते करते तथा उत्तरोत्तर लब्ध द्रव्यप्रमाणमे ध्रुवहारका भाग देते देते जहाँ प्रदेशप्रचय समाप्त हो वहाँ पर द्रव्यका जो प्रमाण शेष रहे उतने परमाणुओके सूक्ष्म पुद्गल-स्कन्धको सौधर्म और ईशान कल्पवासी देव अवधिके द्वारा जानते हैं । इससे स्थूलको तो जानते ही है, किन्तु इससे सूक्ष्मको नहीं जानते । इस ही तरह आगे भी सर्वत्र समझना चाहिये ।

सौधर्म ईशान कल्पवासी देवोका क्षेत्र डेढ राजू, सनत्कुमार माहेन्द्रवालोका चार राजू, ब्रह्म ब्रह्मोत्तरवालोका साढे पाँच राजू, लातव कापिष्ठवालोका छह राजू, शुक्र महाशुक्रवालोका साढे सात राजू, सतार सहस्रारवालोका आठ राजू, आनत प्राणतवालोका साढे नवराज, आरण अच्युतवालोका दश राजू, ग्रैवेयकवालोका ग्यारह राजू, अनुदिश विमानवालोका कुछ अधिक तेरह राजू और अनुत्तरविमानवालोका कुछ कम चौदह राजू क्षेत्र है । इस क्षेत्रप्रमाणके अनुसार ही उनका अर्थात् कल्पवासी देवोके अवधिके विषयभूत द्रव्यका प्रमाण उक्त क्रमानुसार निकलता है ।

सोहन्मीसाणाणमसखेज्जाओ हु वस्सकोडीओ ।

उवरिमकप्पचउक्के पन्नासखेज्जभागो हु ॥ ४३५ ॥

तत्तो लांतवकप्पप्पहुदी सव्वत्थसिद्धिपेरत ।  
 किच्चूणपल्लमेच, कालप्रमाण जहाजोग्ग ॥ ४३६ ॥  
 सौधमैशानानामसख्येया हि वर्णकोटय ।  
 उपरिमकल्पचतुष्के पल्यासख्यातभागस्तु ॥ ४३५ ॥  
 ततो लान्तवकल्पप्रभृति सर्वार्थसिद्धिपर्यन्तम् ।  
 किञ्चिदूनपल्यमात्र कालप्रमाण यथायोग्यम् ॥ ४३६ ॥

अर्थ—सौधर्म और ईशान स्वर्गके देवोंके अवधिका काल असख्यात कोटि वर्ष है। इसके ऊपर सनत्कुमार माहेन्द्र ब्रह्म ब्रह्मोत्तर कल्पवाले देवोंके अवधिका काल यथायोग्य पल्यका असख्यातवाँ भाग है। इसके ऊपर लान्तव स्वर्गसे लेकर सर्वार्थसिद्धिपर्यन्त वाले देवोंके अवधिका काल यथायोग्य कुछ कम पल्यप्रमाण है।

जोइसियताणोहीखेत्ता उत्ता ण होंति घणपदरा ।  
 कप्पसुराण च पुणो, विसरिस्थ आयद होदि ॥ ४३७ ॥  
 ज्योतिष्कान्तानामवधिक्षेत्राणि उक्तानि भवन्ति घनप्रतराणि ।  
 कल्पसुराणा च पुनः विसदृशमायत भवति ॥ ४३७ ॥

अर्थ—भवनवासी व्यन्तर ज्योतिषी इनके अवधिसे क्षेत्रका प्रमाण जो पहले बताया गया है वह विसदृश है, बराबर घनरूप नहीं है, उनकी लम्बाई चौड़ाई और ऊँचाईका प्रमाण आगममें सर्वथा समान नहीं बताया गया है। तिर्यक् अधिक और ऊर्ध्वाध कम है। कल्पवासी देवोंके अवधिका क्षेत्र आयतचतुरस्र (चौकोर) किन्तु लम्बाईमें ऊर्ध्वबध अधिक और चौड़ाईमें अर्थात् तिर्यक् थोड़ा है। शेष मनुष्य तिर्यञ्च नारकी इनके अवधिका विषयभूत क्षेत्र बराबर घनरूप है।

॥ इति अवधिज्ञानप्ररूपणा ॥

मनःपर्ययज्ञानका स्वरूप बताते हैं—

चित्तिमचित्ति वा, अद्द चित्तिमणयमेयमय ।  
 मणपल्लव ति उच्चइ, ज जाणइ त खु णरलोए ॥ ४३८ ॥  
 चिन्तितमचिन्तित वा अर्थ चिन्तितमनेकमेदगतम् ।  
 मन पर्यय इत्युच्यते यज्जानाति तत्खलु नरलोके ॥ ४३८ ॥

अर्थ—जिसका भूत कालमें चिन्तवन किया हो, अथवा जिसका भविष्यत् कालमें चिन्तवन किया जायगा, अथवा अर्धचिन्तित-वर्तमानमें जिसका चिन्तवन किया जा रहा है, इत्यादि अनेक भेदस्वरूप दूसरेके मनमें स्थित पदार्थ जिसके द्वारा जाना जाय उस ज्ञानको मन पर्यय कहते हैं। यह मन पर्ययज्ञान मनुष्यक्षेत्रमें ही उत्पन्न होता है, बाहर नहीं।

१. मनुष्योंके उत्पन्न होने तथा गमनागमनके योग्य आई द्वीप एव ४५ लाख योजन क्षेत्र हैं किन्तु मन पर्ययज्ञानके क्षेत्रके लिये देखो गाथा न ४५६ ।

भावार्थ—निरुक्तिके अनुसार<sup>१</sup> दूसरेके मनमें स्थित पदार्थको मन कहते हैं। इस तरहके मनको जो पर्यंति अर्थात् जानता है—मनके अवलम्बनसे त्रिकालविषयक पदार्थो-चिन्तित, चिन्त्यमान चिन्तिष्यमान विषयको जानता है उसको मन पर्यय कहते हैं।

मन पर्ययके भेदोंको गिनाते हैं—

मणपञ्चव च दुर्विह, उज्जुविउलमदि चि उज्जुमदी तिविहा ।

उज्जुमणवयणे काए, गदत्थविसया चि णियमेण ॥ ४३९ ॥

मन पर्ययश्च द्विविध ऋजुविपुलमतीति ऋजुमतिस्त्रिविधा ।

ऋजुमनोवचने काये गतार्थविषया इति नियमेन ॥ ४३९ ॥

अर्थ—सामान्यकी अपेक्षा मन पर्यय एक प्रकारका है और विशेष भेदोंकी अपेक्षा दो प्रकारका है—एक ऋजुमति दूसरा विपुलमति । ऋजुमतिके भी तीन भेद हैं—ऋजुमनोगतार्थ-विषयक, ऋजुवचनगतार्थविषयक, ऋजुकायगतार्थविषयक । परकीयमनोगत होने पर भी जो सरलतया मन वचन कायके द्वारा किया गया हो ऐसे पदार्थको विषय करनेवाले ज्ञानको ऋजुमति कहते हैं । अतएव सरल मन वचन कायके द्वारा किये हुए पदार्थको विषय करनेकी अपेक्षा ऋजुमतिके पूर्वोक्त तीन भेद हैं ।

विउलमदी वि य छद्वा, उज्जुगाणुजुवयणकायचित्तगय ।

अत्थ जाणदि जम्हा, सहत्थगया हु ताणत्था ॥ ४४० ॥

विपुमतिरपि च पोढा ऋजुगानृजुवचनकायचित्तगतम् ।

अथ जानाति यस्मात् शब्दाथगता हि तेषामर्थः ॥ ४४० ॥

अर्थ—विपुलमतिके छह भेद हैं—ऋजु मन वचन कायके द्वारा किये गये परकीय मनोगत पदार्थोंको विषय करनेकी अपेक्षा तीन भेद, और कुटिल मन, वचन, कायके द्वारा किये हुए परकीय मनोगत पदार्थोंको विषय करनेकी अपेक्षा तीन भेद । ऋजुमति तथा विपुलमति मन पर्ययके विषय शब्दगत तथा अर्थगत दोनों ही प्रकारके होते हैं ।

भावार्थ—कोई आकर पूछे तो उसके मनकी बात मन पर्ययज्ञानी जान सकता है । कदाचित् कोई न पूछे मीन पूर्वक स्थित हो तो भी उसके मन स्थ विषयको वह जान सकता है ।

तियकालविसयरुर्वि, चितिय वड्डमाणजीवेण ।

उज्जुमदिणाण जाणदि, भूदमविस्स च विउलमदी ॥ ४४१ ॥

त्रिकालविषयरूपि चितित वर्तमानजीवेन ।

ऋजुमतिज्ञान जानाति भूतमविष्यच्च विपुलमति ॥ ४४१ ॥

अर्थ—वर्तमान जीवके द्वारा चिन्त्यमान—वर्तमानमें जिसका चिंतवन किया जा रहा है ऐसे त्रिकाल विषयक रूपी पदार्थको ऋजुमति मन पर्ययज्ञान जानता है और विपुलमतिज्ञान भूत मविष्यत्को भी जानता है ।

१ परकीयमनसि व्यवस्थितोऽर्थो मन तत् पर्यंति जनातीति मन पर्यय ।

भावार्थ—जिसका भूतकालमे चिन्तवन किया हो अथवा जिसका भविष्यमे चिन्तवन किया जायगा यद्वा वर्तमान मे जिसका चिन्तन हो रहा है, ऐसे तीनों ही प्रकारके पदार्थको विपुलमति मन पर्ययज्ञान जानता है ।

सव्वगअंगसभवचिण्हादुप्पज्जदे जहा ओही ।

मणपज्जवं च दव्वमणादो उप्पज्जदे णियमा ॥४४२॥

सर्वाङ्गाङ्गसम्भवचिन्हादुत्पद्यते यथावधि ।

मन पर्यय च द्रव्यमनस्त उत्पद्यते नियमात् ॥४४२॥

अर्थ—जिस प्रकार अवधिज्ञान समस्त अंगसे अथवा शरीरमे होनेवाले शखादि शुभ चिन्होंसे उत्पन्न होता है उसी तरह मन पर्ययज्ञान जहाँपर द्रव्यमन होता है उनही प्रदेशोंसे उत्पन्न होता है ।

भावार्थ—जहाँपर द्रव्य मन होता है उस स्थानपर जो आत्माके प्रदेश है वहीसे मन पर्यय-ज्ञान उत्पन्न होता है । किन्तु भवप्रत्यय अवधिज्ञान सर्वाङ्गसे होता है और गुणप्रत्यय अवधिज्ञान शखादिक चिन्होंके स्थानसे ही होता है । साथ ही इन चिन्होंका स्थान द्रव्यमनकी तरह निश्चित नहीं है । यह उत्पत्तिस्थानकी अपेक्षा अवधि और मन पर्ययज्ञानमे अंतर है ।

जहाँसे मन पर्ययज्ञान उत्पन्न होता है उस द्रव्यमनका स्थान और आकार बताते हैं—

हिदि होदि हु दव्वमणं, वियसियअट्ठच्छदारविद वा ।

अगोवगुदयादो, मणवग्गणखधदो णियमा ॥४४३॥

हृदि भवति हि द्रव्यमन विकसिताष्टच्छदारविदवत् ।

आगोपागोदयात् मनोवर्गणास्कन्धतो नियमात् ॥४४३॥

अर्थ—आगोपागनामकर्मके उदयसे मनोवर्गणाके स्कन्धोंके द्वारा हृदयस्थानमे नियमसे विकसित आठ पाखडीके कमलके आकारमे द्रव्यमन उत्पन्न होता है ।

णोइदियं ति सण्णा, तस्स हवे सेसइदियाण वा ।-

वत्तत्ताभावादो, मणमणपज्ज च तत्थ हवे ॥४४४॥

नोइन्द्रियमिति सज्जा तस्य भवेत् शेषेन्द्रियाणां वा ।

व्यक्तत्वाभावात् मनो मन पर्ययश्च तत्र भवेत् ॥४४४॥

अर्थ—इस द्रव्यमनको नोइन्द्रिय<sup>१</sup> सज्जा भी है, क्योंकि दूसरी इन्द्रियोंकी तरह यह व्यक्त नहीं है । इस द्रव्यमनके निमित्तसे भावमन तथा मन पर्ययज्ञान उत्पन्न होता है ।

१ नो—ईदम् इन्द्रिय नोइन्द्रियम् । तथा च “ईपदस्य नञ् प्रयोगात्” ईपदिन्द्रियमितिन्द्रियमिति । यथा अनुदरा कथेति । कथमप्येदर्थः ? इमानिन्द्रियाणि प्रतिनियतदेशविषयाणि तालानराश्रयाणि च न तथा मन इदस्य लिंगमपि सत् प्रतिनियतदेशविषय कालांतराश्रयाणि च” सवार्थ—१-२६ ।

मन पर्ययज्ञानका स्वामी बताते हैं—

मनपञ्चव च णाण, सत्तमु विरदेसु सत्तइड्ढीण ।

एगादिजुदेसु हवे, वड्ढतविसिद्धचरणेसु ॥४४५॥

मनःपर्ययश्च ज्ञान सप्तसु विरतेसु सप्तधीनाम् ।

एकादियुतेषु भवेत् वर्धमानविशिष्टचरणेषु ॥४४५॥

अर्थ—प्रमत्तादि क्षीणकपायपर्यन्त सात गुणस्थानोमेसे किसी एक गुणस्थानवालेके, इस पर भी सात<sup>१</sup> ऋद्धियोमेसे कमसे कम किसी भी एक ऋद्धिको धारण करनेवालेके, ऋद्धिप्राप्तमे भी वर्धमान तथा विशिष्ट चारित्र्यको धारण करनेवालेके ही यह मन पर्ययज्ञान उत्पन्न होता है ।

इ दियणोइ दियजोगादिं पेक्खित्तु उजुमदी होदि ।

णिरवेक्खिय विउलमदी, ओहिं वा होदि णियमेण ॥४४६॥

इन्द्रियनोन्द्रिययोगादिमपेक्ष्य ऋजुमतिर्भवति ।

निरपेक्ष्य विपुलमति अवधिर्वा भवति नियमेन ॥४४६॥

अर्थ—अपने तथा परके स्पर्शनादि इन्द्रिय और मन तथा मनोयोग, काययोग, वचनयोगकी अपेक्षासे ऋजुमति मन पर्ययज्ञान उत्पन्न होता है । अर्थात् वर्तमानमे विचारप्राप्त स्पर्शनादिके विषयोको ऋजुमति जानता है । किन्तु विपुलमति अवधिकी तरह इनकी अपेक्षाके बिना ही नियमसे होता है ।

पड्डिवादी पुण पढमा, अप्पड्डिवादी हु होदि विदिया हु ।

सुद्धो पढमो बोहो सुद्धतरो विदियबोहो दु ॥४४७॥

प्रतिपाती पुन प्रथम अप्रतिपाती हि भवति द्वितीयो हि ।

शुद्ध प्रथमो बोध शुद्धतरो द्वितीयबोधस्तु ॥ ४४७ ॥

अर्थ—ऋजुमति प्रतिपाती है, क्योंकि ऋजुमतिवाला उपशमक तथा क्षपक दोनों श्रेणियोंपर चढता है । उसमें यद्यपि क्षपककी अपेक्षा ऋजुमतिवालेका पतन नहीं होता, तथापि उपशमश्रेणीकी अपेक्षा चारित्र्य मोहनीयकर्मका उद्रेक हो आनेके कारण कदाचित् उसका पतन भी सम्भव है । विपुलमति सर्वथा अप्रतिपाती है । तथा ऋजुमति शुद्ध है, और विपुलमति इससे भी शुद्ध होता है । अर्थात् दोनोंमे विपुलमतिको विशुद्धि प्रतिपक्षीकर्मके क्षयोपशमविशेषके कारण अधिक<sup>२</sup> है ।

परमणसि द्वियमट्ठ, ईहामदिणा उजुद्धिय लहिय ।

पच्छा पच्चक्खेण य, ऊजुमदिणा जाणदे णियमा ॥४४८॥

परमनसि स्थितमर्थमोहामत्या ऋजुस्थित लब्ध्वा ।

पश्चात् प्रत्यक्षेण च ऋजुमतिना जानीते नियमात् ॥४४८॥

१ बुद्धि, तप, त्रिक्तिया, ओषध रस, बल और अक्षीण ये सात ऋद्धिया हैं ।

२ विशुद्धपप्रतिपाताभ्या तद्विशेष । त सू १-२४ ।

अर्थ—ऋजुमतिवाला दूसरेके मनमें सरलताके साथ स्थित पदार्थको पहले ईहामतिज्ञानके द्वारा जानता है, पीछे प्रत्यक्ष रूपसे नियमसे ऋजुमतिज्ञानके द्वारा जानता है ।

चितियमचितिय वा, अद्र चितियमणेयमेयगय ।

ओहिं वा विउलमदी, लहिऊण विजाणए पच्छा ॥४४९॥

चिन्तितमचिन्तित वा अद्रं चिन्तितमनेकभेदगतम् ।

अवधिर्वा विपुलमति लब्ध्वा विजानाति पश्चात् ॥४४९॥

अर्थ—चिन्तित, अचिन्तित, अर्धचिन्तित इस तरह अनेक भेदोंको प्राप्त दूसरेके मनोगत पदार्थको अवधि की तरह विपुलमति प्रत्यक्षरूपसे जानता है ।

दव्व खेत्त काल, भाव पडि जीवलक्खिय रूपि ।

उजुविउलमदी जाणदि, अवरवर मज्झिम च तद्वा ॥४५०॥

द्रव्य क्षेत्र काल भाव प्रति जीवलक्षित रूपि ।

ऋजुविपुलमती जानीत अवरवर मध्यम च तथा ॥४५०॥

अर्थ—द्रव्य-क्षेत्र-काल-भावमेसे किसीकी भी अपेक्षासे जीवके द्वारा चिन्तित रूपी (पुद्गल) द्रव्यको तथा उसके सम्बन्धसे जीवद्रव्यको भी ऋजुमति और विपुलमति जघन्य, मध्यम, उत्कृष्ट तीन तीन प्रकारसे जानते हैं ।

भावार्थ—दोनोंके ही जघन्य, मध्यम, उत्कृष्ट इस तरह तीन तीन भेद हैं ।

ऋजुमतिका जघन्य और उत्कृष्ट द्रव्यप्रमाण बताते हैं—

अवर दव्वमुरालियसरीरणिज्जिण्णसमयवद्द तु ।

चक्खिदियणिज्जरण, उक्कस्स उजुमदिस्स हवे ॥४५१॥

अवर द्रव्यमीरालिकशरीरनिर्जीणसमयप्रवद्ध तु ।

चक्षुरिन्द्रियनिर्जीणमुत्कृष्टमृजुमतेर्भवेत् ॥४५१॥

अर्थ—ऋजुमतिका जघन्य द्रव्य औदारिक शरीरके निर्जीण समयप्रवद्धप्रमाण है । तथा उत्कृष्ट द्रव्य चक्षुरिन्द्रियके निर्जरा-द्रव्य-प्रमाण है ।

विपुलमतिके द्रव्यका प्रमाण बताते हैं—

मणदव्ववग्गणाणमणतिमभागेण उजुगउक्कस्स ।

खड्दिदमेत्त होदि हू, विउलमदिस्सावर दव्व ॥४५२॥

मनोद्रव्यवर्गणानामनन्तिमभागेन ऋजुगोत्कृष्टम् ।

खण्डितमात्र भवति हि विपुलमतेरवर द्रव्यम् ॥४५२॥

अर्थ—मनोद्रव्यवर्गणोंके जितने विकल्प हैं, उसमें अनन्तका भाग देनेसे लब्ध एक भाग-प्रमाण ध्रुवहारका, ऋजुमतिके विषयभूत उत्कृष्ट द्रव्यप्रमाणमें भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतने द्रव्यस्कन्धको विपुलमति जघन्यको अपेक्षासे जानता है ।



अद्वुण्ड कम्माण, समयवद्ध विविस्ससोवचयम् ।

ध्रुवहारेणिगिवार, भजिदे विदिय द्वे दव्व ॥४५३॥

अष्टाना कर्मणा समयप्रवद्ध विविस्ससोपचयम् ।

ध्रुवहारेणैकवार भजिते द्वितीय भवेत् द्रव्यम् ॥४५३॥

अर्थ—विस्ससोपचयसे रहित आठ कर्मोंके समयप्रवद्धका जो प्रमाण है उसमें एकवार ध्रुव-  
हारका भाग देनेसे जो लव्व आवे उतना विपुलमतिके द्वितीय द्रव्यका प्रमाण होता है ।

तव्विदिय कप्पाणमसखेज्जाण च समयसखसम ।

ध्रुवहारेणवहरिदे, होदि हु उक्कस्सयं दव्व ॥४५४॥

तद्वितीय कल्पानामसख्येयाना च समयसख्यासमम् ।

ध्रुवहारेणावहते भवति हि उत्कृष्टक द्रव्यम् ॥४५४॥

अर्थ—असख्यात कल्पोंके जितने समय है उतनी बार विपुलमतिके द्वितीय द्रव्यमें ध्रुवहार-  
का भाग देनेसे विपुलमतिके उत्कृष्ट द्रव्यका प्रमाण निकलता है ।

गाउयपुधत्तमवर, उक्कस्स होदि जोयणपुधत्त ।

विउलमदिस्स य अवर, तस्स पुधत्त वर खु णरलोय ॥ ४५५ ॥

गव्यूतिपृथक्त्वमवरमुत्कृष्ट भवति योजनपृथक्त्वम् ।

विपुलमतेश्च अवर तस्य पृथक्त्व वर खलु नरलोक ॥ ४५५ ॥

अर्थ—ऋजुमत्तिका जघन्य क्षेत्र गव्यूतिपृथक्त्व-दो तीन कोस और उत्कृष्ट योजनपृथक्त्व-सात  
आठ योजन है । विपुलमत्तिका जघन्य क्षेत्र पृथक्त्वयोजन-आठ नव योजन तथा उत्कृष्ट क्षेत्र  
मनुष्यलोकप्रमाण है ।

णरलोएत्ति य वयण, विक्खमणियामय ण वड्डस्स ।

जम्हा तग्घणपदर, मणपज्जवखेत्तमुद्दिट्ठ ॥ ४५६ ॥

नरलोक इति च वचन विष्कम्भनियामक न वृत्तस्थ ।

यस्मात् तद्घनप्रतर मन पर्ययक्षेत्रमुद्दिष्टम् ॥ ४५६ ॥

अर्थ—मन पर्ययके उत्कृष्ट क्षेत्रका प्रमाण जो नरलोकप्रमाण कहा है सो यहाँ नरलोक इस  
शब्दसे मनुष्यलोकका विष्कम्भ ग्रहण करना चाहिये न कि वृत्त, क्योंकि मानुषोत्तर पर्वतके बाहर  
चारों कोणोंमें स्थित तिर्यच अथवा देवोंके द्वारा चितित पदार्थोंको भी विपुलमति जानता है, कारण  
यह कि मन पर्ययज्ञानका उत्कृष्ट क्षेत्र ऊँचाईमें कम होते हुए भी समचतुरस्र घनप्रतररूप पैतालीस  
लाख योजप्रमाण है ।

दुग्ग-तिग्गभवा हु अवर, सत्तद्गभवा हवति उक्कस्स ।

अड-णवभवा हु अवरमसखेज्ज विउलउक्कस्स ॥ ४५७ ॥

द्विकत्रिकमवा हि अवर सप्ताष्टभवा भवन्ति उत्कृष्टम् ।

अष्टनवभवा हि अवरमसख्येय विपुलोत्कृष्टम् ॥ ४५७ ॥

अर्थ—कालको अपेक्षासे ऋजुमति का विषयभूत जघन्य काल अतीत और अनागत दो तीन भव तथा उत्कृष्ट सात आठ भव है। इसी प्रकार विपुलमति का जघन्य काल अतीत और अनागत आठ नौ भव तथा उत्कृष्ट पत्यके असख्यातर्वे भागप्रमाण भव है।

आवलिअसखभाग, अवर च वर च वरमसखगुण ।

तचो असखगुणिद, अमखलोग तु विउलसदी ॥ ४५८ ॥

आवलयसखभागमवर च वर च वरमसखगुणम् ।

ततोऽसखगुणितमसखलोक तु विपुलमति ॥ ४५८ ॥

अर्थ—भावकी अपेक्षासे ऋजुमति का जघन्य तथा उत्कृष्ट विषय आवलीके असख्यातर्वे भागप्रमाण है, तथापि जघन्य प्रमाणसे उत्कृष्ट प्रमाण असख्यातगुणा है। विपुलमति का जघन्य प्रमाण ऋजुमतिके उत्कृष्ट विषयसे असख्यातगुणा है, और उत्कृष्ट विषय असख्यात लोकप्रमाण है।

मज्झिम दव्व खेत्त, काल भाव च मज्झिम णाणं ।

जाणदि इदि मणपज्जवणाण कहिद समासेण ॥ ४५९ ॥

मध्यमद्रव्य क्षेत्र काल भाव च मध्यम ज्ञानम् ।

जानातीति मन पर्ययज्ञान कथित समासेन ॥ ४५९ ॥

अर्थ—इस प्रकार द्रव्य क्षेत्र काल भावका जघन्य और उत्कृष्ट प्रमाण बताया। इनके मध्यके जितने भेद हैं उनको मन पर्ययज्ञानके मध्यम भेद विषय करते हैं। इस तरह संक्षेपसे मन पर्यय ज्ञानका निरूपण किया।

केवलज्ञानका निरूपण करते हैं—

सपुण्ण तु समग्ग, केवलममवत्त सव्वभावगय ।

लोयालोयवित्तिमिर, केवलणाण मुणेदव्व ॥ ४६० ॥

सम्पूर्ण तु समग्र केवलमसपत्त सर्वभावगतम् ।

लोकालोकवित्तिमिर केवलज्ञान भन्तव्यम् ॥ ४६० ॥

अर्थ—यह केवलज्ञान, सम्पूर्ण, समग्र, केवल, प्रतिपक्षरहित, सर्वपदार्थगत, और लोकालोकमे अन्धकार रहित होता है।

भावार्थ—यह ज्ञान समस्त पदार्थोंको विषय करनेवाला है और लोकालोकके विषयमे आचरण रहित है। तथा जीवद्रव्यकी ज्ञानशक्तिके जितने अंश हैं वे यहाँपर सम्पूर्ण व्यक्त हो गये हैं, इसलिये उसको (केवलज्ञानको) सम्पूर्ण कहते हैं। मोहनीय और वीर्यान्तरायका सर्वथा क्षय होजानेके कारण वह अप्रतिहतशक्तियुक्त है; और निश्चल है अतएव उसको समग्र कहते हैं। इन्द्रियोंकी सहायताकी अपेक्षा नहीं रखता इसलिये केवल कहते हैं। चारो धातिकर्मोंके सर्वथा क्षय उत्पन्न होनेके कारण वह क्रम करण और व्यवधानसे रहित है, फलतः युगपत् और समस्त

६ जी प्र टीकामें "असवत्त" शब्दकी संस्कृत छाया "असपन्न" को गई है। और टीकामें भी असपन्न ही लिखा है।

पदार्थोंके ग्रहण करनेमें उसका कोई वाचक नहीं है, इसलिये उसको असप्तन ( प्रतिपक्षरहित ) कहते हैं ।

ज्ञानमार्गणामे जीवसख्याका निरूपण करते हैं—

चदुगदिमदिसुदबोहा, पन्लासखेज्जया हु मणपज्जा ।

सखेज्जा केवलिनो, सिद्धादो होति अतिरिक्ता ॥ ४६१ ॥

चतुर्गतिमतिश्रुतबोधा पल्यासख्येया हि मन पर्यया ।

सख्येया केवलिन सिद्धात् भवन्ति अतिरिक्ता ॥ ४६१ ॥

अर्थ—चारो गतिसम्बन्धी मतिज्ञानियोका अथवा श्रुतज्ञानियोका प्रमाण पत्यके असख्यातवें भागप्रमाण है, मन पर्ययवाले कुल सख्यात हैं तथा केवलियोका प्रमाण सिद्धराशिसे कुछ अधिक है ।

भावार्थ—सिद्धराशिमें जिनकी ( अहन्तोकी ) सख्या मिलानेसे केवलियोका प्रमाण होता है ।

ओद्विरहिदा तिरिक्खा, मदिणाणिअसखभागगा मणुगा ।

सखेज्जा हु तदूणा, मदिणाणी ओद्विपरिमाण ॥ ४६२ ॥

अर्वावरहिता तिर्यञ्च, मतिज्ञान्यसख्याभागका मनुजा ।

सख्येया हि तदूना मतिज्ञानिन अवधिपरिमाणम् ॥ ४६२ ॥

अर्थ—अवधिज्ञानरहित तिर्यञ्च मतिज्ञानियोकी सख्याके असख्यातवें भागप्रमाण हैं और अवधिज्ञानरहित मनुष्य सख्यात हैं । तथा इन दोनों ही राशियोको मतिज्ञानियोके प्रमाणमेंसे घटाने पर जो शेष रहे उतना ही अवधिज्ञानियोका प्रमाण है ।

पन्लासखघणगुलहदसेणितिरिक्खगदिविभगजुदा ।

णरसहिदा किचूणा, चदुगदिवेभगपरिमाण ॥ ४६३ ॥

पल्यासख्यघनागुलहतश्रेणितिर्यगतिभगयुता ।

नरसहिता किञ्चिदूना चतुर्गतिवैभगपरिमाणम् ॥ ४६३ ॥

अर्थ—पत्यके अमख्यातव भागसे गुणित घनागुलका और जगच्छ्रेणीका गुणा करनेसे जो राशि उत्पन्न हो उतने तिर्यञ्च, और सख्यात मनुष्य, घनागुलके द्वितीय वर्गमूलसे गुणित जगच्छ्रेणी प्रमाण नारकी, तथा सम्मगदृष्टियोंके प्रमाणसे रहित सामान्य देवराशि, इन चारो राशियोंके जोड़नेसे जो प्रमाण हो उतने विभगज्ञानी हैं ।

सण्णाणरामिपचयपरिहीणो सव्वजीवरासी हु ।

मदिसुद-अण्णाणीणं, पचेय दोदि परिमाण ॥ ४६४ ॥

सद्ज्ञानराशिपञ्चकपरिहीन सर्वजीवराशिहि ।

मतिश्रुतज्ञानिना प्रत्येक भवति परिमाणम् ॥ ४६४ ॥

अर्थ—पाच सम्यग्ज्ञानी जीवोंके प्रमाणको ( केवलियोंके प्रमाणसे कुछ अधिक ) सम्पूर्ण जीवराशिके प्रमाणसे घटानेपर जो शेष रहे उतने कुमतिज्ञानी तथा उतने ही कुश्रुतज्ञानी जीव हैं ।

॥ इति ज्ञानमार्गणाधिकार ॥



॥ अथ सयममार्गणाधिकार ॥

क्रमानुसार ज्ञानमार्गणाका वर्णन करके अब सयममार्गणाका प्ररूपण करते हैं । उसमें सबसे प्रथम सयमका लक्षण बताते हैं—

वदसमिदिकसायाण, दडाण तहिंदियाण पचण्ह ।

धारणपालणणिग्गहचागजओ सजमो भणिओ ॥४६५॥

व्रतसमित्तिकपायाणा दण्डाना तथेन्द्रियाणा पचानाम् ।

धारणपालननिग्रहत्यागजय सयमो भणित ॥४६५॥

अर्थ—अहिंसा, अचीर्यं, सत्य, शील (ब्रह्मचर्यं) अपरिग्रह इन पांच महाव्रतोंका धारण करना ईर्या भापा एपणा आदाननिक्षेपण उत्सर्ग इन पाच समित्तियोंका पालना, क्रोधादि चार प्रकारकी कपायोका निग्रह करना, मन, वचन, कायरूप दण्डका त्याग, तथा पाच इन्द्रियोंका जय, इसको सयम<sup>१</sup> कहते हैं । अतएव सयमके पाच भेद हैं ।

सयमकी उत्पत्तिका कारण बताते हैं—

वादरसजलणुदये, सुहुमुदये समखये य मोहस्स ।

सजममावो णियमा, होदि त्ति जिणेहिं णिदिट्ठ ॥४६६॥

वादरसज्वलनोदये सूक्ष्मोदये शमक्षययोश्च मोहस्य ।

सयमभावो नियमात् भवतीति जिनैर्निदिष्टम् ॥४६६॥

अर्थ—वादर सज्वलनके उदयसे अथवा सूक्ष्मलोभके उदयसे और मोहनीय कर्मके उपशमसे अथवा क्षयसे नियमसे सयमरूप भाव उत्पन्न होते हैं ऐसा जिनैन्द्रदेवने कहा है ।

इसी अर्थको दो गाथाओं द्वारा स्पष्ट करते हैं—

वादरसजलणुदये, वादरसजमतियं खु परिहारो ।

पमदिदरे सुहुमुदये, सुहुमो सजमगुणो होदि ॥४६७॥

वादरसज्वलनोदये वादरसयमत्रिक खलु परिहार ।

प्रमत्तेतरस्मिन् सूक्ष्मोदये सूक्ष्म सयमगुणो भवति ॥४६७॥

अर्थ—जो सयमके विरोधी नहीं हैं ऐसे वादर सज्वलन कषायके देशघाति स्पर्शकोंके उदयसे

सामयिक, छेदोपस्थापना, परिहारविशुद्धि ये तीन समय-चारित्र्य होते हैं। इनमेंसे परिहारविशुद्धि समय तो प्रमत्त और अप्रमत्तमें ही होता है, किन्तु सामायिक और छेदोपस्थापना प्रमत्तादि अनिवृत्तिकरणपर्यन्त होते हैं। सूक्ष्मकृष्टिको प्राप्त सज्ज्वलन लोभके उदयसे सूक्ष्मसापराय गुणस्थान-वर्ती समय होता है।

भावार्थ—ये समय या चारित्र्यके भाव बाहर सज्ज्वलनकपायके उदय क्षयोपशम, उपशम और क्षयसे हुआ करते हैं। सज्ज्वलनका अर्थ भी यही है कि स अर्थात् समयके साथ ज्वलति जलती रहे। मतलब यह कि यह कपाय समयकी सर्वथा विरोधी नहीं है। समयचारित्र्यके-आगम प्रसिद्ध पाच भेद इस प्रकार हैं—सामायिक, छेदोपस्थापना, परिहारविशुद्धि, सूक्ष्मसापराय और यथाख्यात। इनमेंसे पहले तीन चारित्र्य सज्ज्वलनके क्षयापशमसे हुआ करते हैं। परन्तु परिहारविशुद्धि समय प्रमत्त और अप्रमत्त गुणस्थानमें ही रहा करता है और सामायिक छेदोपस्थापना समय प्रमत्त-छट्टे गुणस्थानसे लेकर नीचे गुणस्थान अनिवृत्तिकरण पर्यन्त पाये जाते हैं। सूक्ष्मसापराय चारित्र्य दशवे गुणस्थानमें हुआ करता है जब कि सज्ज्वलन लोभ कपाय सूक्ष्मकृष्टिको प्राप्त होकर अत्यन्त सूक्ष्मरूपमें उदयमें आया करता है। यथाख्यात चारित्र्य सम्पूर्ण मोहनीयकर्मके उपशमसे ग्यारहवे गुणस्थान उपशातकपायमें और सर्वथा क्षयसे क्षोणकपाय बारहवे गुणस्थानसे लेकर चौदहवें गुणस्थान तक पाया जाता है जैसा कि आगे की गायामें बताया जा रहा है।

जहसादसजमो पुण, उवसमदो होदि मोहणीयस्स ।

खयदो वि य सो णियमा, होदि त्ति जिणेहि णिहिद्ध ॥४६८॥

यथाख्यातसमय पुन उपशमतो भवति मोहनीयस्य ।

क्षयतोऽपि च स नियमात् भवतीति जिनैर्निर्दिष्टम् ॥४६८॥

अर्थ—यथाख्यात समय नियमसे मोहनीय कर्मके उपशम या क्षयसे होता है ऐसा जिनेन्द्रदेव-ने कहा है।

तदियकसायुदयेण य, विरदाविरदो गुणो हवे जुगव ।

विदियकसायुदयेण य, असजमो होदि णियमेण ॥४६९॥

तृतीयकपायोदयेन च विरताविरतो गुणो भवेत् युगपत् ।

द्वितीयकपायोदयेन च असयमो भवति नियमेन ॥ ४६९ ॥

अर्थ—तीसरी प्रत्यास्यानावरण कपायके उदयसे विरताविरत = देशविरत = मिश्रविरत-सयमासयम नामका पाचवाँ गुणस्थान होता है और दूसरी अप्रत्याख्यान कपायके उदयसे असयम (सयमका जभाव) होता है।

भावार्थ—इस तरह कुल मिलाकर समयके सात भेद होते हैं जिनका कि यहाँ पर समय मागणामें जागे वर्णन किया जायगा।

सामायिक समयका निरूपण करते हैं—

सगहिय सयलभजममेयजममणुत्तर दुरवगम्म ।

जीमो समुव्वहतो, सामाड्यसजमो होदि ॥४७०॥

सगृहा सकलसयममेकयममनुत्तर दुरवगम्यम् ।

जीव समुद्रहन् सामायिकसयमो भवति ॥८७०॥

अर्थ—उक्त व्रतधारण आदिक पाच प्रकारके सयममे सग्रह नयकी अपेक्षासे एकयम-भेद रहित होकर अर्थात् अमेद रूपसे 'मै सर्व सावद्यका त्यागी हूँ' इस तरहसे जो सम्पूर्ण सावद्यका त्याग करना इसको सामायिक सयम कहते हैं। यह सयम अनुपम है तथा दुर्लभ है और दुर्धर्म है। इसके पालन करनेवालेको सामायिकसयमी कहते हैं।

छेदोपस्थापना सयमका निरूपण करते हैं।

छेत्तूण य परियाय, पोरानं जो ठवेड अप्पाण ।

पचजमे धम्मे सो, छेदोवट्ठावगो जीवो ॥४७१॥

छित्त्वा च पर्याय पुराण य स्थापयति आत्मानम् ।

पचयमे धम्मं स छेदोपस्थापको<sup>२</sup> जीव ॥४७१॥

अर्थ—प्रमादके निमित्तसे सामायिकादिसे च्युत होकर जो सावद्य क्रियाके करनेरूप सावद्य-पर्याय होती है उसका प्रायश्चित्तविधिके अनुसार छेदन करके जो जीव अपनी आत्माको व्रतधार-णादिक पाच प्रकारके सयमरूप धर्ममे स्थापन करता है उसको छेदोपस्थापनसयमी कहते हैं।

परिहारविशुद्धिसयमीका स्वरूप बताते हैं—

पचसमिदो तिगुत्तो, परिहरइ सदा वि जो हु सावज्ज ।

पचैक्कजमो पुरिसो, परिहारयसज्जदो सो हु<sup>३</sup> ॥४७२॥

पञ्चसमित त्रिगुप्त परिहरति सदापि यो हि सावद्यम् ।

पञ्चैकयम पुरुष परिहारकसयत स हि ॥४७२॥

अर्थ—पाच प्रकारके सयमियोमेसे सामान्य-अमेदरूपसे अथवा विशेष-भेदरूपसे सर्व-सावद्यका सर्वथा परित्याग करनेवाला जो जीव पाच समिति और तीन गुप्तिको धारण कर उनसे युक्त रहकर सदा सावद्यका त्याग करता है उस पुरुषको परिहारविशुद्धिसयमी कहते हैं। अर्थात् जो इस तरह-से सावद्यसे सदा दूर रहता है वह जीव पाच प्रकारके सयमियोमे तीसरे परिहारविशुद्धिसयमका धारक माना जाता है।

इसीका विशेष स्वरूप कहते हैं—

तीस वासो जम्मे, वासपुधच खु तित्थयरमूले ।

पचक्खाण पढिदो, सङ्गुणदुगाउयविहारो ॥४७३॥

त्रिशद्वार्पो जन्मनि वर्षपृथक्त्व खलु तीर्थंकरमूले ।

प्रत्याख्यान पठित सध्योनद्विगव्यूतिविहार ॥४७३॥

१ प ख १ गा न १८८ ।

२ छेदेन-प्रायश्चित्तं य आत्मान सयमे उपस्थापयति अथवा छेदे सति पुन य आत्मान सयमे उपस्था-पयति स छेदोपस्थापक ।

३ प ख १ गा न १८९ तत्र 'पचममेयजमो वा "इति पाठ ।

अर्थ—जन्मसे लेकर तीस वर्षतक सदा सुखी रहकर पुन दीक्षा ग्रहण करके श्री तीर्थंकर भगवान्‌के पादमूलमे आठ वर्षतक प्रत्याख्यान नामक नीवें पूर्वका अध्ययन करनेवाले जीवके यह समय होता है । इस समयवाला जीव तीन सध्याकालोको छोड़कर प्रतिदिन दो कोस पर्यन्त गमन करता है, रात्रिको गमन नहीं करता । और इसके वर्षाकालमे गमन करनेका या न करनेका कोई नियम नहीं है ।

भावार्थ—जिस समयमे परिहारके साथ विशुद्धि हो उसको परिहारविशुद्धि समय कहते हैं । प्राणिपीडाके त्यागको परिहार कहते हैं । इस समयवाला जीव जीवराशिमे विहार करता हुआ भी जलमे कमलकी तरह हिंसासे लिप्त नहीं होता<sup>१</sup> अतएव इसको वर्षायोगका नियम नहीं रहता ।

सूक्ष्मसाम्पराय समयवालेका स्वरूप बताते हैं—

अणुलोह वेदतो, जीवो उवसामगो व खवगो वा ।

सो सुहुमसापराओ, जहखादेणूणओ किंचि<sup>२</sup> ॥ ४७४ ॥

अणुलोभ विदन् जीव उपशामको वा क्षपको वा ।

स सूक्ष्मसाम्पराय यथाख्यातेनोन किञ्चित् ॥ ४७४ ॥

अर्थ—जिम उपशामश्रेणीवाले अथवा क्षपश्रेणीवाले जीवके अणुमात्र लोभ-सूक्ष्मकृष्टिको प्राप्त लोभरूपायके उदयका अनुभव होता है उसको सूक्ष्मसापरायसयमी कहते हैं । इसके परिणाम यथाख्यात चारित्रवाले जीवके परिणामोसे कुछ ही कम होते हैं, क्योंकि यह समय दशवें गुण-स्थानमे होता है और यथाख्यात समय ग्यारहवेंसे शुरू होता है ।

यथाख्यात समयका स्वरूप बताते हैं—

उवसते खीणे वा, असुहे कम्मम्मि मोहणीयम्मि ।

छहुमडो व जिणो वा, जहखादो सज्जदो सो<sup>३</sup> दु ॥ ४७५ ॥

उपशान्ते क्षीणे वा अशुभे कर्मणि मोहनीये ।

छच्चस्यो वा जिनो वा यथाख्यात सयत्त स तु ॥ ४७५ ॥

अर्थ—अशुभरूप मोहनीय कर्मके सर्वथा उपशम होजानेसे ग्याह्वें गुणस्थानवर्ती जीवोके, और सर्वथा क्षीण होजानेसे बारहवें गुणस्थानवर्ती जीवोके तथा तेरहवें चौदहवें गुणस्थानवाले जीवोके यथाख्यात समय होता है ।

भावार्थ—यथावस्थित आत्मस्वभावकी उपलब्धिको यथाख्यातसमय कहते हैं । यह समय ग्यारहवेंसे लेकर चौदहवें तक चार गुणस्थानोमे होता है । ग्यारहवेंमे चारित्रमोहनीय कर्मके उपशमसे और ऊपरके तीन गुणस्थानोमे क्षयसे यह होता है । इस तरहसे यह समय छद्मस्थ और

१ पग्गिताग्गिसमेत जीव पट्कायसकुले विहरन् । पयसेव पचपत्र न लिप्यते पापनिवहेन ॥ १ ॥  
परिहरण परिहार प्राणिवधानिवृत्ति तेन विशिष्टा शुद्धिर्गस्मिन् स सयमो यस्य स परिहार-विगृह्यसयम ।

जिन दोनो ही प्रकारके जीवोके पाया जाता है। क्षायोपशमिक ज्ञानीको छद्मस्थ और क्षायिक ज्ञानीको जिन कहते हैं।

दो गाथाओ द्वारा देशविरतका निरूपण करते हैं—

पचतिहिचहुविहेहिं य, अणुगुणसिक्खावयेहिं सजुत्ता ।

उच्चति देसविरया, सम्माडट्टी झलियकम्मा<sup>१</sup> ॥ ४७६ ॥

पञ्चत्रिचतुर्विधैश्च अणुगुणशिक्षाव्रतै सयुक्ता ।

उच्चन्ते देशविरता सम्यग्दृष्टय झरित्तकर्माण ॥ ४७६ ॥

अर्थ—जो सम्यग्दृष्टी जीव पांच अणुव्रत, तीन गुणव्रत, चार शिक्षाव्रत इस तरह कुल बारह व्रतोसे युक्त हैं उनको देशविरत अथवा सयमासयमी कहते हैं। इस देशसयमके द्वारा जीवोके असख्यातगुणो कर्मोंकी निर्जरा होती है।

दसणवयसामाइय, पोसहसच्चित्तरायभत्ते य ।

वम्हारभपरिग्गह, अणुमणमुद्दिट्टदेसविरदेदे<sup>२</sup> ॥ ४७७ ॥

दर्शनव्रतसामायिका प्रोपधसच्चित्तरात्रिभक्ताश्च ।

ब्रह्मारम्भपरिग्रहानुमतोद्दिष्टदेशविरता एते ॥ ४७७ ॥

अर्थ—दार्शनिक, व्रतिक, सामायिकी, प्रोपवोपवासी, सच्चित्तविरत, रात्रिभुक्तिविरत, ब्रह्मचारी, आरम्भविरत, परिग्रहविरत, अनुमतिविरत, उद्दिष्टविरत ये देशविरत ( पाचवें गुणस्थान ) के ग्यारह भेद<sup>३</sup> हैं।

भावार्थ—नामके एकदेशसे पूर्ण नामका बोध हो जाता है, इस नियमके अनुसार यद्यपि गाथामे ग्यारह प्रतिमाओके नामका एक देशमात्र ही लिखा है परन्तु उससे पूर्ण नाम ग्रहण कर लेना चाहिये।

असयतका स्वरूप बताते हैं—

जीवा चोइसमेया, इदियविसया तहडुवीस तु ।

जे तेसु जेव विरया, असजदा ते मुणेदब्बा<sup>४</sup> ॥ ४७८ ॥

जीवाश्चतुर्दशभेदा इन्द्रियविषया तथाष्टाविंशतिस्तु ।

ये तेपु नैव विरता असयता ते मन्तव्या ॥ ४७८ ॥

अर्थ—चौदह प्रकारके जीवसमास और अट्ठाईस प्रकारके इन्द्रियोके विषय इनसे जो विरक्त नहीं है उनको असयत कहते हैं।

भावार्थ—चौदह जीवसमासोके भेद पहले<sup>५</sup> बता चुके हैं और इन्द्रिय विषयोके अट्ठाईस

१, २, ४ प ख. १ गा न १९२, १९३, १९४ ।

३ इन ग्यारह प्रतिमाओका स्वरूप रत्नकरण्डध्यावकाचार, यशस्तिलक उपासकाध्ययन, सागारधर्ममृत आदि चरणानुयोगके ग्रन्थोसे जानना चाहिये ।

५ देखो गाथा न० ७२ ।



भेद आगेकी गाथामे बता रहे हैं । जो इनसे विरत हैं वे सयमी है । जो विरत नहीं हैं वे असयमी हैं । सयम दो प्रकारका है—प्राणिसयम और इन्द्रियसयम । जीवोकी रक्षाको प्राणिसयम और इन्द्रिय विपयोके त्यागको इन्द्रियसयम कहते हैं । जो इस सयमसे रहित हैं उनको असयमी कहते हैं । अट्टाईस इन्द्रियविपयोके नाम गिनाते हैं—

पचरसपचवण्णा, दो गधा अट्टाफाससत्तसरा ।

मणसहिदट्ठावीसा इदियविसया मुणेदब्बा ॥ ४७९ ॥

पञ्चरसपञ्चवर्णा द्वौ गन्धौ अष्टस्पर्शसप्तस्वरा ।

मन सहिता अष्टाविंशति इन्द्रियविपया मन्तव्या ॥ ४७९ ॥

अर्थ—पाच रस ( मोठा, खट्टा, कपायला, कडुवा, चरपरा ) पाच वर्ण ( सफेद, पीला, हरा<sup>१</sup> लाल, काला ) दो गन्ध ( सुगन्ध, दुर्गन्ध ) आठ स्पर्श ( कोमल, कठोर, हलका, भारी, शीत, उष्ण, रूखा, चिकना ) सात स्वर ( पङ्कज, ऋषभ, गाधार, मध्यम, पचम, धैवत, निपाद ) और एक मन इस तरह ये इन्द्रियोके अट्टाईस विषय हैं ।

सयममार्गणामे जीवसख्या वताते हैं—

पमदादिचउण्हजुदी, सामयियदुग कमेण सेसतिथ ।

सत्तसहस्सा णवसय, णवलक्खा तीहिं परिहीणा ॥ ४८० ॥

प्रमत्तादिचतुर्णां युति सामायिकव्दिक क्रमेण शेपत्रिकम् ।

सप्त सहस्राणि नव शतानि नव लक्षाणि त्रिभि परिहीनानि ॥ ४८० ॥

अर्थ—प्रमत्तादि चार गुणस्थानवर्ती जीवोका जितना प्रमाण<sup>२</sup> है उतने सामायिकसयमी होते हैं और उतने ही छेदोपस्थापनासयमी होते हैं । परिहारविशुद्धि सयमवाले तीन कम सात हजार ( ६९९७ ) सूक्ष्मसापराय सयमवाले तीन कम नौ सौ ( ८९७ ) यथाख्यातसयमवाले तीन कम नौ लाख ( ८९९९७ ) होते हैं ।

पल्लासखेज्जदिमं, विरदाविरदाण दव्वपरिमाण ।

पुव्वुत्तरासिहीणा, ससारी अविरदाण पमा ॥ ४८१ ॥

पर्यासख्येय विरत्ताविरत्ताना द्रव्यपरिमाणम् ।

पूर्वोक्तराशिहीना ससारिण अविरत्ताना प्रमा ॥ ४८१ ॥

अर्थ—पल्यके असख्यातवें भाग देशसयमी जीवोका प्रमाण है । इस प्रकार उक्त सयमियो और देशसयमियोको मिलाकर छह राशियोको ससारो जीवराशिमेसे घटाने पर जो शेष रहे उतना अमयमियोका प्रमाण है ।

॥ इति सयममार्गणाधिकार ॥

१ कही हरेकी जगह नील कही नील की जगह हरित पाठ बोला जावा है । कृष्ण-नील पीत-शुक्ल-लोहितभेदात् । स, सि ५-२३ तथा ८ ११ ।

२ आठ करोड नव्वे लाख निग्यानवे हजार एक सौ तीन ( ८९०९९१०३ ) ।

क्रमप्राप्त दर्शनमार्गणाका निरूपण करते हैं—

ज सामण्यं ग्रहण, भावाण णेव कट्टुमायार ।

अविसेसदूण अट्टे, दसणमिदि भण्णदे समये ॥ ४८२ ॥

यत् सामान्य ग्रहण भावना नैव कृत्वाकारम् ।

अविशेष्यार्थान् दर्शनमिति भण्यते समये ॥ ४८२ ॥

अर्थ—सामान्य-विशेषात्मक पदार्थोंके विशेष अशको ग्रहण न करके केवल सामान्य अशका जो निर्विकल्परूपसे ग्रहण होता है उसको परमागममे दर्शन कहते हैं ।

भावार्थ—यद्यपि वस्तु सामान्य-विशेषात्मक है फिर भी उसमें आकार-भेद न करके जाति गुण क्रिया आकार प्रकारकी विशेषता किए बिना ही जो स्व या परका सत्तामात्र सामान्य ग्रहण होता है वही दर्शनोपयोग है ।<sup>१</sup>

उक्त अर्थको ही स्पष्ट करते हैं—

भावाण सामण्य-विसेसयाणं सरूपमेत्त ज ।

वण्णणहीणग्गहण, जीवेण य दसणं होदि ॥ ४८३ ॥

भावाना सामान्य-विशेषकाना स्वरूपमात्र यत् ।

वर्णनहीनग्रहण जीवेन च दर्शनं भवति ॥ ४८३ ॥

अर्थ—सामान्य-विशेषात्मक पदार्थोंकी स्वरूपमात्र स्व-परसत्ताका निर्विकल्परूपसे जीवके द्वारा जो अवभासन होता है उसको दर्शन कहते हैं ।

भावार्थ—पदार्थोंमें सामान्य विशेष दोनों ही धर्म रहते हैं, किन्तु इनके केवल स्वरूपमात्रकी अपेक्षासे जो स्व-परसत्ताका अमेदरूप निर्विकल्प अवभासन होता है उसको दर्शन<sup>२</sup> कहते हैं अतएव वह निराकार है और इसीलिए इसका शब्दोंके द्वारा प्रतिपादन नहीं किया जा सकता । इसके चार भेद हैं—चक्षुर्दर्शन, अचक्षुर्दर्शन, अवधिदर्शन, केवलदर्शन ।

प्रथम चक्षुर्दर्शन और अचक्षुर्दर्शनका स्वरूप कहते हैं—

चक्खुण ज पयासइ, दिस्सइ त चक्खुदसणं वेति ।

सेसिंदियप्पयासो, णायव्वो सो अचक्खू चिं ॥ ४८४ ॥

चक्षुषोः यत् प्रकाशते पश्यति तत् चक्षुर्दर्शनं ब्रुवन्ति ।

शेषेन्द्रियप्रकाशो ज्ञातव्यः स अचक्षुरिति ॥ ४८४ ॥

अर्थ—चक्षुरिन्द्रिय सम्बन्धी जो सामान्य प्रकाश-आभास अथवा देखना, अथवा वह ग्रहण-विषयका प्रकाशनमात्र जिसके द्वारा हो—जिसके द्वारा वह देखा जाय, यद्वा उसके कर्ता-देखनेवालेको

१ द्र स गा न ४३ तथा प ख १ गा न ९३ ।

२ इस गाथा का विशेष अर्थ जाननेके लिए देखो प ख १ पृ १४५ से १४९ ।

३ पश्यति दृश्यते अनेन दर्शनमात्र वा दर्शनम् ।

४ प ख १ गाथा न १९५, १९६ । तथा देखो पृ ३८० से ३८२ ।

चक्षुर्दर्शन कहते हैं और चक्षुके सिवाय दूसरो चार इन्द्रियोके द्वारा अथवा मनके द्वारा जो पदार्थका सामान्यरूप ग्रहण होता है उसको अचक्षुर्दर्शन कहते हैं ।

अवधिदर्शनका स्वरूप बताते हैं—

परमाणुआदियाइ, अन्तिमखध ति मुचिदब्बाइ ।

त ओहिदसण पुण, ज पस्सइ ताइ पच्चक्ख ॥ ४८५ ॥

परमाण्वादीनि अन्तिमस्कन्धमिति मूर्तद्रव्याणि ।

तदवधिदर्शनं पुन यत् पश्यति तानि प्रत्यक्षम् ॥ ४८५ ॥

अर्थ—अवधिज्ञान होनेके पूर्व समयमे अवधिके विषयभूत परमाणुसे लेकर महास्कन्धपर्यन्त मूर्तद्रव्यका जो सामान्यरूपसे प्रत्यक्ष-देखना-ग्रहण-प्रकाश-अवभासन होता है उसको अवधिदर्शन कहते हैं । इस अवधिदर्शनके अनन्तर प्रत्यक्ष अवधिज्ञान होता है ।

केवलदर्शनको कहते हैं—

बहुविहवहुप्पयारा, उज्जोवा परिमियम्मि खेत्तम्मि ।

लोगालोगवितिमिरो, जो केवलदसणुज्जोओ ॥ ४८६ ॥

बहुविधबहुप्रकारा उद्योता परिमिते क्षेत्रे ।

लोकालोकवितिमिरो य केवलदर्शनोद्योत ॥ ४८६ ॥

अर्थ—तोत्र, मद, मध्यम आदि अनेक अवस्थाओंकी अपेक्षा तथा चन्द्र-सूर्य आदि पदार्थोंकी अपेक्षा अनेक प्रकारके प्रकाश जगत्मे पाये जाते हैं, परन्तु वे परिमित क्षेत्रमे ही रहते और काम करते हैं, किन्तु जो लोक और अलोक दोनों जगह प्रकाश करता है ऐसे आत्माके सामान्य आभासरूप प्रकाशको केवलदर्शन कहते हैं ।

भावार्थ—समस्त पदार्थोंका जो सामान्य दर्शन होता है उसको केवलदर्शन कहते हैं ।

दर्शनमार्गणामे दो गाथाओद्वारा जीवसंख्या बताते हैं—

जोगे चउरक्खाण, पच्चक्खाण च खीणचरिमाण ।

चक्खुणमोहिकेवलपरिमाण, ताण णाण च ॥ ४८७ ॥

योगे चतुरक्षाणा पञ्चाक्षाणा क्षीणचरमाणाम् ।

चक्षुषामवधिकेवलपरिमाणं तेषां ज्ञानं च ॥ ४८७ ॥

अर्थ—मिथ्यादृष्टिमे लेकर क्षीणकपाय गुणस्थानपर्यन्त जितने पञ्चेन्द्रिय हैं उनका तथा चतुरिन्द्रिय जीवोंकी संख्याका परस्पर जोड़ देनेसे जो राशि उत्पन्न हो उतने ही चक्षुर्दर्शनी जीव हैं । और अवधिज्ञानी तथा केवलज्ञानी जीवोंका जितना प्रमाण है उतना ही क्रमसे अवधिदर्शनी तथा केवलदर्शनवालोंका प्रमाण है ।

भावार्थ—चक्षुर्दर्शन दो प्रकारका होता है, एक शक्तिरूप दूसरा व्यक्तिरूप । चतुरिन्द्रिय पञ्चेन्द्रियलक्षणप्रतिष्ठ जीवोंके शक्तिरूप चक्षुर्दर्शन होता है, और पर्याप्त जीवोंके व्यक्तिरूप चक्षु-

दर्शन होता है। इनमेंसे प्रथम शक्तिरूप चक्षुर्दर्शनवालोका प्रमाण बताते हैं। आवलीके असख्यात्तवें भागका प्रतरागुलमें भाग देनेसे जो लब्ध आवे उसका भी जगत्प्रतरमें भाग देनेसे जितना लब्ध आवे उतनी राशिप्रमाण त्रसराशि है। उसमें त्रैराशिक द्वारा लब्ध चतुरिन्द्रिय पचेन्द्रियोके प्रमाण-मेंसे कुछ कम करना, क्योंकि द्वेन्द्रियादि जीवोका प्रमाण उत्तरोत्तर कुछ कुछ कम कम होता गया है। तथा लब्ध राशिमेंसे पर्याप्त जीवोका प्रमाण घटाना। शेष शक्तिरूप चक्षुर्दर्शनवाले जीवोका प्रमाण होता है। इस ही तरह पर्याप्त त्रस राशिमें चारका भाग देकर दोसे गुणा करनेपर जो राशि उत्पन्न हो उसमेंसे कुछ कम व्यक्तरूप चक्षुर्दर्शनवालोका प्रमाण है। अवधिदर्शनवाले जीवोका प्रमाण अवधिज्ञानियोके बराबर है और केवलज्ञानियोके बराबर केवलदर्शनवाले जीवोका प्रमाण है।

अचक्षुर्दर्शनवालोका प्रमाण बताते हैं—

एइदियपहुदीणं, खीणकसायतणतरासीणं ।

जोगो अचक्खुदसणजीवाणं होदि परिमाण ॥ ४८८ ॥

एकेन्द्रियप्रभृतीना क्षीणकपायान्तानन्तराशीनाम् ।

योग अचक्षुर्दर्शनजीवाना भवति परिमाणम् ॥ ४८८ ॥

अर्थ—एकेन्द्रिय जीवोंसे लेकर क्षीणकपायपर्यन्त अनन्तराशिके जोड़को अचक्षुर्दर्शनवाले जीवोका प्रमाण समझना चाहिये ।

॥ इति दर्शनमार्गणाधिकार ॥



### अथ लेख्यामार्गणाधिकारः

कमप्राप्त लेख्यामार्गणाका वर्णन करनेके पहले लेख्याका निश्चितपूर्वक लक्षण कहते हैं—

लिंपइ अप्पीकीरइ, एदीए णियअपुण्णपुण्ण च ।

जीवो चि होदि लेस्सा लेस्सागुणजाणयक्खादा' ॥४८९॥

लिप्तयात्मीकरोति एतया निजापुण्यपुण्य च ।

जीव इति भवति लेख्या लेख्यागुणज्ञायकाख्याता ॥४८९॥

अर्थ—लेख्याके गुणको—स्वरूपको जाननेवाले गणघरादि देवोंने लेख्याका स्वरूप ऐसा कहा है कि जिसके द्वारा जीव अपनेको पुण्य और पापसे लिप्त करे, = पुण्य और पापके अधीन करे उसको लेख्या<sup>२</sup> कहते हैं ।

भावार्थ—लेख्या दो प्रकारकी है—द्रव्यलेख्या और भावलेख्या । द्रव्यलेख्या शरीरके वर्ण-

१ ष ख १ गाथा ९४ । तत्र “णियपुण्णपाव च” इति पाठ ।

२ जीव पुण्यपापकर्मभिरात्मान लिम्पत्यात्मीकरोत्यनया सा लेख्या ।

रूप और भावलेखा जीवके परिणामस्वरूप है। यहाँपर भावलेखाको ही दृष्टिमें रखकर यह निरुक्तिमिद लक्षण कहा गया है।

उक्त अर्थको ही स्पष्ट करते हैं—

योगपञ्चमी लेखा, कसायउदयानुरजिया होई ।

ततो दोष्ण कञ्ज, वधचतुष्क समुद्दिष्ट ॥४९०॥

योगप्रवृत्तिलेखा कपायोदयानुरजिता भवति ।

तत द्वयो कार्यं वन्धचतुष्क समुद्दिष्टम् ॥४९०॥

अर्थ—कपायोदयमे अनुरक्त योगप्रवृत्तिको लेखा कहते हैं। इस ही लिये दोनोंका बन्धचतुष्करूप कार्य परमागममे कहा है।

भावार्थ—कपाय और योग इन दोनोंके जोड़को लेखा कहते हैं। इस ही लिये कपायोदयानुरजित योगप्रवृत्तिका जो बन्धचतुष्करूप कार्य है वही लेखाका कार्य है, क्योंकि बन्धचतुष्कमेसे प्रकृतिबन्ध और प्रदेशबन्ध योगके द्वारा होता है और स्थितिबन्ध तथा अनुभागबन्ध कपायके द्वारा होता है। जहाँ पर कपायोदय नहीं रहता वहाँपर केवल योगको भी उपचारसे लेखा कहते हैं। अतएव वहाँ पर उपचरित लेखाका कार्य भी केवल प्रकृति-प्रदेशबन्धरूप ही होता है, स्थिति-अनुभागबन्ध नहीं होता।

लेखामार्गणाका आगे क्रमसे जिनके द्वारा विशेष वर्णन किया जायगा उन सोलह अधिकारोंका दो गथाओ द्वारा नामनिर्देश करते हैं—

णिद्देशवर्णपरिणामसकमो कम्मलखणगदी य ।

सामी साहणसखा खेच फास तदो कालो ॥४९१॥

अन्तरभावप्पवहु अहियारा सोलसा इवति च्चि ।

लेस्साण साहणडु जहाकम तेहिं वोच्छामि ॥४९२॥

निर्देशवर्णपरिणामसक्रमा कर्मलक्षणगतयश्च ।

स्वामी साधनसस्ये क्षेत्र स्पर्शस्तत काल ॥४९१॥

अन्तरभावाल्पवहुत्वमविकारा पोडश भवन्तीति ।

लेखाना साधनार्थं यथाक्रमं तैर्वक्ष्यामि ॥४९२॥

अर्थ—निर्देश, वर्ण, परिणाम, सक्रम, कर्म, लक्षण, गति, स्वामी, साधन, सख्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काल, अन्तर, भाव, अल्पवहुत्व ये लेखाओंकी सिद्धिके लिये सोलह अधिकार परमागममे कहे गये हैं। इनके ही द्वाग आगे क्रमसे लेखाओंका निरूपण करेंगे—

प्रथम निर्देशके द्वारा लेखाका निरूपण करते हैं—

किण्हा णीला काऊ, तेऊ पम्मा य सुक्कलेस्सा य ।

लेस्माण णिद्देशा, छच्चेव इवति णियमेण ॥४९३॥

कुण्णा नीला कापोता तेज पद्मा च शुक्कलेस्सा च ।

लेखाना निर्देशा पद् चैव भवन्ति नियमेन ॥४९३॥

अर्थ—लेख्याओके नियमसे ये छह ही निर्देश—सज्ञाए है—कृष्णलेख्या, नीललेख्या, कापोत-लेख्या, तेजोलेख्या ( पीतलेख्या ) पद्मलेख्या, शुक्ललेख्या ।

भावार्थ—इस गाथामे कहे हुए एव शब्दके द्वारा ही नियम अर्थसिद्ध हो जानेसे पुन नियम शब्दका ग्रहण करना व्यर्थ ठहरता है । अतएव वह व्यर्थ ठहरकर ज्ञापन सिद्ध विशेष अर्थको सूचित करता है कि लेख्याके यद्यपि सामान्यतया नैगम नयकी अपेक्षा छह भेद ही हैं, तथापि पर्यायार्थिक नयकी अपेक्षासे लेख्याओंके असख्यात लोकप्रमाण अवान्तर भेद होते हैं ।

वर्णकी अपेक्षासे वर्णन करते हैं—

वर्णोदयेण जणिदो, सरीरवर्णो दु दव्वदो लेस्सा ।

सा सोढा किण्हादी, अणेयमेया समेयेण ॥४९४॥

वर्णोदयेन जनित शरीरवर्णस्तु द्रव्यतो लेख्या ।

सा पोढा कृष्णादि अनेकभेदा स्वभेदेन ॥४९४॥

अर्थ—वर्ण नामकर्मके उदयसे जो शरीरका वर्ण होता है उसको द्रव्यलेख्या कहते हैं । इसके कृष्ण नील कापोत पीत पद्म शुक्ल ये छह भेद हैं । तथा प्रत्येकके उत्तर भेद अनेक हैं ।

छप्पयणीलकवोदसुहेमवुजसखसणिहा वर्णे ।

सखेज्जासखेज्जाणंतवियप्पा य पत्तेय ॥४९५॥

पट्पदनीलकपोतयुहेमाम्बुजशखसन्निभा वर्णे ।

सख्येयासख्येयानन्तविकल्पाश्च प्रत्येकम् ॥४९५॥

अर्थ—वर्णकी अपेक्षासे भ्रमरके समान कृष्णलेख्या, नीलमणिके ( नीलमके ) समान नील-लेख्या, कवूतरके समान कापोतलेख्या, सुवर्णके समान पीतलेख्या, कमलके समान पद्मलेख्या, शखके समान शुक्ललेख्या होती है । इनमेंसे प्रत्येकके इन्द्रियोसे प्रकट होनेकी अपेक्षा सख्यात भेद हैं, तथा स्कन्धोके भेदोंकी अपेक्षा असख्यात और परमाणुभेदकी अपेक्षा अनन्त तथा अनतानन्त भेद होते हैं ।

किस गतिमें कौनसी लेख्या होती है यह बताते हैं—

णिरया किण्हा कप्पा, भावाणुगया हु तिसुरणरतिरिये ।

उत्तरदेहे छक्क, भोगे रविचदहरिदगा ॥ ४९६ ॥

निरया कृष्णा कल्पा भावानुगता हि तिसुरनरतिरिच ।

उत्तरदेहे षट्क भोगे रविचन्द्रहरितागा ॥ ४९६ ॥

अर्थ—सम्पूर्ण नारकी कृष्णवर्ण ही हैं । कल्पवासी देवीकी द्रव्यलेख्या ( शरीरका वर्ण ) भावलेख्याके सदृश होती है । भवनवासी व्यन्तर ज्योतिषी मनुष्य तिर्यञ्च इनकी द्रव्यलेख्या छोटी होती हैं, तथा देवीकी विक्रियाके द्वारा उत्पन्न होनेवाले शरीरका वर्ण भी छह प्रकारसे किसी भी एक प्रकारका होता है । उत्तम भोगभूमिवाले मनुष्य तिर्यचोका शरीर सूर्यसमान, मध्यम भोग-भूमिवाले मनुष्य तिर्यचोका शरीर चन्द्रसमान तथा जवन्य भोगभूमिवाले मनुष्य तिर्यचोका शरीर हरितवर्ण होता है ।

वादरआऊतेऊ, सुक्का तेऊय वाडकायाण ।

गोमुत्तमुग्गवण्णा, कमसो अव्वतवण्णो य ॥ ४९७ ॥

वादरातेजसो शुक्लतेजसो वायुकायानाम् ।

गोमूत्रमुदगवर्णो क्रमशः अव्यक्तवर्णश्च ॥ ४९७ ॥

अर्थ—क्रमसे वादर जलकायिकको द्रव्यलेश्या शुक्ल और वादर तेजस्कायिकको पीतलेश्या होती है । वायुकायिकके तीन भेद हैं, घनोदधिवात, घनवात, तनुवात । इनमेंसे प्रथमका शरीर गोमूत्रवर्ण, दूसरेका शरीर मूगसमान और तीसरेके शरीरका वर्ण अव्यक्त है ।

सव्वेसिं सुहुमाण, कवोदा सव्वविग्गहे सुक्का ।

सव्वो मिस्सो देहो, कवोदवण्णो हवे णियमा ॥ ४९८ ॥

सर्वेषां सूक्ष्मानां कापोताः सर्वे विग्रहे शुक्लाः ।

सर्वो मिश्रो देहः कपोतवर्णो भवेन्नियमात् ॥ ४९८ ॥

अर्थ—सम्पूर्ण सूक्ष्म जीवोका देह कपोतवर्ण है । विग्रहगतिमें सम्पूर्ण जीवोका शरीर शुक्लवर्ण होता है । तथा अपनी-अपनी पर्याप्तिके प्रारम्भ समयसे शरीरपर्याप्तिपर्यन्त समस्त जीवोका मिश्र शरीर नियमसे कपोतवर्ण होता है ।

इस तरह दूसरा वर्णाधिकार पूर्ण हुआ । अब इसके अनन्तर क्रमानुसार पांच गाथाओंमें परिणामाधिकारको कहते हैं—

लोगाणमसखेज्जा, उदयट्ठाणा कसायगा होंति ।

तत्थ मिलिट्ठा असुद्धा, सुहा विसुद्धा तदालावा ॥ ४९९ ॥

लोकानामसख्येयान्युदयस्थानानि कषायगाणि भवन्ति ।

तत्र क्लिष्टान्यशुभानि शुभानि विशुद्धानि तदालपात् ॥ ४९९ ॥

अर्थ—रूपायोंके अनुभागरूप उदयस्थान असख्यात लोकप्रमाण हैं । इनमेंसे अशुभ लेश्याओं के सन्लेखरूप स्थान यद्यपि सामान्यसे असख्यात लोकप्रमाण ही हैं तथापि विशेषताकी अपेक्षा असख्यात लोकप्रमाणमें असख्यात लोकप्रमाण राक्षिका भाग देनेसे जो लज्ज आवे उसके बहुभाग प्रमाण सन्नेशरूप स्थान हैं और एक भागप्रमाण शुभ लेश्याओंके विशुद्ध स्थान हैं । परन्तु सामान्यमें ये भी असख्यात लोकप्रमाण ही हैं । जो सक्लेशरूप स्थान हैं वे अशुभलेश्यासम्बन्धी हैं और जो त्रिभुजस्थान हैं वे शुभलेश्यासम्बन्धी हैं ।

तिव्वतमा तिव्वतरा, तिन्ना असुद्धा सुहा तदा मदा ।

मदतरा मदतमा, छट्ठाणगया ह पत्तेय ॥ ५०० ॥

तीव्रतमास्तीव्रतरास्तीव्रा अशुभाः शुभास्तथा मन्दा ।

मन्दतरा मन्दतमा पट्स्थानगता हि प्रत्येकम् ॥ ५०० ॥

अर्थ—अशुभ लेश्यासम्बन्धी तीव्रतम तीव्रतर तीव्र ये तीन स्थान, और शुभलेश्यासम्बन्धी मन्द मन्दतर मन्दतम ये तीन स्थान होते हैं । इन कृष्ण लेश्यादिक छहों लेश्याओंमेंसे जो शुभ स्थान

हैं उनमें तो जघन्यसे उत्कृष्टपर्यन्त और जो अशुभ स्थान हैं उनमें उत्कृष्टसे जघन्यपर्यन्त प्रत्येक-  
भेदमें असंख्यात लोकप्रमाण पदस्थानपतित हानि-वृद्धि होती है ।

अमुहाण वरमज्झिमभवरसे किण्हणीलकाउति ए ।

परिणमदि कमेणप्पा, परिहाणीदो किलेसस्स ॥ ५०१ ॥

अशुभाना वरमध्यमावरासे कृष्णनीलकापोतनिकानाम् ।

परिणमति क्रमेणात्मा परिहानित क्लेशस्य ॥ ५०१ ॥

अर्थ—कृष्ण नील कापोत इन तीन अशुभ लेश्याओंके उत्कृष्ट मध्यम जघन्य अशरूपमें यह  
आत्मा क्रमसे सक्लेशकी हानिरूपसे परिणमन करता है ।

भावार्थ—इस आत्माकी जिस जिस तरह सक्लेशपरिणति कम कम होती जाती है उसी  
उसी तरह यह आत्मा अशुभ लेश्याओंमेंसे उत्कृष्ट कृष्ण लेश्याको छोड़कर नील लेश्यारूपमें और  
नीललेश्याको छोड़कर कापोतलेश्याके रूपमें परिणमन करता है । इसी तरह—

काऊ णील किण्ह, परिणमदि किलेसवड्ढीदो अप्पा ।

एव किलेसहाणीवड्ढीदो, होदि अमुहतिय ॥ ५०२ ॥

कापोत नील कृष्ण परिणमति क्लेशवृद्धित आत्मा ।

एव क्लेशहानि-वृद्धित भवति अशुभत्रिकम् ॥ ५०२ ॥

अर्थ—उत्तरोत्तर सक्लेशपरिणामोकी वृद्धि होनेसे यह आत्मा कापोतसे नील और नीलसे  
कृष्णलेश्यारूप परिणमन करता है । इस तरह यह जीव सक्लेशकी हानि और वृद्धिकी अपेक्षासे  
तीन अशुभ लेश्यारूप परिणमन करता है ।

तेऊ पउमे सुक्के, सुहाणमवरादिसगे अप्पा ।

सुद्धिस्स य वड्ढीदो, हाणीदो अण्णहा होदि ॥ ५०३ ॥

तेजसि पद्मे शुक्ले शुभानामवराद्यशगे आत्मा ।

शुद्धेश्च वृद्धितो हानित. अन्यथा भवति ॥ ५०३ ॥

अर्थ—उत्तरोत्तर विशुद्धिकी वृद्धि होनेसे यह आत्मा पीत पद्म शुक्ल इन तीन शुभ लेश्याओं  
के जघन्य मध्यम उत्कृष्ट अशरूपमें परिणमन करता है । तथा विशुद्धिकी हानि होनेसे उत्कृष्टसे  
जघन्यपर्यन्त शुक्ल पद्म पीत लेश्यारूप परिणमन करता है । इस तरह शुद्धिकी हानि वृद्धि होनेसे  
शुभ लेश्याओंका परिणमन होता है ।

उक्त परिणामाधिकारको मनमें रखकर अब क्रमानुसार चौथे सक्रमाधिकारका तीन गाथाओं  
द्वारा निरूपण करते हैं—

सक्रमण सट्ठाण-परट्ठाण होदि किण्ह-सुक्काण ।

वड्ढीसु हि सट्ठाण उभयं हाणिम्मि सेस उभये वि ॥ ५०४ ॥

सक्रमण स्वस्थान-परस्थान भवति कृष्ण-शुक्लयो ।

वृद्धिपु हि स्वस्थानमुभय हानौ शेषस्योभयेऽपि ॥ ५०४ ॥



अर्थ—परिणामोकी पलटनको सक्रमण कहते हैं। उसके दो भेद हैं—एक स्वस्थानसक्रमण, दूसरा परस्थान सक्रमण। किसी विवक्षित लेश्याका एक परिणाम छूटकर उस ही लेश्यारूप जब दूसरा परिणाम होता है वहाँ स्वस्थानसक्रमण होता है। और किसी विवक्षित लेश्याका एक परिणाम छूटकर किसी दूसरी लेश्या ( विवक्षित लेश्यासे भिन्न ) का जब कोई परिणाम होता है वहाँ परस्थानसक्रमण होता है।

कृष्ण और शुक्ललेश्यामे वृद्धिकी अपेक्षा स्वस्थान-सक्रमण ही होता है और हानिकी अपेक्षा स्वस्थान, परस्थान दोनों ही सक्रमण होते हैं। तथा शेष चार लेश्याओमे हानि तथा वृद्धि दोनों अपेक्षाओमे स्वस्थान, परस्थान दोनों ही सक्रमणोके होनेकी सम्भावना है।

भावार्थ—कृष्णलेश्या अशुभलेश्या है, इसलिये उसमे यदि सकलेशताकी वृद्धि होगी तो कृष्ण-लेश्याके उत्कृष्ट अशपर्यन्त ही होगी। तथा शुक्ललेश्या शुभलेश्या है इसलिये शुक्ललेश्यामे यदि शुभपरिणामोकी वृद्धि होगी तो शुक्ललेश्याके उत्कृष्ट अश पर्यन्त ही होगी। इसलिये वृद्धिकी अपेक्षा कृष्ण और शुक्ललेश्यामे स्वस्थानसक्रमण ही है। तथा कृष्णलेश्यामे सकलेशताकी यदि हानि हो तो कृष्णलेश्याके जघन्य अशपर्यन्त भी हो सकती है और इसके नीचे नील कापोत लेश्यारूप भी हो सकती है, इसलिये कृष्णलेश्यामे हानिकी अपेक्षा दोनों सक्रमण सम्भव हैं। इस ही तरह शुक्ल-लेश्यामे यदि विशुद्धताकी हानि हो तो शुक्ललेश्याके जघन्य अशपर्यन्त भी हो सकती है और उसके नीचे पद्म लेश्यारूप भी हो सकती है, इसलिये इसमे भी हानिकी अपेक्षा दोनों सक्रमण सम्भव हैं। किन्तु मध्यकी चार लेश्याओमेसे अशुभ लेश्याओमे सकलेशताकी हानि हो या वृद्धि हो दोनों प्रकारके सक्रमणोमेसे कोई भी सक्रमण हो सकता है। तथा शुभलेश्याओमे विशुद्धताकी हानि हो या वृद्धि हो दोनों प्रकारके सक्रमणोमेसे कोई भी सक्रमण हो सकता है। जैसे पद्मलेश्यामे यदि विशुद्धताकी वृद्धि हुई तो वह पद्मलेश्याके उत्कृष्ट अशपर्यन्त भी हो सकती है, इसलिये स्वस्थान सक्रमण, और शुक्ललेश्यारूप भी परिणाम हो सकता है, इसलिये परस्थान सक्रमण भी सम्भव है। इसीप्रकार यदि विशुद्धताकी हानि हो तो पद्मलेश्याके ही जघन्य अशतक स्वस्थान सक्रमण अथवा पीतलेश्यारूप भी परिणाम हो सकता है, अतएव परस्थान सक्रमणकी भी सम्भावना है। नील और कापोतलेश्यामे भी इसी प्रकार सकलेशकी हानि और वृद्धिकी अपेक्षासे तथा पीतलेश्यामे विशुद्धिकी हानिवृद्धिकी अपेक्षामे स्वस्थान सक्रमण और परस्थान सक्रमण हो सकता है यह समझ लेना चाहिये।

लेस्मानुक्कुरसादोवरहाणी अवरगादवरवड्डी ।

सट्ठाणे अवरादो, हाणी णियमा परट्ठाणे ॥ ५०५ ॥

लेश्यानामुत्कृष्टादवरहानि अवरकादवरवृद्धि ।

स्वस्थाने अवरात् हानिर्नियमात् परस्थाने ॥ ५०५ ॥

अर्थ—स्वस्थानकी अपेक्षा लेश्याओके उत्कृष्ट स्थानके समीपवर्ती स्थानका परिणाम उत्कृष्ट स्थानके परिणाममे जनन्त भागहानिरूप है। तथा स्वस्थानकी अपेक्षासे ही जघन्य स्थानके समीप-वर्ती स्थानका परिणाम जघन्य स्थानसे अनन्त भागवृद्धिरूप है। सम्पूर्ण लेश्याओके जघन्य स्थानसे यदि हानि हो तो नियममे अनन्त गुणहानिरूप परस्थान सक्रमण ही होता है।

भावार्थ—किसी विवक्षित लेश्याके जघन्य स्थानसे हानि होकर उसके समीपवर्ती लेश्याके उत्कृष्ट स्थानरूप यदि परिणाम हो तो वहाँपर परस्थान सक्रमण ही होता है और यह स्थान

अनन्त गुणहानिरूप होता है। जैसे कृष्णलेश्याके जघन्य स्थानके समीप नीललेश्याका उत्कृष्ट स्थान है वह कृष्णलेश्याके जघन्य स्थानसे अनन्त गुणहानिरूप है। कृष्ण नील कपोत लेश्याओमें हानि वृद्धि सबलेश परिणामोकी हुआ करती है और पीत पद्म शुक्ललेश्याओमें हानि वृद्धि विशुद्धताको हुआ करती है।

पूर्वोक्त निरूपणका कारण क्या है यह बतते हैं—

सक्रमणे छट्ठाणा, हाणिषु वड्ढीसु होंति तण्णामा ।

परिमाण च य पुव्व, उत्तकम होदि सुदण्णणे ॥ ५०६ ॥

सक्रमणे षट्स्थानानि हानिषु वृद्धिषु भवन्ति तन्नामानि ।

परिमाण च च पूर्वमुक्तक्रम भवति श्रुतज्ञाने ॥ ५०६ ॥

अर्थ—सक्रमणाधिकारमें हानि और वृद्धि दोनों अवस्थाओमें षट्स्थान होते हैं। इन षट्स्थानोंके नाम तथा परिमाण पहले श्रुतज्ञानमार्गणामे जो कहे हैं वे ही यहापर भी समझना।

भावार्थ—षट्स्थानोंके नाम ये हैं—अनन्तभाग, असख्यातभाग, सख्यातभाग, सख्यातगुण, असख्यातगुण, अनन्तगुण। इन षट्स्थानोंकी सहनानो क्रमसे उर्वरक चतुरङ्क पञ्चाङ्क षडङ्क सप्ताङ्क अष्टाङ्क है और यहापर अनन्तका प्रमाण जीवराक्षिमात्र, असख्यातका प्रमाण असख्यात-लोकमात्र और सख्यातका प्रमाण उत्कृष्ट सख्यात है। इस प्रकार सक्रमणाधिकार पूर्ण हुआ।

अब क्रमानुसार लेश्याओके कर्माधिकारको दो गाथाओ द्वारा कहते हैं—

पहिया जे छप्पुरिसा, परिमट्टारणमज्झदेसमिह ।

फलभरियहव्वमेगं, पेक्खिता ते विचितंति ॥ ५०७ ॥

निर्मूलखधसाहुवसाह छित्तु चिणित्तु पडिदाई ।

खाउ फलाइ इदि ज, मणेण वयण हवे कम्म ॥ ५०८ ॥

पथिका ये पट् पुरुषा परिभ्रष्टा अरण्यमध्यदेशे ।

फलभरितवृक्षमेक प्रेक्षित्वा ते विचिन्तयन्ति ॥ ५०७ ॥

निर्मूलस्कन्धशाखोपशाख छित्त्वा चित्त्वा पतितानि ।

खादितु फलानि इति यन्मनसा वचन भवेत् कर्म ॥ ५०८ ॥

अर्थ—कृष्ण आदि छह लेश्यावाले कोई छह पथिक वनके मध्यमें मार्गसे भ्रष्ट होकर फलोसे पूर्ण किसी वृक्षको देखकर अपने अपने मनमें इस प्रकार विचार करते हैं और उसके अनुसार वचन कहते हैं। कृष्णलेश्यावाला विचार करता है और कहता है कि मैं इस वृक्षको मूलसे उखाड़कर इसके फलोका भक्षण करूँगा। नीललेश्यावाला विचारता है और कहता है कि मैं इस वृक्षको स्कन्धसे काटकर इसके फल खाऊँगा। कापोतलेश्यावाला विचारता है और कहता है कि मैं इस वृक्षकी बड़ी बड़ी शाखाओंको काटकर इसके फलोंको खाऊँगा। पीतलेश्यावाला विचारता है और कहता है कि मैं इस वृक्षकी छोटी-छोटी शाखाओंको काटकर इसके फलोको खाऊँगा। पद्मलेश्यावाला विचारता है और कहता है कि मैं इस वृक्षके फलोको तोड़कर खाऊँगा। तथा शुक्ललेश्यावाला विचारता है और कहता है कि मैं इस वृक्षसे स्वयं टूट कर पड़े हुए फलोको खाऊँगा।

इस तरह जो मन पूर्वक वचनादिकी प्रवृत्ति होती है वह लेश्याका कर्म है। यहाँ पर यह एक दृष्टातमात्र दिया गया है, इसलिये इस ही तरह अन्यत्र भी समझना चाहिये।

लेश्याओके लक्षणाधिकारका निरूपण करते हैं—

चण्डो ण मुचड वेर, भण्डणसीलो य धरमदयरहिओ ।

दुड्डो ण य एदि वस, लक्खणमेय तु किण्हस्स<sup>१</sup> ॥५०९॥

चण्डो न मुञ्चति वैर भण्डनशीलश्च धर्मदयारहित ।

दुष्टो न चेति वश लक्षणमेतत्तु कृष्णस्य ॥५०९॥

अर्थ—तीव्र क्रोध करनेवाला हो, वैरको न छोड़े, युद्ध करनेका (लड़नेका) जिसका स्वभाव हो, धर्म और दयासे रहित हो, दुष्ट हो, जो किसीके भी वश न हो ये सब कृष्णलेश्यावालेके चिन्ह-लक्षण हैं।

नीललेश्यावालेके चिन्ह बताते हैं—

मदो बुद्धिविहीणो, णिव्विणाणी य विसयलोलो य ।

माणी मायी य तहा, आलस्सो चैव मेज्जो<sup>२</sup> य ॥५१०॥

निद्रावचनबहुलो, धणधण्णे होदि तिक्खसण्णा य ।

लक्खणमेय भणिय, समासदो णील्लेस्सस्स<sup>३</sup> ॥५११॥

मन्दो बुद्धिविहीनो, निर्विज्ञानी च विषयलोलश्च ।

मानो मायी च तथा आलस्यश्चैव मेद्यश्च ॥५१०॥

निद्रावचनबहुलो धनधान्ये भवति तीव्रसज्जश्च ।

लक्षलमेतद् भणित समासतो नीललेश्यस्य ॥५११॥

अर्थ—काम करनेमें मन्द हो, अथवा स्वच्छन्द हो, वर्तमान कार्य करनेमें विवेकरहित हो, कला चातुर्यसे रहित हो, स्पर्शनादि पाच इन्द्रियोंके विषयोंमें लम्पट हो, मानी हो, मायाचारी हो, आलसी हो, दूसरे लोग जिसके अभिप्रायको सहसा न जान सकें तथा जो अति निद्रालु और दूसरोंको लगनेमें अतिदक्ष हो और धनधान्यके विषयमें जिसकी अतितोव्र लालसा हो ये नीललेश्यावालेके सक्षपसे चिन्ह बताते हैं।

तीन गायाओमें कपोतलेश्यावालेका लक्षण कहते हैं—

रुमइ णिदड अण्णे, दूसइ बहुसो य सोयमयवहुलो ।

असुयड परिभवड पर, पससये अप्पय बहुसो<sup>४</sup> ॥५१२॥

ण य पत्तिपड पर सो, अप्पाण यिव पर पि मण्णतो ।

थूमड अभित्थुवतो, ण य जाणड हाणि-वड्ढि वा<sup>५</sup> ॥५१३॥

मरण पत्थेड रणे, देड सुवहुग वि थुच्चमाणो दु ।

ण गणइ कज्जाकज्ज, लक्खणमेय तु काउस्स<sup>६</sup> ॥५१४॥

रुष्यति निन्दति अन्य दुष्यति बहुशस्च शोकभयबहुल ।  
 असूयति परिभवति पर प्रशसति आत्मानं बहुशः ॥५१२॥  
 न च प्रत्येति पर स आत्मानमिव परमपि मन्यमान ।  
 तुष्यति अभिष्टुवतो न च जानाति हानिवृद्धी वा ॥५१३॥  
 मरणं प्रार्थयते रणे ददाति सुबहुकमपि स्तूयमानस्तु ।  
 न गणयति कार्याकार्यं लक्षणमेतत्तु कपोतस्य ॥५१४॥

अर्थ—दूसरेके ऊपर क्रोध करना, दूसरेको निन्दा करना, अनेक प्रकारसे दूसरोको दुःख देना अथवा औरोसे वैर करना, अधिकतर शोकाकुलित रहना तथा भयग्रस्त रहना या हो जाना, दूसरोके ऐश्वर्यादिको सहन न कर सकना, दूसरेका तिरस्कार करना, अपनी नानाप्रकारसे प्रशंसा करना, दूसरेके ऊपर विश्वास न करना, अपने समान दूसरोको भी मानना, स्तुति करनेवाले पर सतुष्ट हो जाना, अपनी हानि वृद्धिको कुछ भी न समझना, रणमें मरनेकी प्रार्थना करना, स्तुति करनेवालेको खूब धन दे डालना, अपने कार्य अकार्यको कुछ भी गणना न करना ये सब कपोत-लेख्यावालेके चिन्ह हैं ।

पीतलेख्यावालेके चिन्ह बताते हैं—

जाणइ कज्जाकज्ज, सेयमसेय च सव्वसमपासी ।  
 दयदाणरदो य मिदू, लक्खणमेय तु तेउस्स' ॥५१५॥  
 जानाति कार्याकार्यं सेव्यमसेव्यं च सर्वसमदर्शी ।  
 दयादानरतश्च मृदु लक्षणमेतत्तु तेजसः ॥५१५॥

अर्थ—अपने कार्य-अकार्य सेव्य-असेव्यको समझनेवाला हो, सबके विषयमें समदर्शी हो, दया और दानमें तत्पर हो, मन वचन कायके विषयमें कोमलपरिणामी हो ये पीतलेख्यावालेके चिन्ह हैं ।

पद्मलेख्यावालेके लक्षण बताते हैं—

चागी भद्दो चोक्खो, उज्जवक्कम्मो य खमादि बहुग पि ।  
 साहुगुरुपूजणरदो, लक्खणमेय तु पम्मस्स' ॥५१६॥  
 त्यागी भद्र सुकर उद्युक्तकर्मा च क्षमते बहुकमपि ।  
 साधुगुरुपूजणरतो लक्षणमेतत्तु पद्मस्य ॥५१६॥

अर्थ—दान देनेवाला हो, भद्रपरिणामी हो, जिसका उत्तम कार्य करनेका स्वभाव हो, कष्ट-रूप तथा अनिष्टरूप उपद्रवोंको सहन करनेवाला हो, मुनिजन गुरुजन आदिकी पूजामें प्रीतियुक्त हो ये सब पद्मलेख्यावालेके लक्षण हैं ।

शुक्ललेख्यावालेके लक्षण बताते हैं—

ण य कुणइ पक्खवाय, ण वि य णिदाण समो य सव्वेसिं ।  
 णत्थि य रायद्दोसा, णेहो वि य सुक्कलेस्सस्स' ॥५१७॥

न च करोति पक्षपात नापि च निदान समश्च सर्वेषाम् ।

न स्त च रागद्वेषी स्नेहीऽपि च शुक्ललेश्यस्य ॥५१७॥

अर्थ—पक्षपात न करना, निदानको न बाधना, सब जीवोमे समदर्शी होना, इष्टसे राग और अनिष्टसे द्वेष न करना, स्त्री पुत्र मित्र आदिमे स्नेहप्रहित होना, ये सब शुक्ललेश्यावालेके लक्षण हैं ।

इस प्रकार पाँचवें लक्षण अधिकारका वर्णन पूर्ण हुआ । अब क्रमप्राप्त छट्टे गति अधिकारका ग्यारह गायामोके द्वारा वर्णन करते हैं ।

लेस्साण खलु असा, छव्वीसा होंति तत्थ मज्झिमया ।

आउगवधणजोगा, अट्ठुवगरिसकालमवा ॥५१८॥

लेश्याना खलु अशा पड्विंशति भवन्ति तत्र मध्यमका ।

आयुष्कवन्धनयोग्या अष्ट अष्टापकर्षकालमवा ॥५१९॥

अर्थ—लेश्याओंके कुल छव्वीस अश हैं, इनमेंसे मध्यके आठ अश जो कि आठ अपकर्ष कालमें होते हैं वे ही आयुर्कर्मके बन्धके योग्य होते हैं ।

भावार्थ—छहो लेश्याओंके जघन्य, मध्यम, उत्कृष्ट भेदकी अपेक्षा अठारह भेद होते हैं । इनमें आठ अपकर्षकाल सम्बन्धी अशोंके मिलानेपर २६ भेद हो जाते हैं । जैसे किसी कर्मभूमिया मनुष्य या तिर्यञ्चकी भुज्यमान आयुका प्रमाण छह हजार पाँचसौ इकसठ वर्ष है । इसके तीन भागमेंसे दो भाग बीतने पर और एक भाग शेष रहने पर इस एक भागके प्रथम समयसे लेकर अन्तर्मुहूर्तपर्यन्त प्रथम अपकर्षका काल कहा जाता है । इस अपकर्ष कालमे परभवसम्बन्धी आयुका बन्ध होता है । यदि यहाँ पर बन्ध न हो तो अवशिष्ट एक भागके तीन भागमेंसे दो भाग बीतने पर और एक भाग शेष रहनेपर उसके प्रथम समयसे लेकर अन्तर्मुहूर्त पर्यन्त द्वितीय अपकर्ष कालमे परभवसम्बन्धी आयुका बन्ध होता है । यदि यहाँ पर भी बन्ध न हो तो इसी प्रकारसे तीसरे अपकर्षमें होता है । और तीसरेमें भी न हो तो चौथे, पाचवें, छठे, सातवें, आठवें अपकर्षमेंसे किसी भी अपकर्षमें परभवसम्बन्धी आयुका बन्ध होता है । परन्तु फिर भी यह नियम नहीं है कि इन आठ अपकर्षमेंसे किसी भी अपकर्षमें आयुका बन्ध हो ही जाय । केवल इन अपकर्षोंमें आयुर्कर्मके बन्धकी योग्यता मात्र बताई गई है । इसलिये यदि किसी भी अपकर्षमें बन्ध न हो तो असंशयवादा ( भुज्यमान आयुका अन्तिम आवलीके असंख्यातवें भागप्रमाण काल ) से पूर्वके अन्तर्मुहूर्तमें अवश्य ही आयुका बन्ध होता है यह नियम है ।

भुज्यमान आयुके तीन भागोंमेंसे दो भाग बीतने पर अवशिष्ट एक भागके प्रथम अन्तर्मुहूर्त प्रमाण कालको अपकर्ष कहते हैं । इस अपकर्ष कालमे लेश्याओंके आठ मध्यमाशोंमेंसे जो अश होगा उसने अनुमार आयुका बन्ध होगा । तथा आयुबन्धके योग्य आठ मध्यमाशोंमेंसे जो कोई अश जिस अपकर्षमें होगा उस ही अपकर्षमें आयुका बन्ध होगा दूसरे कालमे नहीं ।

जीवोंके दो भेद हैं—एक सोपक्रमायुष्क दूसरा अनुपक्रमायुष्क । जिनका विपभक्षणानि निमित्तके द्वाग मरण सम्भव हो उनको सोपक्रमायुष्क कहते हैं और इससे जो रहित हैं उनको अनुपक्रमायुष्क कहते हैं । जो सोपक्रमायुष्क हैं उनके तो उक्त रीतिसे ही परभवसम्बन्धी आयुका

बन्ध होता है। किन्तु अनुपक्रमायुष्कोमे कुछ भेद है, वह यह है कि अनुपक्रमायुष्योमे जो देव और नारको है वे अपनी आयुके अन्तिम छह महीना शेष रहने पर आयुके बन्ध करनेके योग्य होते हैं। इसमे भी छह महीनाके आठ अपकर्षकालमे ही आयुका बन्ध करते हैं—दूमरे कालमे नहीं। जो भोगभूमिया मनुष्य या तिर्यञ्च हैं उनकी आयुका प्रमाण एककोटिपूर्व वर्ष और एक समयसे लेकर तीन पल्योपम पर्यन्त है। इसमेसे वे अपनी अपनी यथायोग्य आयुके अन्तिम नौ महीना शेष रहने पर उन्ही नौ महीनाके आठ अपकर्षमेसे किसी भी अपकर्षमे आयुका बन्ध करते हैं। इस प्रकार ये लेश्याओके आठ अश आयुबन्धके कारण हैं। जिस अपकर्षमे जैसा जो अश हो उसके अनुसार आयुका बन्ध होता है।

शेष अठारह अशोका कार्य बताते है—

सेसद्वारस असा, चउगइगमणस्स कारणा होंति ।

सुक्कुक्कस्ससमुदा, सव्वट्ठ जांति खलु जीवा ॥ ५१९ ॥

शेषाष्टादशाशास्त्रतुर्गतिगमनस्य कारणानि भवन्ति ।

शुक्लोत्कृष्टाशमृता सर्वार्थं यान्ति खलु जीवा ॥ ५१९ ॥

अर्थ—अपकर्षकालमे होतेवाले लेश्याओके आठ मध्यमाशोको छोडकर बाकीके अठारह अश चारो गतियोंके गमनके कारण होते हैं यह सामान्य नियम है। परन्तु विशेष यह है शुक्ललेश्याके उत्कृष्ट अशसे सयुक्त जीव मरकर नियमसे सर्वार्थसिद्धिको जाते हैं। तथा—

अवरंसमुदा होंति सदारादुगे मज्झिमसणेण मुदा ।

आणदक्कप्पादुवरिं, सवट्ठाइल्लगे होंति ॥ ५२० ॥

अवराशमृता भवन्ति शतारद्विके मध्यमाशकेन मृता ।

आनतकल्पादुपरि सर्वार्थादिमे भवन्ति ॥ ५२० ॥

अर्थ—शुक्ललेश्याके जघन्य अशोसे सयुक्त जीव मरकर शतार सहस्रार स्वर्गपर्यन्त जाते हैं और मध्यमाशोकरके सहित मरा हुआ जीव सर्वार्थसिद्धिसे पूर्वके तथा आनत स्वर्गसे लेकर ऊपरके समस्त विमानोमेसे यथा सम्भव किसी भी विमानमे उत्पन्न होता है और आनत स्वर्गमे भी उत्पन्न होता है।

पम्भुक्कस्ससमुदा, जीवा उवजांति खलु सहस्सार ।

अवरंसमुदा जीवा, सणक्कुमार च माहिंदं ॥ ५२१ ॥

पद्मोत्कृष्टाशमृता जीवा उपयाति खलु सहस्रारम् ।

अवराशमृता जीवा सनत्कुमार च माहेन्द्रम् ॥ ५२१ ॥

अर्थ—पद्मलेश्याके उत्कृष्ट अशोके साथ मरे हुए जीव नियमसे सहस्रार स्वर्गको प्राप्त होते हैं और पद्म लेश्याके जघन्य अशोके साथ मरे हुए जीव सनत्कुमार और माहेन्द्र स्वर्गको प्राप्त होते हैं।

मज्झिमअशेण मुदा, तम्मज्झ जांति तेउजेड्डमुदा ।

साणक्कुमारमाहिंदंतिमचर्किदसेदिम्मि ॥ ५२२ ॥

मध्यमाशेन मृता तन्मध्य यान्ति तेजोज्येष्ठमृता ।

सनत्कुमारमाहेन्द्रान्तिमचक्रेन्द्रश्रेण्याम् ॥ ५२२ ॥

अर्थ—पद्मलेश्याके मध्यम अशोके साथ मरे हुए जीव सनत्कुमार माहेन्द्र<sup>१</sup> स्वर्गके ऊपर और सहस्रार स्वर्गके नीचे-नीचे तक विमानोमे उत्पन्न होते हैं। पीतलेश्याके उत्कृष्ट अशोके साथ मरे हुए जीव सनत्कुमार माहेन्द्र स्वर्गके अन्तिम पटलमे जो चक्रनामका इन्द्रकसम्बन्धी श्रेणीबद्ध विमान है उसमे उत्पन्न होते हैं।

अवरंसमुदा सोहम्मीसाणादिमउडम्मि सेटिम्मि ।

मज्झिमअसेण मुदा, विमलविमाणादिबलभदे ॥ ५२३ ॥

अवराशमृता सौधर्मेशानादिमर्तो श्रेण्याम् ।

मधममाशेन मृता विमलविमानादिबलभदे ॥ ५२३ ॥

अर्थ—पीतलेश्याके जघन्य अशोके साथ मरा हुआ जीव सौधर्म ईशान स्वर्गके ऋतु (ऋजु) नामक इन्द्रक विमानमे अथवा श्रेणीबद्ध विमानमे उत्पन्न होता है। पीत लेश्याके मध्यम अशोके साथ मरा हुआ जीव सौधर्म ईशान स्वर्गके दूसरे पटलके विमल नामक इन्द्रक विमानसे लेकर सनत्कुमार माहेन्द्र स्वर्गके द्विचरम पटलके ( अन्तिम पटलसे पूर्व पटलके ) बलभद्रनामक इन्द्रक विमानपर्यन्त उत्पन्न होता है।

क्किण्हवरसेण मुदा, अवधिट्ठाणम्मि अवरअसमुदा ।

पचमचरिमतिमिस्से, मज्झे मज्झेण जायंते ॥ ५२४ ॥

कृष्णवराशेन मृता अवधिस्थान अवराशमृता ।

पञ्चमचरमतिमिश्रे मध्ये मध्येन जायन्ते ॥ ५२४ ॥

अर्थ—कृष्णलेश्याके उत्कृष्ट अशोके साथ मरे हुए जीव सातवी पृथ्वीके अवधिस्थान नामक इन्द्रक विलमे उत्पन्न होते हैं। जघन्य अशोके साथ मरे हुए जीव पाचवी पृथ्वीके अन्तिम पटलके तिमिश्रनामक इन्द्रक विलमे उत्पन्न होते हैं। कृष्णलेश्याके मध्यम अशोके साथ मरे हुए जीव दोनोंके ( सातवी पृथ्वीके अवधिस्थान या अप्रतिष्ठान नामक इन्द्रकविल और पाचवी पृथ्वीके अन्तिम पटलसम्बन्धी तिमिश्र नामक विलके ) मध्यस्थानोमे यथासम्भव योग्यतानुसार उत्पन्न होते हैं।

नीलुक्कस्ससमुदा, पचम अधिदयम्मि अवरमुदा ।

वालुक्कसपज्जलिदे मज्झे मज्झेण जायते ॥ ५२५ ॥

नीलोकृष्ठाशमृता पञ्चमान्द्रेन्द्रके अवरमृता ।

वालुकासप्रज्वलिते मध्ये मध्येन जायते ॥ ५२५ ॥

अर्थ—नीललेश्याके उत्कृष्ट अशोके साथ मरे हुए जीव पाचवी पृथ्वीके द्विचरम पटलसम्बन्धी अन्तनामक इन्द्रकविलमे उत्पन्न होते हैं। कोई-कोई पाँचवें पटलमे भी उत्पन्न होते हैं। इतना

१ सातवी भूमिमें पाँच विलोका एक ही पटल है। उसके इन्द्रक विलका नाम अप्रतिष्ठान है।  
दशो रात्रि ३-२-२ ।

विशेष और भी है कि कृष्णलेश्याके जन्म्य अशवाले भी जीव मरकर पाचवी पृथ्वीके अन्तिम पटल-  
मे उत्पन्न होते<sup>१</sup> हैं। नीललेश्याके जन्म्य अशवाले जीव मरकर तीसरी पृथ्वीके अन्तिम पटल-  
सम्बन्धी सप्रज्वलित नामक इन्द्रकबिलमे उत्पन्न होते हैं। नीललेश्याके मध्यम अशवाले जीव  
मरकर तीसरी पृथ्वीके सप्रज्वलित नामक इन्द्रकबिलके आगे और पाचवी पृथ्वीके अन्धप्रनामक  
इन्द्रकबिलके पहले पहले जितने पटल और इन्द्रक हैं उनमें यथायोग्य उत्पन्न होते हैं।

वरकाओदसमुदा, सजलिद जांति तदियणिरयस्स ।

सीमत अवरमुदा, मज्झे मज्जेण जायते ॥ ५२६ ॥

वरकापोताशमृता सज्वलित यान्ति तृतीयनिरयस्य ।

सीमन्तमवरमृता मध्ये मध्येन जायन्ते ॥ ५२६ ॥

अर्थ—कापोतलेश्याके उत्कृष्ट अशोके साथ मरे हुए जीव तीसरी पृथ्वीके नौ पटलोमेंसे  
द्विचरम—आठवें पटलसम्बन्धी सज्वलित नामक इन्द्रकबिलमे उत्पन्न होते हैं। कोई-कोई अन्तिम  
पटलसम्बन्धी सप्रज्वलित नामक इन्द्रकबिलमे भी उत्पन्न होते हैं<sup>२</sup>। कापोतलेश्याके जन्म्य अशोके  
साथ मरे हुए जीव प्रथम पृथ्वीके सीमन्त नामक प्रथम इन्द्रकबिलमे उत्पन्न होते हैं। और मध्यम  
अशोके साथ मरे हुए जीव प्रथम पृथ्वीके सीमान्त नामक प्रथम इन्द्रकबिलसे आगे और तीसरी  
पृथ्वीके द्विचरम पटलसम्बन्धी सज्वलित नामक इन्द्रकबिलके पहले तीसरी पृथ्वीके सात पटल,  
दूसरी पृथ्वीके ग्यारह पटल और प्रथम पृथ्वीके बारह पटलोमें या घम्मा भूमिके तेरह पटलोमेंसे  
पहले सीमान्तक बिलके आगे सभी बिलोमें यथायोग्य उत्पन्न होते हैं।

इम प्रकार छहो लेश्याओंमेंसे उनके जन्म्य मध्यम उत्कृष्ट अशोके द्वारा जीवोंका चार  
गतियोंमें कहाँ-कहाँ तक गमन होता है यह बताया। अब इसी सम्बन्धमें कुछ विशेष नियम हैं  
उनको बताते हैं।

किण्हचउक्काणं पुण, मज्झंसमुदा हु भवणगादितिये ।

पुदवीआउवणप्फदिजीवेसु, हवति खलु जीवा ॥ ५२७ ॥

कृष्णचतुष्काणा पुन मध्याशमृता हि भवनकादित्रये ।

पृथिव्यल्लनस्पतिजीवेषु भवन्ति खलु जीवा ॥ ५२७ ॥

अर्थ—कृष्णादिक चार लेश्याओंके सम्बन्धमें कुछ विशेष भी वर्णनीय तथा ज्ञातव्य है। वह  
यह कि कृष्ण नील कपोत इन तीन लेश्याओंके मध्यम अशोके साथ मरे हुए कर्मभूमियाँ मिथ्यादृष्टि  
तिर्य्यच वा मनुष्य, और पीतलेश्याके मध्यम अशोके साथ मरे हुए भोगभूमियाँ मिथ्यादृष्टि तिर्य्यच  
वा मनुष्य, भवनवासी व्यन्तर ज्योतिषी देवोंमें उत्पन्न होते हैं। तथा कृष्ण नील कापोत और  
पीतलेश्याके मध्यम अशोके साथ मरे हुए तिर्य्यञ्च और मनुष्य अथवा भवनवासी<sup>३</sup> व्यन्तर ज्योतिषी

१, २ देखो जी प्र टीका ।

३ देवोंके पर्याप्त अवस्थामें पीतादिक लेश्याएँ ही पाई जाती है। अतः उनकी अपेक्षा यहाँ पीत लेश्या  
और तिर्य्यञ्च मनुष्योंकी अपेक्षा कृष्ण नील कापोत लेश्याएँ समझनी चाहिए ।



वा सीधर्म ईशान स्वर्गके मिथ्यादृष्टि देव, बादर पर्याप्त पृथिवाकायिक जलकायिक तथा पर्याप्त वनस्पतिकायिक जीवोमे उत्पन्न होते हैं ।

✓ किण्वतियाण मज्झिमअसमुदा तेउआउ वियलेसु ।

सुरणिरया सगलेस्सहिं, णरतिरिय जांति सगजोग्ग ॥ ५२८ ॥

कृष्णत्रयाणा मध्यमाशमृतास्तेजोत्रायुविकलेषु ।

सुरनिरया स्वकलेश्याभिनरतिर्यञ्च यान्ति स्वकयोग्यम् ॥ ५२८ ॥

अर्थ—कृष्ण नील कापोत इन तीन लेश्याओके मध्यम अशोके साथ मरे हुए तिर्यञ्च वा मनुष्य, तेजस्कायिक वातकायिक विकलत्रय असंज्ञी पचेन्द्रिय साधारण वनस्पति इनमे यथायोग्य उत्पन्न होते हैं और भवनत्रय आदि सर्वार्थसिद्धिपर्यन्तके देव तथा सातो पृथिवीसम्बन्धी नारको अपनी-अपनी लेश्याके अनुसार मनुष्यगति या तिर्यञ्चको प्राप्त होते हैं ।

भावार्थ—जिस गतिसम्बन्धी आयुका बन्ध हुआ हो उस ही गतिमे मरणसमयपर होनेवाली लेश्याके अनुसार वे जीव मरकर उत्पन्न होते हैं । जैसे मनुष्य अवस्थामे किसी जीवने देवायुका बन्ध किया और मरण समयपर उसके कृष्ण आदि अशुभ लेश्यामेसे कोई हुई तो वह मनुष्य मरण करके भवनत्रिकमेसे कही योग्यतानुसार उत्पन्न होगा, उत्कृष्ट देवोमे उत्पन्न नहीं होगा । यदि शुभ लेश्या हुई तो यथायोग्य कल्पवासी देवोमे भी उत्पन्न होगा । इसी प्रकार देवो और नारकियोंके विषयमे भी समझना चाहिये । उन्होंने भी जिस तरहकी मनुष्य आयु या तिर्यञ्च आयुका बन्ध किया होगा उसी गतिमे वे मरण समयपर होनेवाली लेश्याके अनुसार ही मनुष्य अथवा उक्त तिर्यङ्गतियेमेसे कही भी जन्म धारण किया करते हैं ।

क्रम प्राप्त स्वामी अधिकारका वर्णन करते हैं—

काऊ काऊ काऊ, नीला नीला य नील किण्हा य ।

किण्हा य परमकिण्हा, लेस्सा पढमादिपुढवीण' ॥ ५२९ ॥

कापोता कापोता कापोता नीला नीला च नीलकण्णे च ।

कृष्णा च परमकृष्णा लेश्या प्रथमादिपृथिवीनाम् ॥ ५२९ ॥

अर्थ—पहलो घम्मा या रत्नप्रभा पृथ्वीमे कापोतलेश्याका जघन्य अश है । दूसरी वशा या शर्कराप्रभा पृथ्वीमे कापोत लेश्याका मध्यम अश है । तीसरी मेघा या बालुकाप्रभा पृथ्वीमे कापोत लेश्याका उत्कृष्ट अश और नील लेश्याका जघन्य अश है । चौथो अजना या पंकप्रभा पृथिवीमे नील लेश्याका मध्यम अश है । पाचवी अरिष्टा या धूमप्रभामे नील लेश्याका उत्कृष्ट अश और कृष्ण लेश्याका जघन्य अश है । छट्टी मधवी या तम प्रभा पृथिवीमे कृष्ण लेश्याका मध्यम अश है । सातवी माधवी या महातम प्रभा पृथिवीमे कृष्ण लेश्याका उत्कृष्ट अश है ।

भावार्थ—इस स्वामी अधिकारमे भाव लेश्याकी अपेक्षासे ही कथनकी मुख्यता है । इस लिये पूर्वोक्त प्रकारसे यहाँ मरकोमे भावलेश्या ही समझना । यद्यपि देवगतिके समान नरक गतिमे भी द्रव्यलेश्या और भावलेश्या सदृश ही हुआ करती है ।

परतिरियाण ओधो, इगिविगले तिण्णि चउ असणिस्स ।

सण्णिअपुण्णगमिच्छे, सासणसम्मं अमुहतियं ॥५३०॥

नरतिरश्चामोष एकविकले तिस्र. चतस्र असन्निन ।

सङ्गपूर्णकमिथ्यात्वे सासनसम्यक्वेऽपि अशुभत्रिकम् ॥५३०॥

अर्थ—मनुष्य और तिर्यचोके सामान्यसे छहो लेख्याए होती हैं। परन्तु विशेष रूपसे एकेन्द्रिय और विकलत्रय ( द्वीन्द्रिय त्रीन्द्रिय चतुरिन्द्रिय ) जीवोके कृष्ण आदि तीन अशुभ लेख्याए ही होती हैं। असंज्ञी पञ्चेन्द्रिय पर्याप्त जीवोके कृष्ण आदि चार लेख्याए होती हैं, क्योंकि असंज्ञी पञ्चेन्द्रिय कपोतलेख्यावाला जीव मरणकर पहले नरकको जाता है तथा तेजोलेख्यासहित मरनेसे भवनवासी और व्यन्तर देवोमे उत्पन्न होता है। कृष्ण आदि तीन अशुभ लेख्यासहित मरनेसे यथायोग्य मनुष्य या तिर्यचोमे उत्पन्न होता है। सज्ञी लब्धपर्याप्तक मिथ्यादृष्टि मनुष्य और तिर्यच तथा अपि शब्दसे असंज्ञी लब्धपर्याप्तक और सासादान गुणस्थानवर्ती निर्वृत्यपर्याप्त तिर्यच मनुष्य तथा भवनत्रिक इतने जीवोमे कृष्ण आदि तीन अशुभ लेख्याए ही होती हैं। तिर्यच और मनुष्य उपशम सम्यग्दृष्टि जीवोके सम्यक्त्व कालके भीतर विशिष्ट सकलेशके हो जानेपर भी ये तीन अशुभ लेख्याए नहीं हुआ करती। किन्तु उसकी विराधना करके सासादन बननेवालोके अपर्याप्त अवस्थामे तीन अशुभ लेख्याए ही हुआ करती हैं।

भोगा पुण्णगसम्मं, काउस्स जहणिय हवे णियमा ।

सम्मं वा मिच्छे वा, पज्जत्ते तिण्णि सुहलेस्सा ॥५३१॥

भोगापूर्णकसम्यक्त्वे कापोतस्य जघन्यक भवेत् नियमात् ।

सम्यक्त्वे वा मिथ्यात्वे वा पर्याप्ते तिस्र शुभलेख्याः ॥५३१॥

अर्थ—भोगभूमियाँ निर्वृत्यपर्याप्तक सम्यग्दृष्टि जीवोमे कापोतलेख्याका जघन्य अश होता है। तथा भोगभूमियाँ सम्यग्दृष्टि या मिथ्यादृष्टि जीवोके पर्याप्त अवस्थामे पीत आदि तीन शुभ लेख्याए ही होती हैं।

भावार्य—पहले मनुष्य या तिर्यच आयुका वध करके पीछे क्षायिक या कृतकृत्य वेदक सम्यक्त्वको स्वीकार करके यदि कोई कर्मभूमिज मनुष्य या तिर्यच सम्यक्त्वसहित मरण करे तो वह भोगभूमिमे उत्पन्न होता है, वहाँ पर निर्वृत्यपर्याप्त अवस्थामे उसके कापोतलेख्याके जघन्य अशरूप सकलेश परिणाम होते हैं। परन्तु पर्याप्त अवस्थामे सम्यग्दृष्टि हो या मिथ्यादृष्टि भोगभूमियाओके तीन शुभ लेख्याए ही होती हैं।

अयदो त्ति छ लेस्साओ, सुहतियलेस्सा हु देसविरदतिथे ।

तत्तो सुक्का लेस्सा अजोगिठाण अलेस्स तु ॥५३२॥

असयत इति षड् लेख्या शुभत्रयलेख्या हि देशविरतत्रये ।

तत्त शुक्ला लेख्या अयोगिस्थानमलेख्य तु ॥५३२॥

अर्थ—चतुर्थ गुणस्थानपर्यन्त छहो लेख्याए होती हैं। तथा देशविरत प्रमत्तविरत और अप्रमत्त विरत इन तीन गुणस्थानोमे तीन शुभलेख्याए ही होती हैं। किन्तु इसके आगे अपूर्व-

करणसे लेकर सयोगकेवलीपर्यन्त एक शुक्ललेश्या ही होती है। और अयोगकेवली गुणस्थान लेश्यारहित है।

कपायरहित गुणस्थानोमे लेश्याका अस्तित्व किस तरह समझ है यह बताते हैं—

ण्डुकसाये लेस्सा, उच्चदि सा भूदपुव्वगदिणाया ।

अहवा जोगपउत्ती, मुक्खो त्ति तर्हि हवे लेस्सा ॥५३३॥

नट्टकपाये लेश्या उच्चते सा भूतपूर्वगतिन्यायात् ।

अथवा योगप्रवृत्ति मुख्येति तत्र भवेल्लेश्या ॥५३३॥

अर्थ—अकपाय जीवोके जो लेश्या बताई है वह भूतपूर्वप्रज्ञापन नयकी अपेक्षासे बताई है। अथवा, योगकी प्रवृत्तिको लेश्या कहते हैं, इस अपेक्षासे वहाँपर मुख्यरूपसे भी लेश्या है, क्योंकि वहाँपर योगका सद्भाव है।

तिण्ह दोण्ह दोण्ह, छण्ह दोण्ह च तेरसण्ह च ।

एत्तो य चोदसण्ह, लेस्सा भवणादिदेवाण ॥ ५३४ ॥

तेऊ तेऊ तेऊ, पम्मा पम्मा य पम्मसुक्का य ।

सुक्का य परमसुक्का भवणतियापुण्णमे असुहा ॥ ५३५ ॥

त्रयाणा द्वयोर्द्वयो षण्णा द्वयोश्च त्रयोदशाना च ।

एतस्माच्च चतुर्दशाना लेश्या भवनादिदेवानाम् ॥ ५३४ ॥

तेजस्तेजस्तेज. पद्मा पद्मा च पद्मशुक्ले च ।

शुक्ला च परमशुक्ला भवनत्रिकाऽपूर्णके अशुभा ॥ ५३५ ॥

अर्थ—भवनवासी व्यन्तर ज्योतिषी इन तीन देवोंके पीतलेश्याका जघन्य अंश है। सौधर्म ईशान स्वर्गवाले देवोंके पीतलेश्याका मध्यम अंश है। सनत्कुमारमाहेन्द्र स्वर्गवालोंके पीतलेश्याका उत्कृष्ट अंश और पद्मलेश्याका जघन्य अंश है। ब्रह्मा ब्रह्मोत्तर लातव कापिष्ठ शुक्र महाशुक्र इन छह स्वर्गवालोंके पद्मलेश्याका मध्यम अंश है। शतार सहस्रार स्वर्गवालोंके पद्मलेश्याका उत्कृष्ट अंश और शुक्ललेश्याका जघन्य अंश है। आनत प्राणत आरण अच्युत तथा नव श्रैवेयक इन तेरह वैमानिक देवोंके शुक्ललेश्याका मध्यम अंश है। इसके ऊपर नव अनुदिश तथा पाँच अनुत्तर इन चौदह विमानवाले देवोंके शुक्ल लेश्याका उत्कृष्ट अंश होता है। भवनवासी आदि तीन देवोंके अपर्याप्त अवस्थामे कृष्ण आदि तीन अशुभ लेश्याएँ ही होती हैं।

भावार्थ—यहाँपर भवनत्रिक देवोंके अपर्याप्त अवस्थामे तीन अशुभ लेश्याएँ बताई हैं और पर्याप्त अवस्थामे पीत लेश्याका जघन्य अंश बताया है इससे मालूम होता है कि शेष वैमानिक देवोंके ऐसा नहीं होता, उनके पर्याप्त और अपर्याप्त दोनों ही अवस्थाओंमें समान ही लेश्या होती है।

इस प्रकार स्वामी अधिकारका वर्णन करके साधन अधिकारका वर्णन करते हैं—

वण्णोदयसपादितसरीरवण्णो दु दव्वदो लेस्सा ।

मोहदयखओवसमोवसमखयजजीवफट्ठण भावो ॥ ५३६ ॥

वर्णोदयसपादितशरीरवर्णस्तु द्रव्यतो लेश्या  
मोहोदयक्षयोपशमोपशमक्षयजजीवस्पन्दो भाव ॥ ५३६ ॥

अर्थ—वर्णनामकर्मके उदयसे जो शरीरका वर्ण ( रंग ) होता है उसको द्रव्यलेश्या कहते हैं। मोहनीय कर्मके उदय या क्षयोपशम या क्षयसे जो जीवके प्रदेशोंकी चंचलता होती है उसको भावलेश्या कहते हैं।

भावार्थ—द्रव्यलेश्याका साधन वर्णनामकर्मका उदय है। भावलेश्याका साधन असयत सम्यग्दृष्टि पर्यन्त प्रथम चार गुणस्थानोमे मोहनीय कर्मका उदय, और देशविरत आदि तीन गुणस्थानोमे मोहनीय कर्मका क्षयोपशम, उपशमश्रेणिमे मोहनीय कर्मका उपशम तथा क्षपकश्रेणिमे मोहनीय कर्मका क्षय होता है। मोहके उदयादिसे होनेवाले ये औदयिक आदि चारो ही परिणाम और इनके साथ साथ होनेवाले प्रदेश परिस्पन्दनरूप योग जीवके स्वतत्त्व-परिणाम हैं, अतएव इनको भावलेश्या कहते हैं। इनके साधन जीवविपाकी मोहनीय कर्म तथा वीर्यान्तराय कर्म इनकी अवस्थाएँ हैं।

क्रमप्राप्त सख्या अधिकारका वर्णन करते हैं—

किण्हादिरासिमावलि-असखभागेण भजिय पविभत्ते ।

हीणकमा काल वा, अस्सिय दब्बा दु भजिदब्बा ॥ ५३७ ॥

कृष्णादिराशिमावल्यसख्यभागेण भक्त्वा प्रविभक्ते ।

हीनक्रमा काल वा आश्रित्य द्रव्याणि तु भक्तव्यानि ॥ ५३७ ॥

अर्थ—ससारी जीवराशिमे से तीन शुभ लेश्यावाले जीवोका प्रमाण घटानेसे जो शेष रहे उतना कृष्ण आदि तीन अशुभ लेश्यावाले जीवोका प्रमाण है। यह प्रमाण ससारी जीवराशिसे कुछ कम होता है। इस राशिमे आवलीके असख्यातवें भागका भाग देकर एक भागको अलग रखकर शेष बहुभागके तीन समान भाग करना। तथा शेष-अलग रखे हुए एक भागमे आवलीके असख्यातवें भागका भाग देकर बहुभागको तीन समान भागोमेसे एक भागमे मिलानेसे कृष्णलेश्या-वाले जीवोका प्रमाण होता है। और शेष एक भागमें फिर आवलीके असख्यातवें भागका भाग देनेसे लब्ध बहुभागको तीन समान भागोमेसे दूसरे भागमे मिलानेसे नीललेश्यावाले जीवोका प्रमाण होता है और अवशिष्ट एक भागको तीसरे भागमें मिलानेसे कापोतलेश्यावाले जीवोका प्रमाण होता है। इस प्रकार अशुभ लेश्यावालोका द्रव्यकी अपेक्षासे प्रमाण कहा। यह प्रमाण उत्तरोत्तर कुछ कुछ घटता घटता है। अब कालकी अपेक्षासे प्रमाण बताते हैं। कृष्ण नील कपोत तीन लेश्याओका काल मिलानेसे जो अन्तर्मुहूर्तमात्र काल होता है, उसमें आवलीके असख्यातवें भागका भाग देना। इसमे एक भागको जुदा रखना और बहुभागके तीन समान भाग करना। तथा अवशिष्ट एक भागमे आवलीके असख्यातवें भागका भाग देना। लब्ध एक भागको अलग रखकर बहुभागको तीन समान भागोमेसे एक भागमे मिलानेसे जो प्रमाण हो वह कृष्णलेश्याका काल है। अलग रखे हुए लब्ध एक भागमे फिर आवलीके असख्यातवें भागका भाग देनेसे लब्ध बहुभागको तीन समान भागोमेसे दूसरे भागमे मिलानेसे जो प्रमाण हो वह नील लेश्याका काल है। अवशिष्ट एक भागको अवशिष्ट तीसरे समान भागमे मिलानेसे जो प्रमाण हो वह कापोत-

लेश्याका काल है। इस प्रकार तीन अशुभ लेश्याओंके कालका प्रमाण भी उत्तरोत्तर अल्प अल्प समझना चाहिए।

द्रव्य और कालकी अपेक्षासे अशुभ तीन लेश्याओंकी सख्या बताकर क्षेत्रकी अपेक्षासे सख्या और कालकी अपेक्षासे सख्याका अल्पबहुत्व बताते हैं—

खेत्तादो असुहृतिया, अणतलोभा क्रमेण परिहीणा ।

कालादोतीदादो, अणतगुणिदा कमा हीणा ॥ ५३८ ॥

क्षेत्रत अशुभविका अनन्तलोका क्रमेण परिहीना ।

कालादतीतादनन्तगुणिता क्रमाद्धीना ॥ ५३८ ॥

अर्थ—क्षेत्रप्रमाणकी अपेक्षा तीन अशुभ लेश्यावाले जीव लोकाकाशके प्रदेशोंसे अनन्तगुणे हैं, परन्तु उत्तरोत्तर क्रमसे होन होन हैं। कृष्णलेश्यावालोसे कुछ कम नील लेश्यावाले जीव हैं और नीललेश्यावालोसे कुछ कम कापोतलेश्यावाले जीव हैं। तथा कालकी अपेक्षा अशुभ लेश्यावालोंका प्रमाण, भूतकालके जितने समय हैं उससे अनन्तगुणा है। यह प्रमाण भी उत्तरोत्तर हीनक्रम समझना चाहिये।

केवलज्ञानानन्तिमभागा भावाद्दुःखिण्यजीवा ।

तेजतियासखेज्जा, सखासखेज्जभागकमा ॥ ५३९ ॥

केवलज्ञानानन्तिमभागा भावात्तु कृष्णविकजीवा ।

तेजस्त्रिका असख्येया सख्यासख्येयभागक्रमा ॥ ५३९ ॥

अर्थ—भावकी अपेक्षा तीन अशुभ लेश्यावाले जीव, केवलज्ञानके जितने अविभागप्रतिच्छेद हैं उसके अनन्तवें भागप्रमाण हैं। यहाँ पर भी पूर्ववत् उत्तरोत्तर हीनक्रम समझना चाहिये। पीत आदि तीन शुभ लेश्यावालोंका द्रव्यकी अपेक्षा प्रमाण सामान्यसे असख्यात है। तथापि पीतलेश्यावालोंसे सख्यातवें भाग पद्मलेश्यावाले हैं और पद्मलेश्यावालोसे असख्यातवें भाग शुक्ललेश्यावाले जीव हैं।

दोत्रप्रमाणकी अपेक्षा तीन शुभ लेश्यावालोका प्रमाण बताते हैं—

जोडसियादो अहिया, तिरिक्खसणिस्स सखभागो दु ।

खुडस्स अगुलस्स य, असखभाग तु तेजतियं ॥ ५४० ॥

ज्योतिष्कतोऽधिक तिर्यक्सन्नि सख्यभागस्तु ।

सूचेरङ्गुलस्य च असख्यभाग तु तेजस्त्रयम् ॥ ५४० ॥

अर्थ—ज्योतिषी देवोंके प्रमाणसे कुछ अधिक तेजोलेश्यावाले जीव हैं और समस्त तेजोलेश्यावात लोगोंमें ही स गतगुणे कम नहीं अपि तु तेजोलेश्यावाले सबों तिर्यक् जीवोंके प्रमाणसे भी गतगुणे कम पद्मलेश्यावाले जीव हैं और सूचेरङ्गुलके असख्यातवें भागप्रमाण मात्र गतलेश्यावात जीव हैं।

नावार्यं—पैमठ द्वारा पाँचसी छत्तीस प्रतरागुलका भाग जगत्प्रतरमे देनेसे जो प्रमाण शेष रहे उतने ज्योतिषी देव हैं। घनागुलके प्रथम वर्गमूलमे गुणित जगच्छेगोप्रमाण भवनवासी, ३१

तीनसौ योजनके वर्गसे भक्त जगत्प्रतरप्रमाण व्यन्तर, घनागुलके तृतीय वर्गमूलसे गुणित जगच्छ्रेणी प्रमाण सौधर्म ईशान स्वर्गके देव और पाच बार सख्यातसे गुणित पण्णट्टीप्रमाण प्रतरागुलका भाग जगत्प्रतरमे देनेसे जो प्रमाण रहे उतने तेजोलेश्यावाले तिर्यच और सख्यात तेजोलेश्यावाले मनुष्य, इन सब राशियोंके जोड़नेसे जो प्रमाण हो उतने ही समस्त तेजोलेश्यावाले जीव हैं। इन सब तेजोलेश्यावालोसे ही सख्यातगुणे कम नहीं किंतु तेजोलेश्यावाले सज्ञी तिर्यचोसे भी सख्यातगुणे कम पद्मलेश्यावाले जीव हैं और शुक्ललेश्यावाले जीव सूच्यगुलके असख्यातवें भाग प्रमाण हैं।

अब उक्त तेजोलेश्या और पद्मलेश्यावाले जीवोके प्रमाणके लिए ही स्पष्ट करते हैं—

वेसदछप्पणगुलकदिहदपदर तु जोइसियमाण ।

तस्स य सखेज्जदिम, तिरिक्खसण्णीण परिमाण ॥ ५४१ ॥

द्विशतपट्पञ्चाशगुलकृतिहितप्रतर तु ज्योतिष्कमानम् ।

तस्य च सख्येतम तिर्यक्संज्ञिना परिमाणम् ॥ ५४१ ॥

अर्थ—दो सौ छप्पन अगुलके वर्गप्रमाण ( पण्णट्टीप्रमाण = ६५५३६ ) प्रतरागुलका भाग जगत्प्रतरमे देनेसे जो प्रमाण हो उतने ज्योतिषी देव हैं और इसके सख्यातवे भागप्रमाण सज्ञी तिर्यच जीव हैं।

भावार्थ—पहले तेजोलेश्यावालोका प्रमाण ज्योतिषी देवोसे कुछ अधिक कहा था और पद्मलेश्यावालोका प्रमाण सज्ञी तिर्यचोके सख्यातवें भाग बताया था इसीजिये यहाँ दोनों राशियोंका प्रमाण बताया गया है।

तेउदु असखकप्पा, पल्लासखेज्जभागया सुक्का ।

ओहिअसंखेज्जदिमा, तेउतिया भावदो दौति ॥ ५४२ ॥

तेजोद्वया असख्यकल्पा पल्यासख्येयभागका शुक्ला ।

अवध्यसख्येया. तेजस्त्रिका भावतो भवन्ति ॥ ५४२ ॥

अर्थ—असख्यात कल्पकालके जितने समय हैं उतने ही सामान्यसे तेजोलेश्यावाले और उतने ही पद्मलेश्यावाले जीव हैं। तथापि तेजोलेश्यावालोसे पद्मलेश्यावाले सख्यातवें भाग हैं और पल्यके असख्यातवें भागप्रमाण शुक्ललेश्यावाले जीव हैं। इस प्रकार कालकी अपेक्षासे तीन शुभ लेश्याओका प्रमाण समझना चाहिये। तथा अवधिज्ञानके जितने विकल्प हैं उसके असख्यातवें भाग सामान्यसे प्रत्येक शुभ लेश्यावाले जीव हैं। तथापि तेजोलेश्यावालोसे सख्यातवे भाग पद्मलेश्यावाले और पद्मलेश्यावालोसे शुक्ललेश्यावाले असख्यातवें भाग मात्र हैं। यहाँ यह लेश्याओका प्रमाण भावकी अपेक्षासे है। इस प्रकार सख्याके द्वारा लेश्याओका वर्णन करनेवाला दसवाँ अधिकार समाप्त हुआ।

अब क्रमानुसार ग्यारहवें क्षेत्राधिकारके द्वारा लेश्याओका वर्णन करते हैं—

सट्ठाणसमृग्घादे, उववादे सन्वलोयममुहाण ।

लोयस्सासखेज्जदिभाग खेच तु तेउतिये ॥ ५४३ ॥

स्वस्थानसमुद्घाते उपपादे सर्वलोकमशुमानाम् ।

लोकस्यासख्येयभाग क्षेत्र तु तेजस्त्रिके ॥ ५४३ ॥

अर्थ—विवक्षित लेश्यावाले जीवोंके द्वारा विवक्षित पदमे रहते हुए वर्तमानमे जितना आकाश रके उसको क्षेत्र कहते हैं । यह क्षेत्र तीन अशुभ लेश्याओंका सामान्यसे स्वस्थान समुद्घात और उपपादकी अपेक्षा सर्वलोकप्रमाण है और तीन शुभलेश्याओंका क्षेत्र लोकप्रमाणके असख्यातवें भागमात्र है ।

भावाय—यह सामान्यसे कथन है, किन्तु लेश्याओंके क्षेत्रका विशेष वर्णन स्वस्थान स्वस्थान विहारवत्स्वस्थान, सात प्रकारका समुद्घात और एक प्रकारका उपपाद इस तरह दस पदोंकी अपेक्षा किया गया है । सो विशेष जिज्ञासुओंको बड़ी टीकामे देखना चाहिये ।

विवक्षित पर्यायविशिष्ट जीवके उत्पन्न होते रहने या पाये जाने योग्य क्षेत्रको स्वस्थान कहते हैं । इसके दो भेद हैं एक स्वस्थानस्वस्थान दूसरा विहारवत्स्वस्थान । विपक्षित लेश्यावाले जीवके उत्पन्न होनेके ग्राम नगर आदि क्षेत्रको स्वस्थान स्वस्थान और जहाँ तक वह जा या सकता है उसने क्षेत्रको विहारवत्स्वस्थान कहते हैं ।

शरीरसे सम्बन्धको न छोड़कर आत्माके कुछ प्रदेशोंका बाहर निकलना समुद्घात कहा जाता है । निमित्त भेदके अनुसार वह सात प्रकारका है । यथा वेदना, कपाय, वैक्रियिक, मारणान्तिक, तैजस, आहारक और केवल । पीडा-वेदनाके निमित्तसे आत्मप्रदेशोंका शरीरसे बाहर निकलना वेदनासमुद्घात है । क्रोधादिके वश प्रदेशोंका बाहर निकलना कपायसमुद्घात है । विक्रियाके द्वारा प्रदेशोंका बाहर निकलना वैक्रियिकसमुद्घात है । मरणसे पहले नवीन जन्मके योग्य क्षेत्रका स्पर्श करके आनेके लिये प्रदेशोंके बाहर निकलनेको मारणान्तिक समुद्घात कहते हैं । शुभ या अशुभ तैजस ऋद्धिके द्वारा निकलनेवाले तैजसशरीरके साथ आत्मप्रदेशोंके बाहर निकलनेको तैजससमुद्घात कहते हैं । ऋद्धिधारी प्रमत्त मुनियोंके मस्तकसे निकलनेवाले आहारक शरीरके द्वारा आत्मप्रदेशोंके बाहर निकलनेको आहारक समुद्घात कहते हैं । आयुस्थितिके बराबर शेष तीन अघातकर्मोंकी स्थिति करनेके लिए केवली भगवान्के जो दण्ड कपाट आदिरूप क्रियाके द्वारा प्रदेश बाहर निकलते हैं उसको केवल समुद्घात कहते हैं ।

पूर्वमव-पर्यायको छोड़कर और उत्तर पर्यायके शरीरको ग्रहण करनेसे पूर्व जो प्रवृत्ति होती है उसको उपपाद कहते हैं ।

इन दस पदोंमेंसे किस-किस पदमे किस-किस लेश्याका कितना-कितना क्षेत्रप्रमाण है यह विशेष जिज्ञासुओंको आगमके अनुसार जीवप्रबोधिनी टीका आदिसे समझ लेना चाहिए ।

उपपादक्षेत्रके निकालनेके लिये सूत्र कहते हैं—

मरदि असखेज्जदिम, तस्सासखा य विग्गहे होंति ।

तस्सासख दूरे उववादे तस्स खु असख ॥ ५४४ ॥

त्रिपते असख्येय तस्यासख्याएच विग्रहे भवन्ति ।

तस्यासख्य दूरे उपपादे तस्य खलु असख्यम् ॥ ५४४ ॥

अर्थ—धनागुलके तृतीय वर्गमूलका जगच्छेणीसे गुणा करनेपर जो प्रमाण हो उसने सोधर्म

और ईशान स्वर्गके जीवोंका प्रमाण है। इसमें पल्यके असख्यातवें भागका भाग देनेसे लब्ध एक भागप्रमाण प्रतिसमय मरनेवाले जीव हैं। मरनेवाले जीवोंके प्रमाणमें पल्यके असख्यातवे भागका भाग देनेसे जो बहुभागका प्रमाण रहे उतने विग्रहगति करनेवाले जीव हैं। विग्रहगतिवाले जीवोंके प्रमाणमें पल्यके असख्यातवें भागका भाग देनेसे जो बहुभागका प्रमाण हो उतने मारणान्तिक समुद्धातवाले जीव हैं। इसमें भी पल्यके असख्यातवे भागका भाग देनेसे लब्ध एकभाग प्रमाण दूर मारणान्तिक समुद्धातवाले जीव हैं। इसमें भी पल्यके असख्यातवें भागका भाग देनेसे लब्ध एक भागप्रमाण उपपाद जीव हैं। यहाँपर तिर्यञ्चोकी उत्पत्तिको अपेक्षासे एक जीवसम्बन्धी प्रदेश फैलनेकी अपेक्षा डेढ राजू लम्बा सख्यात सूच्यगुलप्रमाण चौड़ा वा ऊँचा क्षेत्र है, इसके वन क्षेत्र-फलको उपपाद जीवोंके प्रमाणसे गुणा करनेपर जो प्रमाण हो उतना ही उपपाद क्षेत्रका प्रमाण है।

**भावार्थ—**जिस स्थानवाले जीवोंका क्षेत्र निकालना हो उस स्थानवाले जीवोंकी सख्याका अपनी-अपनी एक जीवसम्बन्धी अवगाहनाके प्रमाणसे अथवा जहाँ तक एक जीव गमन कर सकता है उस क्षेत्रप्रमाणसे गुणा करनेपर जो प्रमाण हो सामान्यसे उतना ही उनका क्षेत्र कहा जाता है। यहाँपर पीतलेश्यासम्बन्धी क्षेत्रका प्रमाण बताया है और वह भी मध्यलोकसे दूर सीधमें ईशान स्वर्गवर्ती जीवोंके अधिक क्षेत्रको दृष्टिमें रखकर बताया गया है। पद्मलेश्यामें तथा शुक्ललेश्यामें भी क्षेत्रका प्रमाण इस ही प्रकारसे होता है। कुछ विशेषता है सो बड़ी टीकासे देखना।

**सुक्लरस समुद्धादे, असखलोगा य सव्वलोगो य ।**

**शुक्लाया समुद्धाते असख्यलोकाश्च सर्वलोकश्च ।**

**अर्थ—**इस सूत्रके इस पूर्वार्धमें शुक्ललेश्याका क्षेत्र लोकके असख्यात भागोंमेंसे एक भागको छोड़कर क्षेत्र बहुभागप्रमाण वा सर्वलोक बताया है सो केवलसमुद्धातकी अपेक्षासे है।

**भावार्थ—**शुक्ललेश्याका क्षेत्र केवलसमुद्धातके सिवाय दूसरे स्थानोंमें पहले कहीं गई विधिके अनुसार ही समझना।

**क्रमप्राप्त स्पर्शाधिकारका वर्णन करते हैं—**

**फास सव्व लोय, तिट्ठाणे असुहलेस्साण ॥ ५४५ ॥**

**स्पर्शं सर्वो लोकस्त्रिस्थाने अशुभलेश्यानाम् ॥ ५४५ ॥**

**अर्थ—**कृष्ण आदि तीन अशुभ लेश्यावाले जीवोंका स्पर्श स्वस्थान, समुद्धात, उपपाद, इन तीन स्थानोंमें सामान्यसे सर्वलोक है।

**भावार्थ—**वर्तमानमें जितने प्रदेशोंमें जीव रहे उतनेको क्षेत्र कहते हैं और भूत तथा वर्तमान कालमें जितने प्रदेशोंमें जीव रहा हो और रहे उतनेको स्पर्श कहते हैं। सो तीन अशुभ-लेश्यावाले जीवोंका स्पर्श उक्त तीन स्थानोंमें सामान्यसे सर्वलोक है। विशेषकी अपेक्षासे कृष्ण-लेश्यावालोकका दस स्थानोंमेंसे स्वस्थानस्वस्थान, वेदना, कपाय, मारणान्तिक समुद्धात तथा उपपादस्थानमें सर्वलोकप्रमाण स्पर्श है। सख्यात सूच्यगुलको जगत्प्रतरसे गुणा करनेपर जो प्रमाण उत्पन्न हो उतना विहारवत्स्वस्थानसे स्पर्श है। एक राजू लम्बा चौड़ा और सख्यात सूच्यगुल ऊँचे तिर्यक् लोकका क्षेत्रफल यही होता है और यही यहाँ स्पर्शका प्रमाण है, क्योंकि गमन क्रिया युक्त कृष्णलेश्यावाले त्रस जीव इस तिर्यक्लोकमें ही पाये जाते हैं। तथा वैक्रियिक समुद्धातमें लोकके



संख्यातवे भागप्रमाण<sup>१</sup> स्पर्श है । इस लेख्यामे तैजस आहारक और केवल समुद्घात नहीं होता । कृष्णलेख्याके समान ही नील तथा कापोतलेख्याका भी स्पर्श समझना ।

तेजोलेख्यामे स्पर्शका वर्णन करते हैं—

तेजस्य य सद्भाणे, लोमस्स असखभागमेत्त तु ।

अडचोइसभागा वा, देसूणा होंति णियमेण ॥ ५४६ ॥

तेजसश्च स्वस्थाने लोकस्य असख्यभागमात्र तु ।

अष्ट चतुर्दशभागा वा देशोना भवन्ति नियमेन ॥ ५४६ ॥

अर्थ—पीतलेख्याका स्वस्थानस्वस्थानकी अपेक्षा लोकके असख्यातवे भागप्रमाण स्पर्श है और विहारवत्स्वस्थानकी अपेक्षा त्रसनालीके चौदह भागोमेसे कुछ कम आठ भागप्रमाण स्पर्श है ।

एव तु समुग्धादे, णव चोइसभागय च किंचूण ।

उववादे पढमपद, दिवड्ढचोइस य किंचूण ॥ ५४७ ॥

एव तु समुद्घाते नव चतुर्दशभागश्च किञ्चदून ।

उपपादे प्रथमपद अर्धचतुर्दश च किञ्चिच्चर्द्धनम् ॥ ५४७ ॥

अर्थ—विहारवत्स्थानकी तरह समुद्घातमे भी त्रसनालीके चौदह भागोमेसे कुछ कम आठ भागप्रमाण स्पर्श है तथा मारणान्तिक समुद्घातकी अपेक्षा चौदह भागोमेसे कुछ कम नव भाग-प्रमाण स्पर्श है । और उपपाद स्थानमे चौदह भागोमेसे कुछ कम डेढ भागप्रमाण स्पर्श है । इस प्रकार यह पीतलेख्याका स्पर्श सामान्यसे तीन स्थानोम बताया है ।

डेढ-डेढ गायामे पद्म तथा शुक्ललेख्याका स्पर्श बताते हैं—

पम्मस्स य सद्भाणसमुग्धाददुगेसु होदि पढमपद ।

अड चोइस भागा वा, देसूणा होंति णियमेण ॥ ५४८ ॥

पद्यायाश्च स्वस्थानसमुद्घातद्विक्रयो भवति प्रथमपदम् ।

अष्ट चतुर्दश भागा वा देशोना भवन्ति नियमेन ॥ ५४८ ॥

अर्थ—पद्मलेख्याका विहारवत्स्वस्थान, वेदना कषाय तथा वैक्रियिक समुद्घातमे चौदह भागोमेसे कुछ कम आठ भागप्रमाण स्पर्श है । मारणान्तिक समुद्घातमे चौदह भागोमेसे कुछ कम आठ भागप्रमाण ही स्पर्श है, क्योंकि पद्मलेख्यावाले भी देव पृथ्वी जल और वनस्पतिमे उत्पन्न होते हैं । तैजस तथा आहारक समुद्घातमें सख्यात घनागुलप्रमाण स्पर्श है । यहाँ पर “च” शब्द का ग्रहण किया है, इसलिये स्वस्थानस्वस्थानमें लोकके असख्यातभागोमेसे एक भागप्रमाण स्पर्श है ।

उववादे पढमपदं, णवचोइसभागय च देसूण ।

सुक्करस य तिद्भाणे, पढमो छच्चोइसा हीणा ॥ ५४९ ॥

उपपादे प्रथमपद पञ्चचतुर्दशभागकश्च देशोन ।

शुक्लायाश्च त्रिस्थाने प्रथम पदचतुर्दश हीना ॥ ५४९ ॥

अर्थ—पद्मलेश्या शतार सहस्रार स्वर्गपर्यन्त सम्भव है और शतार सहस्रार स्वर्ग मध्यलोके पाँच राज ऊपर है, इसलिये उपपादकी अपेक्षासे पद्मलेश्याका स्पर्श त्रिस्थानालीके चौदह भागमेंसे कुछ कम पाँच भागप्रमाण है । शुक्ललेश्यावाले जीवोंका स्वस्थानस्वस्थानमें तेजोलेश्याकी तरह लोकके असख्यातवे भागप्रमाण स्पर्श है और विहारवत्स्वस्थान तथा वेदना कपाय वैक्रियिक मारणान्तिक समुद्धात और उपपाद इन तीन स्थानोंमें चौदह भागोंमेंसे कुछ कम छह भाग प्रमाण स्पर्श है । तैजस तथा आहारक समुद्धातमें सख्यात घनागुलप्रमाण स्पर्श है ।

णवरि समुद्धादम्मि य, संखातीदा हवति भागा वा ।

सव्वो वा खलु लोगो फासो होदित्ति णिदिट्ठो ॥ ५५० ॥

नवरि समुद्धाते च सख्यातीता भवन्ति भागा वा ।

सर्वो वा खलु लोक स्पर्शो भवतीति निदिष्ट ॥ ५५० ॥

अर्थ—केवल समुद्धातमें विशेषता है, वह इस प्रकार है कि दण्ड समुद्धातमें स्पर्श क्षेत्रकी तरह सख्यात प्रतरागुलसे गुणित जगच्छ्रेणीप्रमाण है । स्थित वा उपविष्ट कपाट समुद्धातमें सख्यातसूच्यगुलमात्र जगत्प्रतर प्रमाण है । प्रतर समुद्धातमें लोकके असख्यात भागोंमेंसे एक भागको छोड़कर शेष बहु भागप्रमाण स्पर्श है तथा लोकपूर्ण समुद्धातमें सर्वलोकप्रमाण स्पर्श है ।

भावार्थ—केवलसमुद्धातके चार भेद हैं—दण्ड कपाट प्रतर लोकपूर्ण । दण्ड समुद्धातके भी दो भेद हैं, एक स्थित दूसरा उपविष्ट और स्थित तथा उपविष्टके भी आरोहक अवरोहककी अपेक्षा दो-दो भेद हैं । कपाट समुद्धातके चार भेद हैं, १ पूर्वाभिमुख स्थित, २ उत्तराभिमुख स्थित, ३ पूर्वाभिमुख-उपविष्ट, ४ उत्तराभिमुख-उपविष्ट । इन चारोंमेंसे प्रत्येकके आरोहक अवरोहककी अपेक्षा दो-दो भेद हैं तथा प्रतर और लोकपूर्णका एक-एक ही भेद है ।

यहाँ पर जो दण्ड और कपाट समुद्धातका स्पर्श बताया है वह आरोहक और अवरोहककी अपेक्षा दो भेदोंमें से एक ही भेदका है, क्योंकि एक जीव समुद्धात अवस्थामें जितने क्षेत्रका आरोहण अवस्थामें स्पर्श करता है उतने ही क्षेत्रका अवरोहण अवस्थामें भी स्पर्श करता है । इसलिये यदि आरोहण और अवरोहण दोनों अवस्थाओंका सामान्य स्पर्श जानना हो तो दण्ड और कपाट दोनों ही का उक्त अपने-अपने प्रमाणसे दूना-दूना स्पर्श समझ लेना चाहिये । प्रतर समुद्धातमें लोकके असख्यातवे भागप्रमाण वातवलयका स्थान छूट जाता है, इसलिये यहाँपर लोकके असख्यात भागोंमेंसे एक भागको छोड़कर शेष बहुभागप्रमाण स्पर्श है । लोकपूर्ण समुद्धातमें लोकाकाशका एक भी प्रदेश स्पर्श करनेसे नहीं छूटता इसलिये उसका सम्पूर्ण लोकप्रमाण स्पर्श है ।

॥ इति स्पर्शाधिकार ॥

ॐ

क्रमप्राप्त लेश्याओंके कालाधिकारका दो गाथाओंमें वर्णन करते हैं—

कालो छल्लेस्साण, णाणाजीव पडुच्च सव्वन्ना ।

अतोमुहुत्तमवर, एग जीव पडुच्च हवे ॥ ५५१ ॥

कालः षड्लेख्याना नानाजीव प्रतीत्य सर्वाद्धा ।

अन्तर्मुहूर्तोऽवर एक जीव प्रतीत्य भवेत् ॥ ५५१ ॥

अर्थ—नाना जीवोंकी अपेक्षा कृष्ण आदि छहो लेख्याओंका सर्व काल है, क्योंकि छहो लेख्याएँ ससारमे सदा पाई जाती हैं। सामान्यतया किसी भी लेख्यासे रहित कोई काल नहीं है। तथा एक जीवकी अपेक्षा सम्पूर्ण लेख्याओंका जघन्य काल अन्तर्मुहूर्तमान है।

उवहीण तेत्तीस, सत्तर सत्तेव होति दो चैव ।

अद्वारस तेत्तीसा, उक्कस्सा हांति अदिरेया ॥ ५५२ ॥

उद्वीना त्रयस्त्रिंशत् सप्तदश सत्तेव भवन्ति द्वौ चैव ।

अष्टादश त्रयस्त्रिंशत् उत्कृष्टा भवन्ति अतिरेका ॥ ५५२ ॥

अर्थ—उत्कृष्ट काल कृष्णलेख्याका तेत्तीस सागर, नीललेख्याका सत्रह सागर, कापोतलेख्याका सात सागर, पीतलेख्याका दो सागर, पद्मलेख्याका अठारह सागर, शुक्ललेख्याका तेत्तीस सागर और कुछ अधिक है।

भावार्थ—यह अविकका सम्बन्ध छहो लेख्याओंके उत्कृष्ट कालके साथ-साथ करना चाहिए। जैसे कृष्ण लेख्याका तेत्तीस सागरसे कुछ अधिक, नीललेख्याका सत्रह सागरसे कुछ अधिक, इत्यादि। क्योंकि यह उत्कृष्ट कालका वर्णन देव और नारकियोंकी अपेक्षासे है। सो जिस पर्यायको छोड़कर देव या नारकी उत्पन्न हो उस पर्यायके अन्तर्के अन्तर्मुहूर्तमे तथा देव नारक पर्यायको छोड़कर जिस पर्यायमे उत्पन्न हो उस पर्यायके आदिके अन्तर्मुहूर्तमे वही लेख्या होती है। इस ही लिए छहो लेख्याओंके उत्कृष्ट कालप्रमाणमे दो दो अन्तर्मुहूर्तका काल अधिक अधिक समझना। तथा पीत और पद्मलेख्याके कालमे कुछ कम आवा सागर भी अविक होता है। जैसे सोधर्म और ईशान स्वर्गमे दो सागरकी आयु है। परन्तु यदि कोई धातायुष्क<sup>१</sup> सम्यग्दृष्टि सोधर्म और ईशान स्वर्गमे उत्पन्न हो तो उसकी अन्तर्मुहूर्त कम ढाई सागरकी भी आयु हो सकती है। इस ही तरह धातायुष्क मिथ्यादृष्टिकी पर्यके असख्यातव भागप्रमाण आयु अधिक हो सकती है। परन्तु यह अविकपना सोधर्म स्वर्गसे लेकर सहस्रार स्वर्ग पर्यन्त हो है, क्योंकि आगे धातायुष्क जीव उत्पन्न नहीं होता। सहस्रारके ऊपर जितना आयुका प्रमाण बताया है उसना ही लेख्याका काल समझना चाहिये।

॥ इति कालाधिकारः ॥



दो गायत्रीशोमे अन्तर अधिकारका वर्णन करते हैं—

अतरमवरुक्कस्स, किण्हत्तिपाण गृहुत्तअतं तु ।

उवहीण तेत्तीस, अहिय होदि ति णिदिड्ड ॥ ५५३ ॥

१ ऊपरकी अधिक आयु वाचकर पीछे परिणाम विशेषके द्वारा स्थितिका अपवर्तन-घात करनेवालेको धातायुष्क कहते हैं।

उपपादे प्रथमपद पञ्चचतुर्दशभागकश्च देशो न ।

शुक्लायाश्च त्रिस्थाने प्रथम पदचतुर्दश हीना ॥ ५४९ ॥

अर्थ—पद्मलेश्या शतार सहस्रार स्वर्गपर्यन्त सम्भव है और शतार सहस्रार स्वर्ग मध्यलोकसे पाँच राजू ऊपर है, इसलिये उपपादकी अपेक्षासे पद्मलेश्याका स्पर्श त्रसनालोके चौदह भागमेंसे कुछ कम पाँच भागप्रमाण है । शुक्ललेश्यावाले जीवोंका स्वस्थानस्वस्थानमे तेजोलेश्याकी तरह लोकके असख्यातवें भागप्रमाण स्पर्श है और विहारवत्स्वस्थान तथा वेदना कपाप वैक्रियिक मारणान्तिक समुदघात और उपपाद इन तीन स्थानोमे चौदह भागोमेंसे कुछ कम छह भाग प्रमाण स्पर्श है । तैजस तथा आहारक समुदघातमे सख्यात घनागुलप्रमाण स्पर्श है ।

णवरि समुग्धादग्नि य, संखातीदा हवति भागा वा ।

सच्चो वा खलु लोगो फासो होदिति णिहिद्वो ॥ ५५० ॥

नवरि समुदघाते च सख्यातीता भवन्ति भागा वा ।

सर्वो वा खलु लोक स्पर्शो भवतीति निदिष्ट ॥ ५५० ॥

अर्थ—केवल समुदघातमे विशेषता है, वह इस प्रकार है कि दण्ड समुदघातमें स्पर्श क्षेत्रकी तरह सख्यात प्रतरागुलसे गुणित जगच्छणीप्रमाण है । स्थित वा उपविष्ट कपाट समुदघातमें सख्यातसूच्यगुलमात्र जगत्प्रतर प्रमाण है । प्रतर समुदघातमें लोकके असख्यात भागोमेंसे एक भागको छोड़कर शेष बहु भागप्रमाण स्पर्श है तथा लोकपूर्ण समुदघातमें सर्वलोकप्रमाण स्पर्श है ।

भावार्थ—केवलसमुदघातके चार भेद हैं—दण्ड कपाट प्रतर लोकपूर्ण । दण्ड समुदघातके भी दो भेद हैं, एक स्थित दूसरा उपविष्ट और स्थित तथा उपविष्टके भी आरोहक अवरोहककी अपेक्षा दो-दो भेद हैं । कपाट समुदघातके चार भेद हैं, १ पूर्वाभिमुख स्थित, २ उत्तराभिमुख स्थित, ३ पूर्वाभिमुख-उपविष्ट, ४ उत्तराभिमुख-उपविष्ट । इन चारोंमेंसे प्रत्येकके आरोहक अवरोहककी अपेक्षा दो-दो भेद हैं तथा प्रतर और लोकपूर्णका एक-एक ही भेद है ।

यहाँ पर जो दण्ड और कपाट समुदघातका स्पर्श बताया है वह आरोहक और अवरोहककी अपेक्षा दो भेदोंमें से एक ही भेदका है, क्योंकि एक जीव समुदघात अवस्थामें जितने क्षेत्रका आरोहण अवस्थामें स्पर्श करता है उतने ही क्षेत्रका अवरोहण अवस्थामें भी स्पर्श करता है । इसलिये यदि आरोहण और अवरोहण दोनों अवस्थाओंका सामान्य स्पर्श जानना हो तो दण्ड और कपाट दोनों ही का उक्त अपने-अपने प्रमाणसे दूना-दूना स्पर्श समझ लेना चाहिये । प्रतर समुदघातमें लोकके असख्यातवें भागप्रमाण वातवलयका स्थान छूट जाता है, इसलिये यहाँपर लोकके असख्यात भागोमेंसे एक भागको छोड़कर शेष बहुभागप्रमाण स्पर्श है । लोकपूर्ण समुदघातमें लोकाकाशका एक भी प्रदेश स्पर्श करनेसे नहीं छूटता इसलिये उसका सम्पूर्ण लोकप्रमाण स्पर्श है ।

॥ इति स्पर्शाधिकार ॥

०

क्रमप्राप्त लेश्याओके कालाधिकारका दो गाथाओंमें वर्णन करते हैं—

कालो छल्लेस्साण, णाणाजीवं पडुच्च सच्चद्धा ।

अतोमुहुचमवर, एग जीव पडुच्च हवे ॥ ५५१ ॥

काल पटुलेश्याना नानाजीव प्रतीत्य सर्वाद्वा ।

अन्तर्मुहूर्तोऽवर एक जीव प्रतीत्य भवेत् ॥ ५५१ ॥

अर्थ—नाना जीवोंकी अपेक्षा कृष्ण आदि छोटी लेश्याओंका सर्व काल है, क्योंकि छोटी लेश्याएँ ससारमे सदा पाई जाती हैं। सामान्यतया किसी भी लेश्यासे रहित कोई काल नहीं है। तथा एक जीवकी अपेक्षा सम्पूर्ण लेश्याओंका ज्वन्य काल अन्तर्मुहूर्तमात्र है।

उवहीण तेचीस, सत्तर सत्तेव होंति दो चैव ।

अद्धारस तेचीसा, उक्कस्सा होंति अदिरेया ॥ ५५२ ॥

उदवीना त्रयस्त्रिंशत् सप्तदश सत्तेव भवन्ति द्वौ चैव ।

अष्टादश त्रयस्त्रिंशत् उत्कृष्टा भवन्ति अतिरेका ॥ ५५२ ॥

अर्थ—उत्कृष्ट काल कृष्णलेश्याका तेतोस सागर, नीललेश्याका सत्रह सागर, कापोतलेश्याका सात सागर, पीतलेश्याका दो सागर, पद्मलेश्याका अठारह सागर, शुक्ललेश्याका तेतोस सागर और कुछ अधिक है।

भाषार्थ—यह अधिकका सम्बन्ध छोटी लेश्याओंके उत्कृष्ट कालके साथ-साथ करना चाहिए। जैसे कृष्ण लेश्याका तेतोस सागरसे कुछ अधिक, नीललेश्याका सत्रह सागरसे कुछ अधिक, इत्यादि। क्योंकि यह उत्कृष्ट कालका वर्णन देव और नारकियोंकी अपेक्षासे है। सो जिस पर्यायको छोड़कर देव या नारकी उत्पन्न हो उस पर्यायके अन्तर्के अन्तर्मुहूर्तमे तथा देव नारक पर्यायको छोड़कर जिस पर्यायमे उत्पन्न हो उस पर्यायके आदिके अन्तर्मुहूर्तमे वही लेश्या होती है। इस ही लिए छोटी लेश्याओंके उत्कृष्ट कालप्रमाणमे दो दो अन्तर्मुहूर्तका काल अधिक अधिक समझना। तथा पीत और पद्मलेश्याके कालमे कुछ कम आना सागर भी अधिक होता है। जैसे शीवर्म और ईशान स्वर्गमे दो सागरकी आयु है। परन्तु यदि कोई घातायुष्क<sup>१</sup> सम्यग्दृष्टि सौधर्म और ईशान स्वर्गमे उत्पन्न हो तो उसकी अन्तर्मुहूर्त कम ढाई सागरकी भी आयु हो सकती है। इस ही तरह घातायुष्क मिथ्यादृष्टिकी पक्षके असंख्यातव भागप्रमाण आयु अधिक हो सकती है। परन्तु यह अधिकपना सौधर्म स्वर्गसे लेकर सहस्रार स्वर्ग पर्यन्त ही है, क्योंकि आगे घातायुष्क जीव उत्पन्न नहीं होता। सहस्रारके ऊपर जितना आयुका प्रमाण बताया है उतना ही लेश्याका काल समझना चाहिये।

॥ इति कालाधिकार ॥

७

दो गाथाओंमे अन्तर अधिकारका वर्णन करते हैं—

अतरमवरुक्कस्स, किण्हतियाण मुहुत्तयत्तं तु ।

उवहीण तेचीस, अहिय होदि ति निदिट्ठ ॥ ५५३ ॥

१ ऊपरकी अधिक आयु बाँधकर पीछे परिणाम विशेषके द्वारा स्थितिका अपवर्तन-वास्त करनेवालेको घातायुष्क कहते हैं।

तेउतियाण एव, णवरि य उक्कस्सविरहकालो दु ।

योगलपरिवट्टा हु असखेज्जा होंति णियमेण ॥ ५५४ ॥

अन्तरमवरोत्कृष्ट कृष्णत्रयाणा मूहूर्तान्तस्तु ।

उदधीना त्रयस्त्रिंशदधिक भवतीति निर्दिष्टम् ॥ ५५३ ॥

तेजस्त्रयाणामेव नवरि च उत्कृष्टविरहकालस्तु ।

पुद्गलपरिवर्ता हि असंख्येया भवन्ति नियमेन ॥ ५५३ ॥

अर्थ—कृष्ण आदि तीन अशुभ लेख्याओका जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्तमात्र है । और उत्कृष्ट अन्तर कुछ अधिक तैतीस सागर होता है । पीत आदि तीन शुभ लेख्याओका अन्तर भी इस ही प्रकार है, परन्तु कुछ विशेषता है । शुभ लेख्याओका उत्कृष्ट अन्तर नियमसे असंख्यात पुद्गल परिवर्तन है ।

भावार्थ—किसी विवक्षित एक लेख्याको छोड़कर दूसरी लेख्यारूप परिणमन करके जितने कालमे फिरसे उसी विवक्षित लेख्यारूप परिणमन करे उतने मध्यवर्ती कालको विवक्षित लेख्याका विरहकाल या अन्तर कहते हैं । इस प्रकारका कृष्णलेख्याका जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्तमात्र है । उत्कृष्ट अन्तर दस अन्तर्मुहूर्त और आठ वर्ष कम एक कोटिपूर्व वर्ष अधिक तैतीस सागरप्रमाण है । इस ही प्रकार नील तथा कापोतलेख्याका भी अन्तर जानना । परन्तु इतनी विशेषता है कि नील लेख्याके अन्तरमे आठ अन्तर्मुहूर्त और कापोतलेख्याके अन्तरमे छह अन्तर्मुहूर्त ही अधिक हैं । अब शुभ लेख्याओका उत्कृष्ट अन्तर दृष्टातद्वारा बताते हैं । कोई जीव पीत लेख्याको छोड़कर क्रमसे एक-एक अन्तर्मुहूर्तमात्रतक कपोत नील कृष्ण लेख्याको प्राप्त हुआ, इसके बाद एकेन्द्रिय अवस्थामे आवलीके असंख्यातवें भागप्रमाण पुद्गलद्वयपरिवर्तनोका जितना काल हो उतने काल पर्यन्त भ्रमण कर विकलेन्द्रिय हुआ, यहाँपर भी उत्कृष्टतासे सख्यात हजार वर्ष तक भ्रमण किया । पीछे पचेन्द्रिय होकर प्रथम समयसे एक-एक अन्तर्मुहूर्तमे क्रमसे कृष्ण नील कपोत लेख्याको प्राप्त होकर पीत लेख्याको प्राप्त हुआ । इस प्रकारके जीवके पीत लेख्याका उत्कृष्ट अन्तर छह अन्तर्मुहूर्त और सख्यात हजार वर्ष अधिक आवलीके असंख्यातवें भागप्रमाण पुद्गलद्वय-परावर्तनप्रमाण होता है । पद्म लेख्याका उत्कृष्ट अन्तर इस प्रकार है कि कोई पद्मलेख्यावाला जीव पद्मलेख्याको छोड़कर अन्तर्मुहूर्त तक पीत लेख्यामें रहकर पत्यके असंख्यातवें भाग अधिक दो सागरकी आयुके साथ सौवर्ग ईशान स्वर्गमें उत्पन्न हुआ । वहाँसे चयकर पूर्ववत् एकेन्द्रिय अवस्थामें आवलीके असंख्यातवें भागप्रमाण पुद्गलपरावर्तनोके कालका जितना प्रमाण है उतने काल तक भ्रमण किया । पीछे विकलेन्द्रिय होकर सख्यात हजार वर्ष तक भ्रमण किया । पीछे पचेन्द्रिय होकर भवके प्रथम समयसे लेकर एक-एक अन्तर्मुहूर्ततक क्रमसे कृष्ण नील कापोत पीत लेख्याको प्राप्त होकर पद्मलेख्याको प्राप्त हुआ । इस तरहके जीवके पाँच अन्तर्मुहूर्त और पत्यके असंख्यातवें भाग अधिक दो सागर तथा सख्यात हजार वर्ष अधिक आवलीके असंख्यातवें भागप्रमाण पुद्गलपरावर्तन मात्र पद्मलेख्याका उत्कृष्ट अन्तर होता है । शुक्ल लेख्याका उत्कृष्ट अन्तर इस प्रकार है कि कोई शुक्ल लेख्यावाला जीव शुक्ललेख्याको छोड़कर क्रमसे एक-एक अन्तर्मुहूर्त तक पद्म पीत लेख्याको प्राप्त होकर सौवर्ग ईशान स्वर्गमें उत्पन्न होकर तथा वहाँपर पूर्वार्क प्रमाण काल तक रह कर पीछे एकेन्द्रिय अवस्थामें पूर्वार्क प्रमाण काल तक भ्रमण कर पीछे विकलेन्द्रिय होकर भी पूर्वार्क प्रमाण

काल तक भ्रमण करके क्रमसे पवेन्द्रिय होकर प्रथम समयसे लेकर एक-एक अन्तर्मुहूर्त तक क्रमसे कृष्ण नील कापोत पीत पद्म लेश्याको प्राप्त होकर शुक्ल लेश्याको प्राप्त हुआ। इस तरहके जीवके सात अन्तर्मुहूर्त सख्यात हजार वर्ष और पक्ष्यके असख्यातवर्ष भाग अधिक दो सागर अधिक आबलोके असख्यातवर्ष भागप्रमाण पुद्गलपरावर्तनमात्र शुक्ललेश्याका अन्तर होता है।

॥ इति अतराधिकार ॥

क्रमप्राप्त भाव और अल्पबहुत्व अधिकारका वर्णन करते हैं—

भावादो छल्लेस्सा, ओदइया होंति अप्पवहुम तु ।

द्वयप्रमाणे सिद्ध, इदि लेस्सा वणिणदा होंति ॥ ५५५ ॥

भावत षड्लेश्या ओदयिका भवन्ति अल्पबहुक तु ।

द्रव्यप्रमाणे सिद्धमिति लेश्या वर्णिता भवन्ति ॥ ५५५ ॥

अर्थ—भावको अपेक्षा छोटी लेश्याएँ ओदयिक हैं, क्योंकि कपायसे अनुरजित योगपरिणाम-को ही लेश्या कहते हैं और ये दोनों अपने-अपने योग्य कर्मके उदयसे होते हैं। तथा लेश्याओंका अल्पबहुत्व, पहले लेश्याओंका जो सख्या अधिकारमे द्रव्यप्रमाण बताया है उसीसे सिद्ध है। इनमे सबसे अल्प शुक्ललेश्यावाले हैं, फिर भी उनका प्रमाण असख्यात है, इनसे असख्यातगुणे पद्मलेश्यावाले और इनसे भी असख्यातगुणे पीतलेश्यावाले जीव हैं। पीत लेश्यावालोसे अनन्त-नन्तगुणे कपोतलेश्यावाले हैं, इनसे कुछ अधिक नील लेश्यावाले और इनसे भी कुछ अधिक कृष्णलेश्यावाले जीव हैं।

॥ इति भावाल्पबहुत्वाधिकारी ॥

इस प्रकार सोलह अधिकारोंके द्वारा लेश्याओंका वर्णन करके अब लेश्यारहित जीवोंका वर्णन करते हैं—

किण्हादिलेस्सरहिया, ससारविणिग्गया अणतसुहा ।

सिद्धिपुर सपत्ता, अलेस्सिया ते मुणेयव्या ॥ ५५६ ॥

कृष्णादिलेश्यारहिता ससारविनिर्गता अनतसुखा ।

सिद्धिपुर सप्राप्ता अलेश्यास्ते ज्ञातव्या ॥ ५५६ ॥

अर्थ—जो कृष्ण आदि छोटी लेश्याओंसे रहित है, अतएव जो पञ्च परिवर्तनरूप ससारसमुद्रके पारको प्राप्त हो गये हैं तथा जो अतीन्द्रिय अनन्त सुखसे तृप्त हैं, आत्मोपलविरूप सिद्धिपुरीको जो प्राप्त हो गये हैं उन जीवोंको त्रयोमकेवली या सिद्ध भगवान् कहते हैं।

भावाय—जो अनन्त सुखको प्राप्तकर ससारसे सर्वथा रहित होकर सिद्धिपुरको प्राप्त हो गये हैं वे जीव सर्वथा लेश्याओंसे रहित होते हैं, अतएव उनको अलेश्य-सिद्ध कहते हैं, क्योंकि लेश्याओंका सम्बन्ध कपाय और योगसे है अतएव जहाँतक कपायोंके उदयस्थान और योगप्रवृत्ति पाई जाती है वहाँतक लेश्याएँ भी मानी जाती हैं, इनके ऊपर चौदहवें गुणस्थान एव सिद्धअवस्था में इनका सर्वथा अभाव है, अतएव ये दोनों ही स्थान अलेश्य हैं।

॥ इति लेश्याप्ररूपणा समाप्ता ॥

क्रमप्राप्त भव्यमार्गणाका वर्णन करते हैं—

भविया सिद्धी जेसि, जीवाण ते हवति भवसिद्धा ।

तव्विवरीयाऽभव्वा, ससारादो ण सिज्झति ॥ ५५७ ॥

भव्या सिद्धियेष्वा जीवाना ते भवन्ति भवसिद्धा ।

तद्विपरीता अभव्या ससारान्न सिध्यन्ति ॥ ५५७ ॥

अर्थ—जिन जीवोंकी अनन्त चतुष्टयरूप सिद्धि होनेवाली हो अथवा जो उसको प्राप्तिके योग्य हो उनको भवसिद्ध कहते हैं । जिनमें इन दोनोंमेंसे कोई भी लक्षण घटित न हो उन जीवोंको अभव्यसिद्ध कहते हैं ।

भावार्थ—कितने हो भव्य ऐसे हैं जो मुक्ति प्राप्तिके योग्य हैं, परन्तु कभी मुक्त न होंगे, जैसे बन्ध्यापनेके दोपसे रहित विधवा सती स्त्रीमें पुत्रोत्पत्तिकी योग्यता है, परन्तु उसके कभी पुत्र उत्पन्न नहीं होगा । इसके सिवाय कोई भव्य ऐसे हैं जो नियमसे मुक्त होंगे । जैसे बन्ध्यापनेके दोपसे रहित स्त्रीके निमित्त मिलनेपर नियमसे पुत्र उत्पन्न होगा । इस तरह योग्यताभेदके कारण भव्य दो प्रकारके हैं । इन दोनों योग्यताओंसे जो रहित हैं उनको अभव्य कहते हैं । जैसे बन्ध्या स्त्रीके निमित्त मिले चाहे न मिले, परन्तु पुत्र उत्पन्न नहीं हो सकता है ।

जिनमें मुक्तिप्राप्तिकी योग्यता है उनको भव्यसिद्ध कहते हैं इस अर्थको दृष्टान्तद्वारा स्पष्ट करते हैं—

भव्वत्तणस्स जोग्गा, जे जीवा ते हवति भवसिद्धा ।

ण हु मलविगमे णियमा, ताणं कणओवलानामिव ॥ ५५८ ॥

भव्यत्वस्य योग्या ये जीवास्ते भवन्ति भवसिद्धा ।

न हि मलविगमे नियमात् तेषां कनकोपलानामिव ॥ ५५८ ॥

अर्थ—जो जीव अनन्तचतुष्टयरूप सिद्धिकी प्राप्तिके योग्य हैं, उनको भवसिद्ध कहते हैं । किन्तु यह बात नहीं है कि इस प्रकारके जीवोंका कर्ममल नियमसे दूर हो ही । जैसे कनकोपलका ।

भावार्थ—ऐसे भी बहुतसे कनकोपल हैं जिनमें कि निमित्त मिलानेपर शुद्ध स्वर्णरूप होनेकी योग्यता तो है, परन्तु उनकी इस योग्यताकी अभिव्यक्ति कभी नहीं होगी । अथवा जिस तरह ब्रह्मिन्द्र देवोंमें नरकादिमें गमन करनेकी शक्ति है परन्तु उस शक्तिकी अभिव्यक्ति कभी नहीं होती । इस ही तरह जिन जीवोंमें अनन्त चतुष्टयको प्राप्त करनेकी योग्यता है परन्तु उनको वह कभी प्राप्त नहीं होगी । उनको भी भवसिद्ध कहते हैं । ये जीव भव्य होते हुए भी सदा ससारमें ही रहते हैं ।

ण य जे भव्वाभव्वा, मुत्तिमुहातीदणतससारा ।

ते जीवा णायव्वा, णेव य भव्वा अभव्वा य ॥ ५५९ ॥

न च ये भव्या अभव्या मुक्तिमुखा अतीतानन्तससारा ।

ते जीवा ज्ञातव्या नैव च भव्या अभव्याश्च ॥ ५५९ ॥



अर्थ—जिनका पाच परिवर्तनरूप अनन्त संसार सर्वथा छूट गया है और इसीलिये जो मुक्तिमुखके भोक्ता है उन जीवोको न तो भव्य समझना और न अभव्य समझना चाहिये, क्योंकि अब उनको कोई नवीन अवस्था प्राप्त करना शेष नहीं रह्यो है इसलिये वे भव्य भी नहीं हैं और अनन्त चतुष्टयको प्राप्त हो चुके हैं इसलिये अभव्य भी नहीं है।

भावार्थ—जिसमें अनन्त चतुष्टयके अभिव्यक्त होनेकी योग्यता ही न हो उसको अभव्य कहते हैं। अतः मुक्त जीव अभव्य भी नहीं है, क्योंकि इन्होंने अनन्त चतुष्टयको प्राप्त कर लिया है। और “भवितु योग्या भव्या” इस निश्चितिके अनुसार भव्य उनको कहते हैं जिनमें कि अनन्त चतुष्टयको प्राप्त करनेकी योग्यता है। किन्तु अब वे उस अवस्थाको प्राप्त कर चुके, इसलिये उनके भव्यत्व-उनकी उस योग्यताका परिपाक हो चुका अतएव अपरिपक्व अवस्थाकी अपेक्षासे भव्य भी नहीं है।

भव्यमार्गणामे जीवोको सख्या वताते हैं—

अवरो जुत्ताणतो, अभव्वरासिस्स होदि परिमाण ।

तेण विहीणो सव्वो, ससारी भव्वरासिस्स ॥ ५६० ॥

अवरो युक्तानन्त अभव्यराशेर्भवति परिमाणम् ।

तेन विहीन सर्व ससारी भव्यराशे ॥ ५६० ॥

अर्थ—जघन्य युक्तानन्तप्रमाण अभव्य राशि है और सम्पूर्ण ससारी जीवराशिमेंसे अभव्य-राशिका प्रमाण घटाने पर जो शेष रहे उतना ही भव्यराशिका प्रमाण है।

भावार्थ—भव्यराशि बहुत अधिक है और अभव्य राशि बहुत थोड़ी है। अभव्य जीव सदा पाँच परिवर्तनरूप ससारसे युक्त ही रहते हैं। एक अवस्थासे दूसरी अवस्थाका प्राप्त होना इसको ससार-परिवर्तन कहते हैं। इस ससार अर्थात् परिवर्तनके पाँच भेद हैं—द्रव्य क्षेत्र काल भव भाव। द्रव्यपरिवर्तनके दो भेद हैं—एक नोर्कर्मद्रव्यपरिवर्तन दूसरा कर्मद्रव्यपरिवर्तन। यहाँ पर इन परिवर्तनोका क्रमसे स्वरूप बताते हैं। किसी जीवने स्निग्ध रूक्ष वर्ण गन्धादिके तीव्र मन्द मध्यम भावोंमेंसे यथासम्भव भावोंसे युक्त औदारिकादि तीन शरीरोंमेंसे किसी शरीरसम्बन्धी तथा छह पर्याप्तिरूप परिणमनेके योग्य पुद्गलोको एक समयमें ग्रहण किया। पीछे द्वितीयादि समयोंमें उस द्रव्यको निजरा कर दी। पीछे अनन्त बार अग्रहीत पुद्गलोको ग्रहण करके छोड़ दिया, अनन्त बार मिश्र द्रव्यको ग्रहण करके छोड़ दिया, अनन्त बार अग्रहीतको भी ग्रहण करके छोड़ दिया। जब वही जीव उन ही स्निग्ध रूक्षादि भावोंसे युक्त उन ही पुद्गलोको जितने समय-वाद ग्रहण करे प्रारम्भसे लेकर उतने कालसमुदायको नोर्कर्मद्रव्यपरिवर्तन कहते हैं।

पूर्वमें ग्रहण किये हुए परमाणु जिस समयप्रवद्धरूप स्वन्वमें हो उसको अग्रहीत कहते हैं। जिस समयप्रवद्धमें ऐसे परमाणु हो कि जिनका जीवने पहले ग्रहण नहीं किया हो उसको अग्रहीत कहते हैं। जिस समयप्रवद्धमें दोनों प्रकारके परमाणु हों उसको मिश्र कहते हैं। अग्रहीत परमाणु भी लोकमें अनन्तानन्त है, क्योंकि सम्पूर्ण जीवराशिका समयप्रवद्धके प्रमाणसे गुणा करनेपर जो लब्ध आवे उसका अतीत कालके समस्त समयप्रमाणसे गुणा करनेपर जो लब्ध आवे उससे भी अनन्तगुणा पुद्गलद्रव्य है।

इस परिवर्तनका काल, अग्रहीतग्रहण ग्रहीतग्रहण मिश्रग्रहणके भेदसे तीन प्रकारका है। इसकी घटना किस तरह होती है यह अनुक्रम यन्त्र द्वारा बताते हैं—

द्रव्यपरिवर्तन यन्त्र					
०० ×	०० ×	०० १	०० ×	०० ×	०० १
× × ०	× × ०	× × १	× × ०	× × ०	× × १
× × १	× × १	× × ०	× > १	× × १	× × ०
११ ×	११ ×	११ ०	११ +	११ ×	११ ०

इस यन्त्रसे शून्यसे अग्रहीत, हसपदसे ( × इस चिन्हसे ) मिश्र और एकके अकसे ग्रहीत समझना चाहिये। तथा दो बार लिखनेसे अनन्त बार समझना चाहिये। इस यन्त्रके देखनेसे स्पष्ट होता है कि निरन्तर अनन्त बार अग्रहीतका ग्रहण हो चुकनेपर एक बार मिश्रका ग्रहण होता है, मिश्रग्रहणके बाद फिर निरन्तर अनन्त बार अग्रहीतका ग्रहण हो चुकने पर एक बार मिश्रका ग्रहण होता है। इस ही क्रमसे अनन्त बार मिश्रका ग्रहण हो चुकनेपर अनन्त बार अग्रहीत-ग्रहणके अनन्तर एक बार ग्रहीतका ग्रहण होता है। इसके बाद फिर उस ही तरह अनन्त बार अग्रहीतका ग्रहण हो चुकने पर एक बार मिश्रका ग्रहण और मिश्रग्रहणके बाद फिर अनन्त बार अग्रहीतका ग्रहण होकर एक बार मिश्रका ग्रहण होता है। तथा मिश्रका ग्रहण अनन्त बार हो चुकनेपर अनन्त बार अग्रहीतका ग्रहण करके एक बार फिर ग्रहीतका ग्रहण होता है। इस ही क्रमसे अनन्त बार ग्रहीतका ग्रहण होता है। यह अभिप्राय सूचित करनेके लिये ही प्रथम पंक्तिमें पहले तीन कोठोंके समान दूसरे भी तीन कोठे दिये हैं। अर्थात् इस क्रमसे अनन्त बार ग्रहीतका ग्रहण हो चुकने पर नोकर्मपुद्गलपरिवर्तनके बार भेदोंमेंसे प्रथम भेद समाप्त होता है। इसके बाद दूसरे भेदका प्रारम्भ होता है। यहाँपर अनन्त बार मिश्रका ग्रहण होनेपर एक बार अग्रहीतका ग्रहण, फिर अनन्त बार मिश्रका ग्रहण होने पर एक बार अग्रहीतका ग्रहण इस ही क्रमसे अनन्त बार अग्रहीतका ग्रहण होकर अनन्त बार मिश्रका ग्रहण करके एक बार ग्रहीतका ग्रहण होता है। जिस क्रमसे एक बार ग्रहीतका ग्रहण किया उस ही क्रमसे अनन्त बार ग्रहीतका ग्रहण हो चुकनेपर नोकर्मपुद्गलपरिवर्तन का दूसरा भेद समाप्त होता है। इसके बाद तीसरे भेदमें अनन्त बार मिश्रका ग्रहण करके एक बार ग्रहीत का ग्रहण होता है, फिर अनन्त बार मिश्रका ग्रहण करके एक बार ग्रहीतका ग्रहण इस क्रमसे अनन्त बार ग्रहीतका ग्रहण हो चुकनेपर अनन्त बार मिश्रका ग्रहण करके एक बार अग्रहीत ग्रहण होता है। जिस तरह एक बार अग्रहीतका ग्रहण किया उस ही तरह अनन्त बार अग्रहीतका ग्रहण होनेपर नोकर्मपुद्गलपरिवर्तनका तीसरा भेद समाप्त होता है। इसके बाद चौथे भेदका प्रारम्भ होता है। इसमें प्रथम ही अनन्त बार ग्रहीतका ग्रहण करके एक बार मिश्रका ग्रहण होता है, इसके बाद फिर अनन्त बार ग्रहीतका ग्रहण होनेपर एक बार मिश्रका ग्रहण होता है। इस तरह अनन्त बार मिश्रका ग्रहण होकर पीछे अनन्त बार ग्रहीतका ग्रहण करके एक बार अग्रहीतका ग्रहण होता है। जिस तरह एक बार अग्र-

हीतका ग्रहण किया उस ही क्रमसे अनन्त बार अग्रहीतका ग्रहण हो चुकनेपर नोकर्मपुद्गलपरिवर्तन का चौथा भेद समाप्त होता है। इस चतुर्थ भेदके समाप्त होचुकने पर नोकर्मपुद्गलपरिवर्तनके प्रारम्भके प्रथम समयमें वर्ण गन्ध आदिके जिस भावसे युक्त जिस पुद्गलद्रव्यको ग्रहण किया या उस ही भावसे युक्त उस शुद्ध ग्रहीतरूप पुद्गलद्रव्यको जीव ग्रहण करता है। इस सबके समुदायको नोकर्मद्रव्यपरिवर्तन कहते हैं। तथा इसमें जितना काल लगे उमको नोकर्मद्रव्यपरिवर्तनका काल कहते हैं।

इस तरह दूसरा कर्मपुद्गलपरिवर्तन भी होता है। विशेषता इतनी ही है कि जिस तरह नोकर्मद्रव्यपरिवर्तनमें नोकर्मपुद्गलका ग्रहण होता है उस ही तरह यहाँ पर कर्मपुद्गलका ग्रहण होता है। कर्मोंके ग्रहणमें त्रिभागके समय आयुसंहित आठ कर्मोंका समयप्रवद्धमें ग्रहण हुआ करता है जैसा कि पहले बताया जा चुका है और त्रिभागके शिवाय अन्य कालमें आयुक्रमको छोड़कर शेष सात कर्मोंके ही योग्य कर्मपुद्गल द्रव्यका समयप्रवद्धमें ग्रहण होना है। किन्तु इस परिवर्तनके सम्बन्धमें आठ कर्मोंके योग्य ही समयप्रवद्धकर्म पुद्गलद्रव्यका ग्रहण करना चाहिये। दूसरी बात यह कि जिस तरह नोकर्मद्रव्यपरिवर्तनके वर्णनमें ग्रहीत द्रव्यकी निर्जरा दूसरे ही समयसे होनी बताई गई है वैसा यहाँ नहीं है। कर्मद्रव्यपरिवर्तनमें ग्रहीत समयप्रवद्धरूप कर्म-द्रव्यकी निर्जराका प्रारम्भ एक आवली कालके अनन्तर होना कहना और समझना चाहिये, क्योंकि कर्मोंके ग्रहणके समयसे लेकर एक आवली कालतक उनकी निर्जरा न तो होती है और न हो सकती है। इन दो बातोंको छोड़कर और परिवर्तनके क्रममें कुछ भी विशेषता नहीं है। जिस तरहके चार भेद नोकर्मद्रव्यपरिवर्तनमें होते हैं उस ही तरह कर्मद्रव्यपरिवर्तनमें भी चार भेद होते हैं। इन चार भेदोंमें भी अग्रहीतग्रहणका काल सबसे अल्प है, इससे अनन्तगुण काल मिथ्यग्रहण का है। इससे भी अनन्तगुणा ग्रहीतग्रहणका जघन्य काल है, इससे अनन्तगुणा ग्रहीतग्रहणका उत्कृष्ट काल है, क्योंकि प्रायः करके उस ही पुद्गलद्रव्यका ग्रहण होता है कि जिसके साथ द्रव्य क्षेत्र काल भावका सस्कार हो चुका है। इस ही अभिप्राय से यह सूत्र कहा भी है कि—

सुहृमङ्घ्रिदिसञ्जुत, आसण्ण कम्मणिज्जरामक्क ।

पाएण एदि गहण, दव्वमणिद्धिसठाण ॥ १ ॥

सूक्ष्मस्थितिसयुक्तमासन्न कर्मनिर्जरामुक्तम् ।

प्रायेणेति ग्रहण द्रव्यमनिर्दिष्टसंस्थानम् ॥ १ ॥

अर्थ—जो अल्पस्थितिसे युक्त है, जीव प्रदेशोपर ही स्थित है तथा निर्जराके द्वारा कर्मरूप अवस्थाको छोड़ चुका है, और अनिर्दिष्ट संस्थान है अर्थात् विवक्षित प्रथम समयमें ग्रहीत द्रव्यके स्वरूपसे रहित है, इस तरहके पुद्गल द्रव्यको ही प्रायः करके जीव ग्रहण करता है।

भावार्थ—यद्यपि यह नियम नहीं है कि इस ही तरहके पुद्गलको जीव ग्रहण करे तथापि बहुधा इस ही तरहके पुद्गलको ग्रहण करता है, क्योंकि यह द्रव्य क्षेत्र काल भावसे सस्कारित है।

द्रव्यपरिवर्तनके उक्त चार भेदोंका इस गाथा में निरूपण किया है—

अगहिदमिस्स गहिद, मिस्समगहिद तहेव गहिद च ।

मिस्स गहिदमगहिद, गहिद मिस्सं अगहिद च ॥ २ ॥

अग्रहीत मिथ्य ग्रहीत मिथ्यमग्रहीत तथैव ग्रहीत च ।

मिथ्य ग्रहीतमग्रहीत ग्रहीत मिथ्यमग्रहीत च ॥ २ ॥

अर्थ—पहला अग्रहीत मिथ्य ग्रहीत, दूसरा मिथ्य अग्रहीत ग्रहीत, तीसरा मिथ्य ग्रहीत अग्रहीत, चौथा ग्रहीत मिथ्य अग्रहीत, इस तरह चार प्रकारसे पुद्गलोका ग्रहण होजानेपर जब परिवर्तनके प्रारम्भके समयमें जिनका ग्रहण किया था उन्ही पुद्गलोका और उसी रूपमें ग्रहण होता है तब एक कर्म द्रव्यपरिवर्तन पूरा होता है । नोकर्म द्रव्यपरिवर्तन और कर्मद्रव्यपरिवर्तन दोनोंके समूहको ही द्रव्यपरिवर्तन कहते हैं । और इसमें जितना काल लगता है वही द्रव्यपरिवर्तनका काल है । इसका विशेष स्वरूप पहले लिख चुके हैं ।

यहाँ पर प्रकरणके अनुसार शेष चार परिवर्तनोका भी स्वरूप लिखते हैं । क्षेत्रपरिवर्तनके दो भेद हैं—एक स्वक्षेत्रपरिवर्तन दूसरा परक्षेत्रपरिवर्तन । एक जीव सर्व जघन्य अवगाहनाओंको जितने उसके प्रदेश हो उतनी बार धारण करके पीछे क्रमसे एक-एक प्रदेश अधिक अधिककी अवगाहनाओंको धारण करते-करते महामत्स्यकी उत्कृष्ट अवगाहनापर्यन्त अवगाहनाओंको जितने समयमें धारण कर सके उतने काल समुदायको एक स्वक्षेत्रपरिवर्तन कहते हैं । कोई जघन्य अवगाहनाका धारक सूक्ष्मनिगोदिया लब्ध्यपर्याप्तिक जीव लोकके अष्ट मध्य प्रदेशोंको अपने शरीरके अष्ट मध्य प्रदेश बनाकर उत्पन्न हुआ, पीछे वही जीव उस ही रूपसे उस ही स्थानमें दूसरी तीसरी बार भी उत्पन्न हुआ । इसी तरह घनागुलके असख्यातवें भागप्रमाण जघन्य अवगाहनाके जितने प्रदेश हैं उतनीवार उसी स्थान पर क्रमसे उत्पन्न हुआ और स्वासके अठारहवें भागप्रमाण क्षुद्र आयुको भोग भोग कर मरणको प्राप्त हुआ । पीछे एक एक प्रदेशके अधिकक्रमसे जितने कालमें सम्पूर्ण लोकको अपना जन्मक्षेत्र बनाले उतने कालसमुदायको एक परक्षेत्रपरिवर्तन कहते हैं ।

कोई जीव उत्सर्पिणीके प्रथम समयमें पहली बार उत्पन्न हुआ, इस ही तरह दूसरी बार दूसरी उत्सर्पिणीके दूसरे समयमें उत्पन्न हुआ, तथा तीसरी उत्सर्पिणीके तीसरे समयमें तीसरी बार उत्पन्न हुआ । इसही क्रमसे उत्सर्पिणी तथा अवसर्पिणीके बीस कोडाकोडी सागरके जितने समय हैं उनमें उत्पन्न हुआ, तथा इसही क्रमसे मरणको प्राप्त हुआ, इसमें जितना काल लगे उतने कालसमुदायको एक काल परिवर्तन कहते हैं ।

कोई जीव दस हजार वर्षके जितने समय हैं उतनी बार जघन्य दस हजार वर्षकी आयुसे प्रथम नरकमें उत्पन्न हुआ, पीछे एक एक समयके अधिकक्रमसे नरकसम्बन्धी तेतीस सागरकी आयुको क्रमसे पूर्ण कर, अन्तर्मुहूर्तके जितने समय हैं उतनी बार जघन्य अन्तर्मुहूर्तकी आयुसे तिर्यग्गतिमें उत्पन्न होकर यहाँपर भी नरकगतिकी तरह एक एक समयके अधिकक्रमसे तिर्यग्गति सम्बन्धी तीन पल्यकी उत्कृष्ट आयुको पूर्ण किया । पीछे तिर्यग्गतिकी तरह मनुष्यगतिकी पूर्ण किया, क्योंकि मनुष्यगतिकी भी जघन्य अन्तर्मुहूर्तकी तथा उत्कृष्ट तीन पल्यकी आयु है । मनुष्यगतिकी बाद दस हजार वर्षके जितने समय हैं उतनी बार जघन्य दस हजार वर्षकी आयुमें देवगतिमें उत्पन्न होकर पीछे एक-एक समयके अधिकक्रमसे इकतीस सागरकी उत्कृष्ट आयुको पूर्ण किया, क्योंकि यद्यपि देवगति सम्बन्धी उत्कृष्ट आयु तेतीस सागरकी है तथापि यहाँपर इकतीस सागर ही ग्रहण करना चाहिये, क्योंकि मिथ्यादृष्टि देवकी उत्कृष्ट आयु इकतीस सागरतक ही होती है । और इन परिवर्तनोका निरूपण मिथ्यादृष्टिकी अपेक्षासे ही है, क्योंकि सम्यग्दृष्टि ससारमें अर्धपुद्गल परि-

वर्तनका जितना काल है उससे अधिक कालतक नहीं रहता। इस क्रमसे चारो गतियोंमें भ्रमण करनेमें जितना काल लगे उतने कालको एक भवपरिवर्तनका काल कहते हैं। तथा इतने कालमें जितना भ्रमण किया जाय उसको भवपरिवर्तन कहते हैं।

योगस्थान अनुभागवन्वाध्यवसायस्थान कपायाध्यवसायस्थान<sup>१</sup> स्थितिस्थान इन चारके निमित्तसे भावपरिवर्तन होता है। प्रकृति और प्रदेशबन्धको कारणभूत आत्माके प्रदेशपरिस्पन्दरूप योगके तरतमरूप स्थानोको योगस्थान कहते हैं। जिन कपायोके तरतमरूप स्थानोसे अनुभागबन्ध होता है उनको अनुभागवन्वाध्यवसायस्थान कहते हैं। स्थितिवन्धको कारणभूत कपायपरिणामोको कपायाध्यवसायस्थान या स्थितिवन्वाध्यवसायस्थान कहते हैं। वन्धरूप कर्मको जघन्यादिक स्थितिको स्थितिस्थान कहते हैं। इनका परिवर्तन किस तरह होता है यह दृष्टात द्वारा आगे लिखते हैं—

श्रेणीके असख्यातवे भागप्रमाण योगस्थानोके हो जानेपर एक अनुभागवन्वाध्यवसायस्थान होता है, और असख्यात लोकप्रमाण अनुभागवन्वाध्यवसायस्थानोके हो जानेपर एक कपायव्यावसायस्थान होता है, तथा असख्यात लोकप्रमाण कपायाध्यवसायस्थानोके हो जाने पर एक स्थितिस्थान होता है। इस क्रमसे ज्ञानावरण आदि समस्त मूलप्रकृति वा उत्तरप्रकृतियोंके समस्त स्थानोके पूर्ण होनेपर एक भावपरिवर्तन होता है। जैसे किसी पर्याप्त मिथ्यादृष्टि सज्ञी जीवके ज्ञानावरण कर्मकी अन्त कोडाकोडी सागरप्रमाण जघन्य स्थितिका वन्ध होता है। यही यहाँपर जघन्य स्थिति है। अतः इसके योग्य विवक्षित जीवके जघन्य ही अनुभागवन्वाध्यवसायस्थान जघन्य ही कपायाध्यवसायस्थान और जघन्य ही योगस्थान होते हैं। यहाँसे ही भावपरिवर्तनका प्रारम्भ होता है। अर्थात् इसके आगे श्रेणीके असख्यातवे भागप्रमाण योगस्थानोके क्रमसे हो जाने पर दूसरा अनुभागवन्वाध्यवसायस्थान होता है। इसके बाद फिर श्रेणीके असख्यातवे भागप्रमाण योगस्थानोके क्रमसे हो जानेपर तीसरा अनुभागवन्वाध्यवसायस्थान होता है। इस ही क्रमसे असख्यात लोकप्रमाण अनुभागवन्वाध्यवसायस्थानोके हो जानेपर दूसरा कपायाध्यवसायस्थान होता है। जिस क्रमसे दूसरा कपायाध्यवसायस्थान हुआ उसही क्रमसे असख्यात लोकप्रमाण कपायाध्यवसायस्थानोके हो जानेपर भी वही जघन्य स्थितिस्थान होता है। जो क्रम जघन्य स्थिति स्थानमें बताया वही क्रम एक-एक समय अधिक द्वितीयादि स्थितिस्थानोमें समझना चाहिये। तथा इसी क्रमसे ज्ञानावरणकी जघन्य स्थितिसे लेकर उत्कृष्ट स्थिति तक समस्त स्थितिस्थानोके हो जानेपर और ज्ञानावरणके स्थितिस्थानोकी तरह क्रमसे सम्पूर्ण मूल वा उत्तर प्रकृतियोंके समस्त उसको एकभाव परिवर्तनका काल<sup>२</sup> कहते हैं। इस प्रकार संक्षेपमें इन पाँच परिवर्तनोका स्वरूप यहाँ पर कहा है। इनका काल उत्तरोत्तर अनन्तगुणा अनन्तगुणा है। नानाप्रकारके दुःखोंसे आकुलित पाच परिवर्तनरूप सारमें यह जीव मिथ्यात्वके निमित्तसे अनन्त कालसे भ्रमण कर रहा है। इस

१ एक ही कपाय परिणाममें दो कार्य करनेका स्वभाव है। एक स्वभाव अनुभागवन्धको कारण है, और दूसरा स्वभाव स्थितिवन्धको कारण है। इसको ही अनुभागवन्वाध्यवसाय और कपायाध्यवसाय कहते हैं।

२ सभी परिवर्तनोंमें जहाँ क्रमशः होगा वह गणनामें नहीं आवेगा।

होते है, और न प्रदेश ही चलायमान होते हैं। किन्तु ये तीनों ही द्रव्य जीव और पुद्गलको उक्त तीनों क्रियाओंके मुख्य साधक हैं।

**भावार्थ—**मुख्य साधक कहनेका अभिप्राय यह नहीं है कि धर्मादिक द्रव्य जीव पुद्गलको गमन आदि करनेमें प्रेरक है, किन्तु इसका अभिप्राय यह है कि जिस समय जीव या पुद्गल गति आदिरूपसे परिणित हो उस समय उनकी उस गति आदिमें सहकारी होना धर्मादि द्रव्यका मुख्य कार्य है। मतलब यह है कि जीव-पुद्गलकी गति क्रियामें धर्म द्रव्य, स्थिति क्रियामें अधर्म द्रव्य और अवगाहन क्रियामें आकाशद्रव्य उदासीन कारण हैं। प्रेरक कारण नहीं है। वे उस क्रियारूप परिणत होनेके लिए जीव पुद्गलको प्रेरित नहीं किया करते, किन्तु तद्रूप परिणत होने-पर वे उस क्रियामें सहायक हुआ करते हैं।

गति आदिमें धर्मादि द्रव्य किस तरह सहायक होते है यह दृष्टान्त द्वारा दिखाते हैं—

जत्तस्स पह् उत्तस्स आसण णिवसगस्स वसदी वा ।

गदिठाणोग्गहकरणे धम्मतिथि साधग होदि ॥ ५६७ ॥

यात्तस्य पन्था तिष्ठत आसन निवसकस्य वसतिर्वा ।

गतिस्थानावगाहकरणे धर्मत्रय साधक भवति ॥ ५६७ ॥

**अर्थ—**गमन करनेवालेको मार्गकी तरह धर्म द्रव्य जीव पुद्गलकी गतिमें सहकारी होता है। ठहरनेवालेको आसनकी तरह अधर्म द्रव्य जीव पुद्गलकी स्थितिमें सहकारी होता है। निवासकरने-वालेको मकानकी तरह आकाशद्रव्य जीव पुद्गल आदिको अवगाह देनेमें सहकारी होता है।

**भावार्थ—**जिस तरह चलनेवाले पथिकको मार्ग चलनेके लिए प्रेरित नहीं करता, फिर भी सहायक होता है, उसी प्रकार जीव पुद्गलके गमनमें धर्म द्रव्य सहायक है। इसी प्रकार अधर्म और आकाशके विषयमें समझना चाहिये।

वत्तणहेदू कालो, वत्तणगुणमविय दव्वणिचयेसु ।

कालाधारेणैव य, वड्ढति हु सव्वदव्वाणि ॥ ५६८ ॥

वर्तनाहेतु कालो वर्तनागुणमवेहि द्रव्यनिचयेपु ।

कालाधारेणैव च वर्तन्ते हि सर्वद्रव्याणि ॥ ५६८ ॥

**अर्थ—**सम्पूर्ण द्रव्योंका यह स्वभाव है कि वे अपने-अपने स्वभावमें सदा ही वर्तते । परन्तु उनका यह वर्तना किसी बाह्य सहकारिके बिना नहीं हो सकता, इसलिए इनको वर्तनेवाला सहकारी कारणरूप वर्तनागुण जिसमें पाया जाय उसको काल कहते हैं, क्योंकि कालके आश्रयसे ही समस्त द्रव्य वर्तते हैं।

मूर्तीक जीव पुद्गलके वर्तनेका सहकारी कारण होना काल द्रव्यमें सम्भव है, परन्तु धर्मादिक अमूर्तिक तथा व्यापक द्रव्योंमें किस तरह घटित हो सकता है? इस शङ्काका समाधान करते हैं—

१ णिजन्तात् वृत्तुं घातो कर्मणि भावे वा वर्तनाशब्दव्यवस्थिति । . वर्तते द्रव्यपर्याय तस्य वर्तयिता काल । जी प्र ।

धम्माधम्मादीण, अगुरुगलहुग तु छहि वि वड्डीहिं ।

हाणीहिं वि वड्ढतो, हायतो वड्ढदे जम्हा ॥ ५६९ ॥

धर्मादीनामगुरुकलघुक तु पड्भिरपि वृद्धिभि ।

हानिभिरपि वर्धमान हायमान वर्तते यस्मात् ॥ ५६९ ॥

अर्थ—धर्मादिक द्रव्योमे अगुरुलघु नामका एक गुण है । इस गुणमे तथा इसके निमित्तसे धर्मादिक द्रव्यके दोष गुणोमे छह प्रकारकी वृद्धि तथा छह प्रकारकी हानि होती है और इन वृद्धि हानिके निमित्तसे वर्धमान तथा होयमान धर्मादि द्रव्योमे वर्तना सम्भव है ।

भावार्थ—धर्मादि द्रव्योमे स्वसत्ताका नियामक कारणभूत अगुरुलघु गुण है । उसके अनन्तानन्त अविभागप्रतिच्छेदोमे अनन्तभागवृद्धि असख्यातभागवृद्धि, सख्यातभागवृद्धि, सख्यात-गुणवृद्धि, असख्यातगुणवृद्धि, अनन्तगुणवृद्धि ये छह वृद्धि तथा अनन्तभागहानि, असख्यातभाग-हानि, सख्यातभागहानि, सख्यातगुणहानि, असख्यातगुणहानि, अनन्तगुणहानि ये छह हानि होती हैं । तथा इस गुणके निमित्तसे दूसरे गुणोमे भी ये हानि वृद्धि होती हैं । इसलिए धर्मादि द्रव्योके इस परिणमनका भी बाह्य सहकारी कारण मुख्य काल द्रव्य ही है । सूक्ष्म अनन्तानन्त अविभाग प्रतिच्छेदयुक्त अगुरुलघुगुणके द्वारा धर्मादिक द्रव्य षड्गुणहानिवृद्धिरूप परिणमन करते हैं और उस परिणमनके द्वारा वे स्वयं वर्त रहे हैं तथा काल द्रव्य उदासीन सहकारी निमित्त बनकर उनको उस रूपमे वर्त्ता रहा है ।

वर्तनाका कारण कालद्रव्य किस तरह है यह स्पष्ट करते हैं—

ण य परिणमदि सयं सो, ण य परिणामेइ अण्णमण्णेहिं ।

विविहपरिणामियाण, हवदि हु कालो सय हेदू ॥ ५७० ॥

न च परिणमति स्वय स न च परिणामयति अन्यदन्यैः ।

विविधपरिणामिकाना भवति हि काल स्वय हेतु ॥ ५७० ॥

अर्थ—परिणामी होनेसे कालद्रव्य दूसरे द्रव्यरूप परिणत हो जाय यह बात नहीं है, वह न तो स्वयं दूसरे द्रव्यरूप परिणत होता है और न दूसरे द्रव्योको अपने स्वरूप अथवा भिन्न द्रव्यस्वरूप परिणमाता है, किन्तु अपने-अपने स्वभावसे ही अपने-अपने योग्य पर्यायोंसे परिणत होनेवाले द्रव्योके परिणमनमे कालद्रव्य उदासीनतासे स्वयं बाह्य सहकारी हो जाता है ।

काल अस्सिय दब्ब, सगसगपज्जायपरिणद होदि ।

पज्जायावट्ठाण, सुद्धणये होदि खणमेत्त ॥ ५७१ ॥

कालमाश्रित्य द्रव्य स्वकस्वकपर्यायपरिणत भवति ।

पर्यायावस्थान शुद्धनयेन भवति क्षणमात्रम् ॥ ५७१ ॥

अर्थ—कालके आश्रयसे प्रत्येक द्रव्य अपने योग्य पर्यायोंसे परिणत होता है । इन पर्यायो-को स्थिति शुद्धनयसे एक क्षणमात्र रहती है ।

भावार्थ—शुद्ध ऋजुसूत्र नयकी अपेक्षासे सभी द्रव्योकी अर्थ पर्यायका काल एक क्षणमात्र है और काल द्रव्यके निमित्तसे सभी द्रव्य इस तरह स्वभावसे प्रतिक्षण परिणमन करते रहते हैं ।

ववहारो य वियप्पो, मेदो तह पज्जओ त्ति एयद्धो ।

ववहार अवट्ठाणट्ठिदी हु ववहारकालो दु ॥ ५७२ ॥

व्यवहारश्च विकल्पो भेदस्तथा पर्याय इत्येकार्थं ।

व्यवहारावस्थानस्थितिर्हि व्यवहारकालस्तु ॥ ५७२ ॥

अर्थ—व्यवहार विकल्प भेद तथा पर्याय इन शब्दोका एक ही अर्थ है । अर्थात् एक ही अर्थके ये पर्यायवाचक शब्द हैं । व्यजनपर्यायके वर्तमानरूपमे ठहरनेका जितना काल है उतने कालको व्यवहारकाल कहते हैं ।

अवरा पज्जायठिदी, खणमेत्त होदि तं च समओ त्ति ।

दोण्हमणूणमदिक्कमकालपमाण हवे सो दु ॥ ५७३ ॥

अवरा पर्यायस्थिति क्षणमात्र भवति सा च समय इति ।

द्वयोरण्वोरतिक्रमकालप्रमाण भवेत् स तु ॥ ५७३ ॥

अर्थ—सम्पूर्ण द्रव्योकी पर्यायिकी जघन्य स्थिति एक क्षणमात्र होती है, इसीको समय कहते हैं । दो परमाणुओके अतिक्रमण करनेके कालका जितना प्रमाण है उसको समय कहते हैं ।

भावार्थ—समीपमे स्थित दो परमाणुओमेसे भेद गमनरूप परिणत होकर जितने कालमे एक परमाणु दूसरे परमाणुका उल्लघन करें उतने कालको एक समय कहते हैं । इतनी ही प्रत्येक पर्यायिकी जघन्य स्थिति है । सूक्ष्म ऋजुसूत्र नयकी अपेक्षासे पर्यायिका काल एक क्षणमात्र ही है । किन्तु स्थूल ऋजुसूत्र नयकी अपेक्षासे अधिक काल भी होता है । उसको व्यवहार काल कहते हैं ।

क्षेपक गाथा द्वारा प्रकारान्तरसे समयका प्रमाण बताते हैं ।

‘गमएयपयेसत्थो, परमाणू मदगइपवड्ढंतो ।

बीयमणंतरखेत्त, जावदिय जादि त समयकालो ॥ १ ॥

नभएकप्रदेशस्थ परमाणुर्मन्दगतिप्रवर्तमान ।

द्वितीयमनन्तरक्षेत्र यावत् याति स समयकालः ॥ १ ॥

अर्थ—आकाशके एक प्रदेशपर स्थित एक परमाणु मन्दगतिके द्वारा गमन करके दूसरे अनन्तर प्रदेशपर जितने कालमे प्राप्त हो उतने कालको एक समय कहते हैं ।

प्रदेशका प्रमाण कितना है सो बताते हैं—

जेत्ती वि<sup>३</sup> खेत्तमेत्त, अणुणा रुद्ध खु गयणदव्व च ।

त च पदेस भणिय, अत्रावरकारण जस्स ॥ २ ॥

यावदपि क्षेत्रमात्रमणुना रुद्ध खलु गगनद्रव्य च ।

स च प्रदेशो भणित अपरपरकारण यस्य ॥ २ ॥

अर्थ—जितने आकाशद्रव्यमे पुद्गलका एक अविभागी परमाणु आजाय उतने क्षेत्रमात्रको

१ २ ये दोनों ही गाथा क्षेपक हैं । जीव प्रबोधिनी टीकाकारने इनको उपयोगी गाथा कहकर उद्धृत किया है ।



एक प्रदेश कहते हैं । इस प्रदेशके निमित्तसे ही आगे पीछेका अथवा दूर समीपका व्यवहार सिद्ध होता है ।

**भावार्थ**—अमुक पदार्थ अमुक पदार्थके आगे है और अमुक पदार्थ पीछे है । अथवा अमुक पदार्थ अमुक पदार्थके समीप है और अमुक पदार्थसे दूर है इस तरह क्षेत्रसम्बन्धी आगे पीछे या निकट दूरके व्यवहारको सिद्ध करनेवाला प्रदेशविभाग ही है । क्षेत्रविषयक व्यवहार आकाशके द्वारा हुआ करता है । इसीलिये प्रदेशका लक्षण यह बताया गया है कि जितना आकाश अविभागी परमाणुके द्वारा अवरोध हो उसको प्रदेश कनते हैं ।

व्यवहारकालका निरूपण करते हैं—

आवलिअसखसमया, सखेजावलिसमूहमुस्सासो ।

सत्तुस्सासा थोवो, सत्तथोवा लवो भणियो ॥ ५७४ ॥

आवलिरसख्यसमया सख्येयावलिसमूह उच्छ्वास ।

ससोच्छ्वासा स्तोक ससस्तोको लवो भणित ॥ ५७४ ॥

**अर्थ**—असख्यात समयकी एक आवली होती है । सख्यात आवलीका एक उच्छ्वास होता है । मात उच्छ्वासका एक स्तोक होता है । सात स्तोकका एक लव होता है ।

उच्छ्वासका स्वरूप शेषक गाथा द्वारा बताते हैं—

अड्डुस्स अणलसस्स य, णिरुवहदस्स य हवैज्ज जीवस्स ।

उस्सासाणिस्सासो, एगो पाणो चि आहीदो ॥ १ ॥

आढयस्यानलसस्य च निरुपहतस्य च भवेत् जीवस्य ।

उच्छ्वासनिश्वास एक. प्राण इति आख्यातः ॥ १ ॥

**अर्थ**—सुखी, आलस्यरहित, रोग पराधीनता चिन्ता आदिसे रहित जीवके सख्यात आवलीके समूहरूप एक श्वासोच्छ्वास प्राण होता है ।

**भावार्थ**—दुःखी आदि जीवके सख्यात आवलीप्रमाण कालके पहले भी श्वासोच्छ्वास हो जाता है, इसलिये यहाँ पर सुखी आदि विशेषणोंसे युक्त जीवका ग्रहण किया है । इस तरहके जीवके जो श्वासोच्छ्वास होता है वह सख्यात आवलीके समूहरूप है । इसीको एक प्राण कहते हैं ।

अडुत्तीसद्धलवा, णाली वेणालिया मुहुत्त तु ।

एगसमयेण हीण, मिण्णमुहुत्त तदो सेस ॥ ५७५ ॥

अष्टत्रिंशदर्शलवा णाली द्विनालिको मुहूर्तस्तु ।

एकसमयेन हीनो भिन्नमुहूर्तस्ततः ॥ ५७५ ॥

**अर्थ**—साठे अडतीस लवकी एक णाली ( घड़ी ) होती है । दो घड़ीका एक मुहूर्त होता है । इसमें एक समय कम करनेसे भिन्नमुहूर्त अथवा अन्तमुहूर्त होता है । तथा इसके आगे दो तीन चार आदि समय कम करनेसे अन्तमुहूर्तके भेद होते हैं ।

अधन्य और उत्कृष्ट अन्तमुहूर्तका प्रमाण शेषक गाथाके द्वारा बताते हैं—

ससमयमावलि अवर, समऊणमुहुत्तय तु उक्कस्स ।

मज्झासखवियप्प, वियाण अतोमुहुत्तमिणं ॥ १ ॥

ससमय आवलिरवर समयोनमुहूर्तकस्तु उत्कृष्ट ।

मध्यासख्यविकल्प विजानीहि अन्तर्मुहूर्तमिमम् ॥ १ ॥

अर्थ—एक समयसहित आवलीप्रमाण कालको जघन्य अन्तर्मुहूर्त कहते हैं । एक समय कम मुहूर्तको उत्कृष्ट अन्तर्मुहूर्त कम कहते हैं । इन दोनोंके मध्यके असख्यात भेद हैं । उन सबको भी अन्तर्मुहूर्त ही जानना चाहिये ।

दिवसो पक्खो मासो, उड्ड अयणं वस्समेवमादी हु ।

सखेज्जासंखेज्जाणंताओ होदि ववहारो ॥ ५७६ ॥

दिवस पक्षो मास ऋतुरयन वर्षमेवमादिहि ।

सत्येयासख्येयानन्ता भवन्ति व्यवहारा ॥ ५७६ ॥

अर्थ—तीस मुहूर्तका एक दिवस ( अहोरात्र ), पन्द्रह अहोरात्रका एक पक्ष, दो पक्षका एक मास, दो मासकी एक ऋतु, तीन ऋतुका एक अयन, दो अयनका एक वर्ष इत्यादि व्यवहार कालके आवलीसे लेकर सख्यात असख्यात अनन्त भेद होते हैं ।

ववहारो पुण कालो, माणुसखेत्तमिह जाणिदब्बो दु ।

जोइसियाणं चारे, ववहारो खलु समाणो चि ॥ ५७७ ॥

व्यवहार पुन काल मानुषक्षेत्रे ज्ञातव्यस्तु ।

ज्योतिष्काणा चारे व्यवहार खलु समान इति ॥ ५७७ ॥

अर्थ—परन्तु यह व्यवहार काल मनुष्यक्षेत्रमे ही समझना चाहिये, क्योंकि मनुष्यक्षेत्रके ही ज्योतिषी देवोंके विमान गमन करते हैं और इनके गमनका काल तथा व्यवहार काल दोनों समान हैं ।

भावार्थ—कालके इन भेदोंका व्यवहार मुख्यतया मनुष्य क्षेत्रमे ही पाया जाता है । तथा इस व्यवहार कालकी वास्तविक सिद्धि ज्योतिष्क विमानोंके चार पर निर्भर है ।

प्रकारान्तरसे व्यवहार कालके भेद और उनका प्रमाण बताते हैं—

ववहारो पुण तिविहो, तीदो वडुंतगो भविस्सो दु ।

तीदो सखेज्जावल्लिहदसिद्धानं पमाणं तु ॥ ५७८ ॥

व्यवहार पुनस्त्रिविधोऽतीतो वर्तमानो भविष्यस्तु ।

अतीत सख्येयावल्लिहदसिद्धाना प्रमाण तु ॥ ५७८ ॥

अर्थ—व्यवहार कालके तीन भेद हैं—भूत वर्तमान भविष्यत् । इनमेंसे सिद्धराशिका सख्यात आवलीके प्रमाणसे गुणा करनेपर जो प्रमाण ही उत्पन्न हो अतीत अर्थात् भूत कालका प्रमाण है ।

भावार्थ—छह महीना आठ समयमे छह सौ आठ जीव मुक्ति प्राप्त करते हैं और सिद्धराशि जीवराशिके अनन्तवर्ग भाग है । यह सिद्धराशि कितने कालमे हुई इसके लिए त्रैराशिक फलराशि

छह महीना ८ समयका इच्छाराशि सिद्धोके प्रमाणसे गुणा करके प्रमाण राशि-छह सी आठका भाग देने पर अतीत कालका प्रमाण सख्यात आवलि गुणित सिद्धराशि लब्ध आता है ।

वर्तमान और भविष्यत् कालका प्रमाण बताते हैं—

समओ हु वट्टमाणो, जीवादो सव्वपुग्गलादो वि ।

भावी अणंतगुणिदो, इदि व्यवहारो हवे कालो ॥ ५७९ ॥

समयो हि वर्तमानो जीवात् सर्वपुद्गलादपि ।

भावी अनतगुणित इति व्यवहारो भवेत्काल ॥ ५७९ ॥

अर्थ—वर्तमान कालका प्रमाण एक समय है । सम्पूर्ण जीवराशि तथा समस्त पुद्गलद्रव्य-राशिसे भी अनतगुणा भविष्यत् कालका प्रमाण है । इस प्रकार व्यवहार कालके तीन भेद होते हैं ।

कालो वि य व्यवसो, मन्भावपरूवओ इवदि णिच्चो ।

उत्पण्णप्पद्धसी, अवरो दीहतरड्डाई ॥ ५८० ॥

कालोऽपि च व्यपदेश सद्भावप्ररूपको भवति नित्य ।

उत्पन्नप्रध्वसी अपरो दीर्घान्तरस्थायी ॥ ५८० ॥

अर्थ—काल यह व्यपदेश [ सज्ञा ] मुख्यकालका बोधक है, निश्चयकाल द्रव्यके अस्तित्वको सूचित करता है क्योंकि विना मुख्यके गौण अथवा व्यवहारकी प्रवृत्ति नहीं हो सकती । यह मुख्य काल द्रव्यार्थिक नयकी अपेक्षा नित्य है तथा पर्यायार्थिक नयकी अपेक्षा उत्पन्नध्वसी है । तथा व्यवहारकाल वर्तमानकी अपेक्षा उत्पन्नध्वसी है और भूत भविष्यत्की अपेक्षा दीर्घान्तरस्थायी है । इस प्रकार छह द्रव्योका निरूपण करनेवाले सात अधिकारोमेसे दूसरा उपलक्षणानुवाद अधिकार पूर्ण हुआ ।

अब क्रमानुसार स्थिति अधिकारका वर्णन करते हैं—

छद्दवावट्ठाणं, सरिस तियकालअत्थपज्जाये ।

वैजणपज्जाये वा, मिलिदे ताणं ठिदितादो ॥ ५८१ ॥

षड्द्रव्यावस्थान सदृश त्रिकालार्थपर्यायि ।

व्यञ्जनपर्यायि वा मिलिते तेषां स्थितित्वात् ॥ ५८१ ॥

अर्थ—अवस्थान = स्थिति छहो द्रव्योकी समान है । क्योंकि त्रिकालसम्बन्धी अर्थपर्याय वा व्यञ्जनपर्यायके मिलनेसे ही उनकी स्थिति होती है ।

भावार्थ—छहो द्रव्य अनादिनिघन हैं, फिर भी वह कथंचित् पर्यायोसे भिन्न कुछ भी चीज नहीं है । और इन पर्यायोंके दो भेद हैं—एक व्यञ्जनपर्याय दूसरी अर्थपर्याय । वागोचर—वचनके विषयभूत स्थूलपर्यायको व्यञ्जनपर्याय<sup>१</sup> कहते हैं और वचनके अगोचर सूक्ष्म पर्यायोंको अर्थपर्याय कहते हैं । ये दोनोंही पर्याय पर्यायत्वकी अपेक्षा त्रिकालवर्ती अर्थात् अनादिनिघन हैं और द्रव्य इनके समूहरूप हैं, क्योंकि सदा रहते हुए भी वह स्वभावसे उत्पादव्ययात्मक है ।

इस ही अर्थको स्पष्ट करते हैं—

१ प्रदेशवत्त्व गुणकी अवस्थाओंको भी व्यञ्जनपर्याय कहते हैं ।

एयदवियम्मि जे, अत्थपज्जया वियणपज्जया चावि ।

तीदाणागदभूदा, तावदिय त हवदि दव्व<sup>१</sup> ॥ ५८२ ॥

एकद्रव्ये ये अर्थपर्याया व्यञ्जनपर्यायाश्चापि ।

अतीतानागतभूता तावत्तत् भवति द्रव्यम् ॥ ५८२ ॥

अर्थ—एक द्रव्यमे जितनो त्रिकालसम्बन्धी अर्थपर्यायि और व्यञ्जनपर्यायि हैं उतना ही द्रव्य है ।

भावार्थ—त्रिकालसम्बन्धी सस्थानस्वरूप ( आकाररूप ) प्रदेशवत्त्वगुणकी पर्याय-व्यञ्जन पर्याय तथा प्रदेशवत्त्वगुणको छोड़कर शेष गुणोंकी त्रिकालसम्बन्धी समस्त पर्याय-अर्थपर्याय इनका जो समूह है वही द्रव्य है ।

इस प्रकार तीसरे स्थिति अधिकारका वर्णन करके क्रमके अनुसार चौथे क्षेत्र अधिकारका वर्णन करते हैं—

आगास वज्जित्ता, सव्वे लोगम्मि चेव णत्थि वहि ।

वावी धम्ममाधम्मा, अवट्ठिदा अचलिदा णिच्चा ॥ ५८३ ॥

आकाश वर्जयित्वा सर्वाणि लोके चैव न सन्ति वहि ।

व्यापिनो धर्माधर्मौ अवस्थितावचलितौ नित्यौ ॥ ५८३ ॥

अर्थ—आकाशको छोड़कर शेष समस्त द्रव्य लोकमें ही है—बाहर नहीं है । तथा धर्म और अधर्मद्रव्य व्यापक हैं, अवस्थित हैं, अचलित हैं और नित्य हैं ।

भावार्थ—आकाशद्रव्यके दो भेद हैं—एक लोक दूसरा अलोक । जितने आकाशमें जीव पुद्गल धर्म अधर्म काल पाया जाय उतने आकाशको लोक कहते हैं । इसके बाहर जितना अनन्त आकाशद्रव्य है उसको अलोक कहते हैं । धर्म अधर्म द्रव्य सम्पूर्ण लोकमें तिलमें तैलकी तरह व्याप्त<sup>२</sup> है, इसलिये इनको व्यापक कहा है । तथा ये दोनों ही द्रव्य आकाशके जिन प्रदेशोंमें स्थित हैं उनही प्रदेशोंमें स्थित रहते हैं, चलायमान नहीं होते, जीवादिकी तरह एक स्थानको छोड़कर दूसरे स्थानमें गमन नहीं करते, इसलिये अवस्थित हैं और अपने स्थान पर रहते हुए भी इनके प्रदेश जलकल्लोलकी तरह सकम्प नहीं होते हैं, इसीलिये अचलित हैं । ये दोनों ही द्रव्य कभी भी अपने स्वरूपसे च्युत नहीं होते हैं अर्थात् न तो इनमें विभाव पर्याय ही होती है और न इनका कभी सर्वथा अभाव ही होता है ।

लोगस्स असखेज्जदिभागप्पहुदि तु सव्वलोगो त्ति ।

अप्पपदेसविसप्पणसहारे वावडो जीवो ॥ ५८४ ॥

१ प ख १ गा १९९ ।

२ आधार तीन तरहका माना है । यथा—ओपश्लेषिकवैपयिकाभिब्यापक इत्यादि । आधारस्तिविच प्रोक्त कटाकाशतिलेषु च अर्थात् चटाईपर बैठा है, यहाँ चटाई ओपश्लेषिक आधार है, आकाशमें घट घट गृह मेघ आदि हैं । यहाँ आकाश वैपयिक आधार है । तिलमें तैल है । यहाँ तिल अभिब्यापक आधार है । प्रकृतमें आकाश, धर्म अधर्म द्रव्यका अभिब्यापक आधार है ।

लोकस्यासंख्येयादिभागप्रभृतिस्तु सर्वलोक इति ।

आत्मप्रदेशविसर्पणसंहारे व्यापृतो जीव ॥ ५८४ ॥

अर्थ—एक जीव अपने प्रदेशोके संहार-विसर्पकी अपेक्षा लोकके असंख्यातवें भागसे लेकर सम्पूर्ण लोकतन्त्रमे व्याप्त होकर रहता है ।

भावार्थ—आत्मा मे प्रदेशसंहार-विसर्पत्व गुण है । इसके निमित्तसे उसके प्रदेश सकृचित तथा विस्तृत होते हैं, इसलिये एक जीवका क्षेत्र शरीरप्रमाणकी अपेक्षा अगुलके असंख्यातवें भागसे लेकर हजार योजन तकका होता है । इसके आगे समुद्रघातकी अपेक्षा लोकके असंख्यातवें भाग, संख्यातवें भाग, तथा सम्पूर्ण लोकप्रमाण भी होता है ।

योगलद्रव्याण पुण, एयपदेसादि होंति भजणिजा ।

एयरेमको दु पदेसो, कालाणूणं ध्रुवो होदि ॥ ५८५ ॥

पुद्गलद्रव्याणा पुनरेकप्रदेशादयो भवन्ति भजनोयाः ।

एकेकस्तु प्रदेशः कालाणूना ध्रुवो भवति ॥ ५८५ ॥

अर्थ—पुद्गलद्रव्यका क्षेत्र एकप्रदेशसे लेकर यथासम्भव समझना चाहिये—जैसे परमाणुका एक प्रदेशप्रमाण ही क्षेत्र है, तथा व्यणुकका एक प्रदेश और दो प्रदेश भी क्षेत्र है, अणुकका एक प्रदेश दो प्रदेश तीन प्रदेश भी क्षेत्र है, इत्यादि । किन्तु एक एक कालाणुका क्षेत्र एक एक प्रदेश ही निश्चित है ।

भावार्थ—कालद्रव्य अणुरूप ही है । कालाणुके पुद्गलद्रव्यकी तरह स्कन्ध नहीं होते । जितने लोकाकाशके प्रदेश हैं उतने ही कालाणु हैं, इसलिये रत्नराशिकी तरह एक एक कालाणु लोकाकाशके एक एक प्रदेशपर ही सदा स्थित रहता है । तथा जो कालाणु जिस प्रदेशपर स्थित है वह उसी प्रदेशपर सदा स्थित रहता है । किन्तु पुद्गल द्रव्य स्कन्ध अवस्थाको भी प्राप्त होता है, अतः उसके अनेक प्रकारके क्षेत्र होते हैं ।

सखेजासखेजाणता वा होंति योगलपदेसा ।

लोगागासेव ठिदी, एगपदेसो अणुस्स हवे ॥ ५८६ ॥

संख्येयासंख्येयानन्ता वा भवन्ति पुद्गलप्रदेशा ।

लोकाकाश एव स्थितिरैकप्रदेशोऽणोभवेत् ॥ ५८६ ॥

अर्थ—पुद्गल द्रव्यके स्कन्ध संख्यात असंख्यात तथा अनन्त परमाणुओके हैं, परन्तु उन सबकी स्थिति लोकाकाशमे ही हो जाती है, किन्तु एक अणु एक ही प्रदेशमे रहता है ।

भावार्थ—जिस तरह जलसे बच्छी तरह भरे हुए पात्रमे लवण आदि कई पदार्थ आसकते हैं उभी तरह असंख्यातप्रदेशी लोकमे अनन्तप्रदेशी स्कन्ध आदि भी समा सकते हैं ।

लोगागासपदेसा, छह्वेहि फुडा सदा होंति ।

स्वमलोगागास, अण्णेहि विवज्जिय होदि ॥ ५८७ ॥

लोकाकाशप्रदेशा पद्द्रव्यै स्फुटा सदा भवन्ति ।

सर्वमलोकाशमन्यैविवजित भवति ॥ ५८७ ॥

अर्थ—लोकाकाशके समस्त प्रदेशोमे छहो द्रव्य व्याप्त है और आलोकाकाश अकाशको छोड़कर शेष द्रव्योसे सर्वथा रहित है ।

॥ इति क्षेत्राधिकार ॥

इस तरह क्षेत्र अधिकारका वर्णन करके सख्या अधिकारको कहते हैं—

जीवा अणंतसखाणंतगुणा पुग्गला हू तत्तो दु ।

धम्मतिथं एक्केक्क, लोमपदेसप्पमा कालो ॥ ५८८ ॥

जीवा अनन्तसख्या अनन्तगुणा पुद्गला हि ततस्तु ।

धर्मनिकमेकैक लोकप्रदेशप्रम काल ॥ ५८८ ॥

अर्थ—जीव द्रव्य अनन्त है । उससे अनन्तगुणे पुद्गलद्रव्य है । धर्म अधर्म आकाश ये एक एक द्रव्य हैं, क्योंकि ये प्रत्येक अखण्ड एक एक हैं । तथा लोकाकाशके जितने प्रदेश हैं उतने ही कालद्रव्य हैं ।

लोमागासपदेसे, एक्केक्के जे द्विया हू एक्केक्का ।

रयणाण रासी इव, ते कालाणू मुणेयव्वा ॥ ५८९ ॥

लोकाकाशप्रदेशे एकैकस्मिन् ये स्थिता हि एकैके ।

रत्ताना राशिरिव ते कालाणवो मन्तव्या ॥ ५८९ ॥

अर्थ—वे कालाणु रत्नराशिकी तरह लोकाकाशके एक एक प्रदेशमे एक-एक स्थित हैं, ऐसा समझना चाहिये ।

भावाथ—जिस तरह रत्नोकी राशिये प्रत्येक रत्न भिन्न-भिन्न स्थित है उसी तरह प्रत्येक कालाणु लोकाकाशके एक-एक प्रदेशपर भिन्न-भिन्न स्थित है, इसीलिये जितने लोकाकाशके प्रदेश हैं उतने ही असख्यात कालद्रव्य हैं ।

ववहारो पुण कालो, पोमगलदब्बादणंतगुणमेत्तो ।

तत्तो अणतगुणिदा आगासपदेसपरिसख्या ॥ ५९० ॥

व्यवहार पुन काल पुद्गलद्रव्यादनन्तगुणमात्र ।

तत अनन्तगुणिता आकाशप्रदेशपरिसख्या ॥ ५९० ॥

अर्थ—पुद्गलद्रव्यके प्रमाणसे अनन्तगुणा व्यवहारकालका प्रमाण है । तथा व्यवहार कालके प्रमाणसे अनन्तगुणी आकाशके प्रदेशोकी सख्या है ।

लोमागासपदेसा, धम्माधम्मगेजीवगपदेसा ।

सरिसा हू पदेसो पुण, परमाणुअवड्ढिद खेत्त ॥ ५९१ ॥

लोकाकाशप्रदेशा धर्माधर्मैकजीवगप्रदेशा ।

सदृशा हि प्रदेश पुन परमाण्ववस्थित क्षेत्रम् ॥ ५९१ ॥

अर्थ—धर्म, अधर्म, एक जीवद्रव्य तथा लोकाकाश, इनमेसे प्रत्येकको प्रदेशसख्या परस्परमे

समान जगच्छ्रेणीके घनप्रमाण है और जितने क्षेत्रको एक पुद्गलका परमाणु रोकता है उतने क्षेत्रको प्रदेश कहते हैं—

सख्याधिकारमे छहो द्रव्योंकी सख्या या द्रव्यप्रमाण वताकर क्रमानुसार स्थानस्वरूपाधिकारका वर्णन करते हैं—

सर्वमरूवी दब्बं, अवड्ढिदं अचलिआ पदेसा वि ।

रूवी जीवा चलिआ, तिवियप्पा होंति हु पदेशा ॥ ५९२ ॥

सर्वमरूपि द्रव्यमवस्थितमचलिता प्रदेशा अपि ।

रूपिणो जीवाश्चलितास्त्रिकल्पा भवन्ति हि प्रदेशा ॥ ५९२ ॥

अर्थ—सम्पूर्ण अरूपी द्रव्य अवस्थित हैं। जहा स्थित हैं वहाँ ही सदा स्थित रहते हैं, तथा इनके प्रदेश भी चलायमान नहीं होते। किन्तु रूपी (ससारी) जीवद्रव्य चल है, सदा एक ही स्थानपर नहीं रहा करते तथा इनके प्रदेश भी तीन प्रकारके होते हैं।

भावार्थ—धर्म अधर्म आकाश काल और मुक्त जीव ये अपने स्थानसे कभी चलायमान नहीं होते, तथा एक स्थान पर ही रहते हुए भी इनके प्रदेश भी कभी सकम्प नहीं होते। किन्तु ससारी जीव अनवस्थित हैं और उनके प्रदेश भी तीन प्रकारके होते हैं। चल भी होते हैं, अचल भी होते हैं, तथा चलाचल भी होते हैं। विप्रहृगतवाले जीवोंके प्रदेश चल ही होते हैं। और शेष जीवोंके प्रदेश चलाचल होते हैं। आठ मध्यप्रदेश अचल होते हैं और शेष प्रदेश चलित हैं।

पोग्गलदब्बम्मि अणू, संखेज्जादी हवति चलिदा हु ।

चरिममहक्खधम्मि य, चलाचला होंति हु पदेसा ॥ ५९३ ॥

पुद्गलद्रव्येऽणव सख्यातादयो भवति चलिता हि ।

चरममहास्कन्धे च चलाचला भवन्ति हि प्रदेशा ॥ ५९३ ॥

अर्थ—पुद्गलद्रव्यमे परमाणु तथा सख्यात असख्यात आदि अणुके जितने स्कन्ध हैं वे सभी चल हैं, किन्तु एक अन्तिम महास्कन्ध चलाचल है, क्योंकि उसमे कोई भाग चल है और कोई भाग अचल है।

परमाणुसे लेकर महास्कन्ध पर्यन्त पुद्गलद्रव्यके तेईस भेदोंको दो गाथाओमे गिनाते हैं—

अणुसखासंखेज्जाणता य अगेज्जगेहि अतरिया ।

आहारतेजभासामणकम्मडया ध्रुवक्खधा ॥ ५९४ ॥

सांतरणिर्तरेण य सुण्णा पत्तियदेहध्रुवसुण्णा ।

वादारणिगोदसुण्णा, सुहुमणिगोदा णमो महक्खधा ॥ ५९५ ॥

अणुसख्यासख्यातानन्ताश्च अप्राह्यकाभिरन्तरिता ।

आहारतेजोभाषामनःकार्मणा ध्रुवस्कन्धा ॥ ५९४ ॥

सान्तरनिरन्तरया च शून्या प्रत्येकदेहध्रुवशून्या ।

वादारनिगोदशून्या सूक्ष्मनिगोदा नमो महास्कन्धा ॥ ५९५ ॥

अर्थ—पुद्गलवर्गणाओके<sup>१</sup> तेईस भेद हैं—अणुवर्गणा, सख्याताणुवर्गणा, असख्याताणुवर्गणा अनन्ताणुवर्गणा, आहारवर्गणा, अग्राह्यवर्गणा, तैजसवर्गणा अग्राह्यवर्गणा, भापावर्गणा, अग्राह्यवर्गणा, मनोवर्गणा, अग्राह्यवर्गणा, कामणवर्गणा, ध्रुववर्गणा, सांतरनिरतरवर्गणा, शून्यवर्गणा, प्रत्येकशरीरवर्गणा, ध्रुवशून्यवर्गणा, वादरनिगोदवर्गणा, शून्यवर्गणा, सूक्ष्मनिगोदवर्गणा, नभोवर्गणा, महास्कन्धवर्गणा ।

इन वर्गणाओके जघन्य मध्यम उत्कृष्ट भेद तथा इनका अल्पबहुत्व बताते हैं—

परमाणुवर्गणमिमि ण, अवरुक्कस्स च सेसगे अत्थि ।

गेज्झमहक्खधाणं वरमद्विय सेसग गुणिय ॥ ५९६ ॥

परमाणुवर्गणाया नावरोत्कृष्ट च शेपके अस्ति ।

ग्राह्यमहास्कन्धाना वरमधिक शेपक गुणितम् ॥ ५९६ ॥

अर्थ—तेईस प्रकारकी वर्गणाओमेसे अणुवर्गणामे जघन्य उत्कृष्ट भेद नही है । शेष बाइस जातिकी वर्गणाओमे जघन्य उत्कृष्ट भेद है । तथा इन बाइस जातिकी वर्गणाओमे भी आहारवर्गणा, तैजसवर्गणा, भापावर्गणा, मनोवर्गणा, कामणवर्गणा ये पाच ग्राह्यवर्गणा और एक महास्कन्धवर्गणा इन छह वर्गणाओके जघन्यसे उत्कृष्ट भेद प्रतिभागकी अपेक्षासे हैं । किन्तु शेप सोलह जाति की वर्गणाओके जघन्य उत्कृष्ट भेद गुणकारकी अपेक्षासे हैं ।

पाच ग्राह्यवर्गणाओका तथा अन्तिम महास्कन्धका उत्कृष्ट भेद निकालनेके लिये प्रतिभाग का प्रमाण बताते हैं—

सिद्धाण तिमभागो पडिभागो गेज्झगाण जेड्डु ।

पल्ला सखेज्जदिम, अन्तिमखधस्स जेड्डु ॥ ५९७ ॥

सिद्धानन्तिमभाग प्रतिभागो ग्राह्याणा ज्येष्ठार्थम् ।

पल्यासख्येमन्तिमस्कन्धस्थ ज्येष्ठार्थम् ॥ ५९७ ॥

अर्थ—पाच ग्राह्य वर्गणाओका उत्कृष्ट भेद निकालनेके लिए प्रतिभागका प्रमाण मिद्धराशिके अनन्तवे भाग है और अन्तिम महास्कन्धका उत्कृष्ट भेद निकालने के लिए प्रतिभागका प्रमाण पल्यके असख्यातवे भाग है ।

भावार्थ—सिद्धराशिके अनन्तवे भागका अपने-अपने जघन्यमे भाग देनेसे जो लब्ध आवे उसको अपने अपने जघन्यमे मिलानेसे पांच ग्राह्य वर्गणाओके अपने अपने उत्कृष्ट भेदका प्रमाण निकलता है और अन्तिम महास्कन्धके जघन्य भेदमे पल्यके असख्यातवे भागका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उसको जघन्यके प्रमाणमे मिलानेसे महास्कन्धके उत्कृष्ट भेदका प्रमाण निकलता है ।

सखेज्जासखेज्जे गुणगारो सो दु होदि हु अण्ते ।

चत्तारि अगेज्जेसु वि सिद्धाणमणत्तिमो भागो ॥ ५९८ ॥

सख्यातासख्याताया गुणकार स तु भवति हि अनन्तायाम् ।

चतसृषु अग्राह्यास्वपि सिद्धानामनन्तिमो भाग ॥ ५९८ ॥

१ मूर्तिमत्सु पदार्थेषु ससारिण्यापि पुद्गल अकर्मकर्मनोरुमंजातिभेदेषु वर्गणा ॥



अर्थ—सख्याताणुवर्गणा और असख्याताणुवर्गणामे गुणकारका प्रमाण अपने अपने उत्कृष्टमे अपने अपने जघन्यका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतना है । इस गुणाकारके साथ अपने अपने जघन्यका गुणा करनेसे अपना अपना उत्कृष्ट भेद निकलता है और अनन्ताणुवर्गणा तथा चार अग्राह्य वर्गणाओके गुणकारका प्रमाण सिद्धराशि के अनन्तवे भागमात्र है । इस गुणकारके साथ अपने अपने जघन्यका गुणा करनेसे अपना अपना उत्कृष्ट भेद निकलता है ।

जीवादोण तगुणो, ध्रुवादितिण्ह अमखभागो दु ।

पल्लस्स तदो तत्तो असखलोगवहिदो मिच्छो ॥ ५९६ ॥

जीवादनन्तगुणो ध्रुवादितिसृणामसख्यभागस्तु ।

पल्यस्य ततस्तत असख्यलोकावहिता मिथ्या ॥ ५९९ ॥

अर्थ—ध्रुववर्गणा, सात्तरनिरतरवर्गणा, शून्यवर्गणा इन तीन वर्गणाओका उत्कृष्ट भेद निकालनेके लिये गुणकारका प्रमाण जीवराशिमे अनन्तगुणा है, प्रत्येकशरीर वर्गणाका गुणकार पल्यके असख्यातवें भाग । है और ध्रुवशून्यवर्गणाका गुणकार, मिथ्यादृष्टि जीवराशिमे असख्यात लोकका भाग देनेसे जो लब्ध आवे, उतना है । इस गुणकारके साथ जघन्य भेदका गुणा करनेसे उत्कृष्ट भेदका प्रमाण निकलता है ।

सेढी खूई पल्ला, जगपदरा सखभागगुणमारा ।

अप्पप्पणअवरादो, उदकस्से होंति निययेण ॥ ६०० ॥

श्रेणी सूची पल्यजगत्प्रतरासख्यभागगुणकारा ।

आत्मात्मनोवरादुत्कृष्टे भवन्ति नियमेन ॥ ६०० ॥

अर्थ—बादरनिगोदवर्गणा, शून्यवर्गणा, सूक्ष्मनिगोदवर्गणा, नभोवर्गणा इन चार वर्गणाओ के उत्कृष्ट भेदका प्रमाण निकालनेके लिये गुणकारका प्रमाण क्रमसे जगच्छ्रेणीका असख्यातवाँ भाग, सूक्ष्मगुलका असख्यातवाँ भाग, पल्यका असख्यातवाँ भाग, जगत्प्रतरका असख्यातवाँ भाग है । अपने अपने गुणकारके प्रमाणसे अपने अपने जघन्यका गुणा करनेसे अपने अपने उत्कृष्ट भेद का प्रमाण निकलता है ।

भावार्थ—यहाँ पर पुद्गलद्रव्यकी तेईस वर्गणाओका एक पक्की अपेक्षा वर्णन किया है । जिनको नानापक्की अपेक्षा इन वर्गणाओका स्वरूप जानना हो वे बड़ी टीकामे देखले । किसीभी वर्तमान एक कालमे उक्त तेईस वर्गणाओमेसे वैन कौनसी वर्गणा कितनी-कितनी पाई जाती हैं इस अपेक्षाको लेकर जो वर्णन किया जाता है उसको नाना पक्की अपेक्षा वर्णन कहते हैं ।

हेट्ठ मउक्कस्स पुण रूवहियं उवरिम जहण्णं खु ।

इदि तेवीसवियप्पा, पुग्गलदव्वा हु जिणदिट्ठा ॥ ६०१ ॥

अधस्तनोत्कृष्ट पुन रूपाविकमुपरिम जघन्य खलु ।

इति त्रयोविंशतिविकल्पानि पुद्गलद्रव्याणि हि जिनदिष्टानि ॥ ६०१ ॥

अर्थ—तेईस वर्गणाओमेसे अणुवर्गणाको छोड़कर शेष बाईस वर्गणाओमे नीचेकी वर्गणाके उत्कृष्ट भेदका जो प्रमाण है उसमे एक मिलानेसे आगेकी वर्गणाके जघन्य भेदका प्रमाण होता है ।

जैसे सख्याताणुवर्गणाके उत्कृष्ट भेदका जो प्रमाण है उसमे एक मिलानेसे असख्याताणुवर्गणाका जघन्य भेद होता है । और असख्याताणुवर्गणाके उत्कृष्ट भेदमे एक मिलानेसे अनन्ताणुवर्गणाका जघन्य भेद होता है । इसी तरह आगे भी समझना । इसी क्रमसे पुद्गल स्कन्ध द्रव्यके वाईस भेद होते हैं, किन्तु एक अणुवर्गणाको मिलानेसे पुद्गलद्रव्यके तेईस भेद हो जाते हैं, यह जिनेन्द्रदेवने कहा है ।

प्रकारान्तरसे होनेवाले पुद्गलद्रव्यके छह भेदोंके दृष्टान्त दिखाते हैं—

पृथ्वी जल च छाया, चतुरिंदियविसयकम्मपरमाणु ।

छव्विहभेय भणिय, पोगलदव्व जिणवरैहि ॥ ६०२ ॥

पृथ्वी जल च छाया चतुरिन्द्रियविषयकर्मपरमाणव ।

षड्विधभेद भणित पुद्गलद्रव्य जिनवरै ॥ ६०२ ॥

अर्थ—पुद्गलद्रव्यको जिनेन्द्रदेवने छह प्रकारका बताया है । जैसे—१ पृथ्वी, २ जल, ३ छाया, ४ नेत्रको छोड़कर शेष चार इन्द्रियोंका विषय, ५, कर्म, ६ परमाणु । इन छह भेदोंकी क्या २ सत्ता है यह बताते हैं ।

वादरवादर वादर, वादरसुहम च सुहमथूल च ।

सुहम च सुहमसुहमं धरादिय होदि छव्वेय ॥ ६०३ ॥

बादरवादर वादर बादरसूक्ष्म च सूक्ष्मस्थूल च ।

सूक्ष्म च सूक्ष्मसूक्ष्म धरादिक भवति पड्भेदम् ॥ ६०३ ॥

अर्थ—बादरवादर, वादर, बादरसूक्ष्म, सूक्ष्मवादर सूक्ष्म, सूक्ष्मसूक्ष्म इस तरह पुद्गलद्रव्यके छह भेद हैं, जैसे उक्त पृथ्वी आदि ।

भावार्थ—जिसका छेदन भेदन अन्यत्र प्रापण हो सके उस स्कन्धको बादरवादर कहते हैं, यथा पृथ्वी काष्ठ पाषाण आदि । जिसका छेदन भेदन न हो सके किन्तु अन्यत्र प्रापण हो सके उस स्कन्धको वादर कहते हैं, जैसे जल तेल आदि । जिसका छेदन भेदन अन्यत्र प्रापण कुछ भी न हो सके ऐसे नेत्रसे देखने योग्य स्कन्धको बादरसूक्ष्म कहते हैं, जैसे छाया, आतप, चादनी आदि । नेत्र को छोड़कर शेष चार इन्द्रियोंके विषयभूत पुद्गलस्कन्धको सूक्ष्मस्थूल कहते हैं, जैसे शब्द गन्ध रस आदि । जिसका किसी इन्द्रियके द्वारा ग्रहण न हो सके उस पुद्गलस्कन्धको सूक्ष्म कहते हैं, जैसे कर्म । जो स्कन्धरूप नहीं है ऐसे अविभागी पुद्गल परमाणुओंको सूक्ष्मसूक्ष्म कहते हैं ।

खद्य सयलसमत्थ, तम्मस य अद्ध भणंति देसो चि ।

अद्धद्ध च पदेसो, अविभागी चेव परमाणू ॥ ६०४ ॥

स्कन्ध सकलसमर्थ तस्य चार्धं भणन्ति देशमिति ।

अर्द्धार्द्धं च प्रदेशमविभागिनं चेव परमाणुम् ॥ ६०४ ॥

अर्थ—जो सर्वांशमे पूर्ण है उसको स्कन्ध कहते हैं । उसके आधेको देश और आधे न आधेको प्रदेश कहते हैं । जो अविभागी है उसको परमाणु कहते हैं ।

॥ इति स्थानस्वरूपाधिकार ॥

क्रमप्राप्त फलधिकारको कहते हैं—

गदिठाणोग्गहकिरियासाधनभूद खु दोदि धम्मतिय ।

वत्तणकिरियासाहणभूदो णियमेण कालो दु ॥ ६०५ ॥

गतिस्थानावगाहक्रियासाधनभूत खलु भवति धर्मत्रयम् ।

वर्तनाक्रियासाधनभूतो नियमेन कालस्तु ॥ ६०५ ॥

अर्थ—गति, स्थिति अवगाह इन क्रियाओंके साधन क्रमसे धर्म, अधर्म, आकाश द्रव्य है । और वर्तना क्रियाका साधन काल द्रव्य है ।

भावार्थ—क्षेत्रसे क्षेत्रान्तरकी प्राप्तिकी कारणभूत जीव पुद्गलकी पर्यायविशेषको गति कहते हैं । इस गतिक्रियाका साधन ( उदासीन निमित्त ) धर्मद्रव्य है । जैसे जलमे मछलियोंकी गतिक्रिया जलके निमित्तसे होती है । जल मछलियोंको गमन करनेके लिये प्रेरित नहीं करता । यदि वे गमन करती है तो वह गतिमे सहायक अवश्य होता है । जलकी सहायताके बिना वे गमन नहीं कर सकती । इसी प्रकार धर्म द्रव्यकी सहायताके बिना जीव और पुद्गल गमन नहीं कर सकते । गति-विरुद्ध पर्यायको स्थिति कहते हैं । यह पर्याय भी जीव पुद्गलकी होती है तथा यह स्थितिक्रिया अधर्मद्रव्यके निमित्तसे ही होती है । जैसे पथिकोको ठहरनेमे उदासीन निमित्त छाया हुआ करती है । कहीं पर भी रहनेको अवगाह कहते हैं । यह अवगाहक्रिया आकाशद्रव्यके निमित्तसे ही होती है । तथा प्रत्येक पदार्थको वर्तना क्रिया कालद्रव्यके निमित्तसे ही होती है । किसी भी पदार्थकी वर्तना क्रिया कालद्रव्यके निमित्तके बिना नहीं हो सकती ।

शका—सूक्ष्म पुद्गलादिक भी एक दूसरेको अवकाश देते हैं, इसलिये अवगाहहेतुत्व आकाश का ही असाधारण लक्षण क्यों कहा ? समाधान—यद्यपि सूक्ष्म पुद्गलादिक एक दूसरेको अवगाह देते हैं तथापि ये सम्पूर्ण द्रव्योंको अवगाह नहीं दे सकते । समस्तद्रव्योंको युगपत् अवगाह देनेकी सामर्थ्य आकाशमे ही है । इसलिये आकाशका ही अवगाहहेतुत्व यह लक्षण असाधारण और युक्त है । यद्यपि अलोकाकाश किसी द्रव्यको अवगाह नहीं देता, तथापि उसका अवगाह देनेका स्वभाव वहा पर भी है । किन्तु धर्मद्रव्यका निमित्त न मिलनेसे जीवादि अवगाह्य पदार्थ अलोकाकाशमे गमन नहीं करते इसलिए अलोकाकाश किसीको अवगाह नहीं देता । इस तरह अवगाह्य जीव पुद्गलके वहा न रहने पर आकाशके अवगाहन स्वभावका वहा अभाव नहीं माना जा सकता । आकाशद्रव्य एक अखण्ड है उसका जो स्वभाव यहा है वही वहा है ।

जीव और पुद्गलका उपकार—फल बताते हैं ।

अण्णोण्णुवयारेण य, जीवा वट्ठति पुग्गलाणि पुणो ।

देहादीणिवत्तणकारणभूदा हु णियमेण ॥ ६०६ ॥

अन्योन्योपकारेण च जीवा वर्तन्ते पुद्गला पुन ।

देहादिनिर्वर्तनकारणभूता हि नियमेन ॥ ६०६ ॥

अर्थ—जीव परस्परमे उपकार करते हैं । जैसे सेवक स्वामीकी हितसिद्धिमे प्रवृत्त होता है, स्वामी सेवकको घनादि देकर सतुष्ट करता है । तथा पुद्गल शरीरादि उत्पन्न करनेमे कारण है ।

**भावार्थ—**शरीर इन्द्रिय मन स्वासोच्छ्वास भापा आदिके द्वारा पुद्गलद्रव्य जीवका उपकार करता है तथा पुद्गलद्रव्य जीवका उपकार करता है। यही नहीं किन्तु परस्परमे भी उपकार करता है। जैसे शास्त्रका उपकार गत्ता वेष्टन आदि करते हैं और वासे आदिके वर्तनोको शुद्ध करके भस्म उनका उपकार करती है इत्यादि। यहाँ पर चकारका ग्रहण किया है, इसलिये जिस तरह परस्परमे या एक दूसरेका जीव पुद्गल उपकार करते हैं उस तरह अपकार भी करते हैं क्योंकि द्रव्योंके फल निर्देशमे अच्छे या बुरेका भेद नहीं है।

इसी अर्थको दो गाथाओमे स्पष्ट करते हैं—

आहारवर्गणादो तिण्णि, सरीराणि होति उस्सासो ।

णिस्सामो वि य तेजोवर्गणखधादु तेजंग ॥ ६०७ ॥

आहारवर्गणात् त्रीणि शरीराणि भवन्ति उच्छ्वास ।

निश्वासोपि च तेजोवर्गणास्कन्धात् तेजोऽङ्गम् ॥ ६०७ ॥

**अर्थ—**तेईस जातिकी वर्गणाओमेसे आहारवर्गणाके द्वारा औदारिक वैकल्पिक आहारक ये तीन शरीर और स्वासोच्छ्वास होते हैं तथा तेजोवर्गरूप स्कन्धके द्वारा तेजस शरीर बनता है।

भासमणवर्गणादो कमेण भासा मण च कम्मादो ।

अट्ठविहकम्मदब्ब होदि त्ति जिणेहिं णिदिट्ठ ॥ ६०८ ॥

भापामनोवर्गणात् क्रमेण भापा मनश्च कामणत ।

अष्टविधकर्मद्रव्य भवतीति जिनेर्निर्दिष्टम् ॥ ६०८ ॥

**अर्थ—**भापावर्गणाके द्वारा चार प्रकारका वचन, मनोवर्गणाके द्वारा हृदयस्थानमे अष्ट दल कमलके आकार द्रव्यमन, तथा कामर्गणके द्वारा आठ प्रकारके कर्म बनते हैं ऐसा जिनेन्द्र-देवने कहा है।

अविभागी पुद्गल परमाणु स्कन्धरूपमे किस तरह पणित होते हैं, इसका कारण बताते हैं—

णिद्धत्त लुक्खत्तं वधस्स य कारणं तु एयादी ।

सखेज्जासखेज्जानंतविहा णिद्धणुक्खगुणा ॥ ६०९ ॥

स्निग्धत्व रूक्षत्व बन्धस्य च कारणं तु एकादय ।

सख्येयासख्येयानन्तविधा स्निग्धरूक्षगुणा ॥ ६०९ ॥

**अर्थ—**बन्धका कारण स्निग्धत्व और रूक्षत्व है। इस स्निग्धत्व या रूक्षत्व गुणके एकसे लेकर सख्यात असख्यात अनन्त भेद हैं।

**भावार्थ—**एक किसी गुणविशेषकी स्निग्धत्व और रूक्षत्व ये दो पर्याय हैं। ये ही बन्धके कारण हैं। इन पर्यायोंके अविभागप्रतिच्छेदोंकी (शक्तिके निरक्ष जन) अपेक्षा एकसे लेकर सख्यात

१ ते स्निग्धत्वरूक्षत्वे द्वयणुकादिपर्यायपरिणमनरूपबधस्य, च द्वयान्द्विलेपस्य च कारणे मनत ।

२ स्निग्धरूक्षत्वाद्वन्ध । त सू० अ० ५-३३ ।

असख्यात अनत भेद हैं। जैसे स्निग्ध पर्यायके एक अश दो अश तीन अश इत्यादि एकसे लेकर सख्यात असख्यात अनत अश होते हैं और इन्हींको अपेक्षा एकसे लेकर अनन्त तक भेद होते हैं। उस ही तरह रूक्षत्व पर्यायके एकसे लेकर सख्यात असख्यात अनन्त अशकी अपेक्षा एकसे लेकर अनन्त तक भेद होते हैं। अथवा बन्ध कमसे कम दो परमाणुओंमें होता है। सो ये दोनों परमाणु स्निग्ध हो अथवा रूक्ष हो या एक स्निग्ध एक रूक्ष हो परन्तु बन्ध हो सकता है। जिस तरह दो परमाणुओंमें बन्ध होता है उस ही तरह सख्यात असख्यात अनन्त परमाणुओंमें भी बन्ध हो सकता है, क्योंकि बन्धका कारण स्निग्धरूक्षत्व है।

उक्त अर्थको ही स्पष्ट करते हैं—

एगुणं तु जहणं गिद्धत्त विगुणतिगुणसखेज्जाऽ- ।

सखेज्जाणतगुण, होदि तद्वा रुक्खभाव च ॥ ६१० ॥

एकगुण तु जघन्य स्निग्धत्व द्विगुणत्रिगुणसख्येयाऽ- ।

सख्येयानन्तगुण भवति तथा रूक्षभाव च ॥ ६१० ॥

अर्थ—स्निग्धत्वका जो एक निरश अश है उसको ही जघन्य कहते हैं। इसके आगे स्निग्धत्वके दो तीन आदि सख्यात असख्यात अनन्त अशरूप भेद होते हैं। इस ही तरह रूक्षत्वके भी एक अशको जघन्य कहते हैं और इसके आगे भी दो तीन आदि सख्यात असख्यात अनन्त अशरूप भेद होते हैं।

एव गुणसंजुत्ता, परमाणू आदिवग्गणम्मि ठिया ।

जोग्गदुगाण बंधे, दोण्ह बंधो हवे नियम ॥ ६११ ॥

एव गुणसयुक्ता परमाणव आदिवग्गणाया स्थिता ।

योग्यद्विकयो बधे द्वयोर्वन्धो भवेन्नियमात् ॥ ६११ ॥

अर्थ—इस प्रकारके स्निग्ध या रूक्ष गुणसे युक्त परमाणु अणुवर्गणामे ही हैं। इसके आगे दो आदि परमाणुओंका बन्ध होता है, परन्तु यह दोका बन्ध भी तब ही होता है जब कि दोनों नियमसे बन्धके योग्य हो।

जब कि सामान्यसे बन्धका कारण स्निग्धरूक्षत्व बता दिया तब उसमें योग्यता और अयोग्यता क्या है ? यह बताते हैं—

गिद्धिगिद्धा ण वज्झन्ति, रुक्खरुक्खा य पोग्गला ।

गिद्धलुक्खा य वज्झति, रुवारूवी य पोग्गला ॥ ६१२ ॥

स्निग्धस्निग्धा न बध्यन्ते रूक्षरूक्षाश्च पुद्गला ।

स्निग्धरूक्षाश्च बध्यन्ते रूप्यरूपिणश्च पुद्गला ॥ ६१२ ॥

अर्थ—स्निग्ध स्निग्ध पुद्गलका और रूक्ष रूक्ष पुद्गलका परस्परमें बन्ध नहीं होता। किन्तु स्निग्ध रूक्ष और रूपी अरूपी पुद्गलका परस्परमें बन्ध होता है।

भावार्थ—यद्यपि यहाँपर यह कहा है कि स्निग्धस्निग्ध और रूक्षरूक्षका बन्ध नहीं होता। तथापि यह कथन सामान्य है, क्योंकि आगे चलकर विशेष कथनके द्वारा स्वयं ग्रन्थकार इस

बातको स्पष्ट कर देंगे कि स्निग्धस्निग्ध और रूक्षरूक्षका भी बन्ध होता है। और इस ही लिये यहाँपर रूपी अरूपीका बन्ध होता है ऐसा कहा है। यथा—

रूपी अरूपी सज्ञा किसकी है यह बताते हैं—

णिद्धिदरोलीमज्जे, विसरिसजादिस्स समगुण<sup>१</sup> एक्क ।

रूवि.त्ति होदि सण्णा सेसाणं ता अरूवि त्ति ॥ ६१३ ॥

स्निग्धेतरावलीमध्ये विसदृशजाते समगुण, एक ।

रूपीति भवति सज्ञा शेषाणां ते अरूपाण इति ॥ ६१४ ॥

अर्थ—स्निग्ध और रूक्षकी श्रेणियोंमें जो विसदृश जातिका एक समगुण है उसकी रूपी सज्ञा है और समगुणको छोड़कर अवशिष्ट सबकी अरूपी सज्ञा है।

भावार्थ—जब कि विसदृश जातिके एक समगुणकी ही रूपी सज्ञा है और शेषकी अरूपी, और रूपी अरूपीका बन्ध होता है, तब यह सिद्ध है कि स्निग्धस्निग्ध और रूक्षरूक्षका भी बन्ध होता है। स्निग्धकी अपेक्षारूक्ष और रूक्षकी अपेक्षा स्निग्ध विसदृश जाति है।

रूपी अरूपीका उदाहरण दिखाते हैं—

दोगुणणिद्धाणुस्स य, दोगुणलुक्खाणुग हवे रूपी ।

इगितिगुणादि अरूपी, रुक्खस्स वि तव इदि जाणे ॥ ६१४ ॥

द्विगुणस्निग्धाणोश्च द्विगुणरूक्षाणुको भवेत् रूपी ।

एकत्रिगुणादि अरूपी रूक्षस्यापि तद्वदिति जानीहि ॥ ६१४ ॥

अर्थ—स्निग्धके दो गुणोंसे युक्त परमाणुकी अपेक्षा रूक्षका दोगुण युक्त परमाणु रूपी है शेष एक तीन चार आदि गुणोंके धारक परमाणु अरूपी है। इस ही तरह रूक्षका भी समझना चाहिये।

भावार्थ—रूक्षके दो गुणोंसे युक्त परमाणुकी अपेक्षा स्निग्धके दो गुणोंसे युक्त परमाणु रूपी है और शेष एक तीन आदि गुणोंके धारक परमाणु अरूपी हैं।

णिद्धस्स णिद्धेण दुराहिण्ण<sup>२</sup>, लुक्खस्स लुक्खेण दुराहिण्ण<sup>३</sup> ।

णिद्धस्स लुक्खेण हवेज्ज वधो, जहणवज्जे<sup>४</sup> विसमे समे<sup>५</sup> वा ॥ ६१५ ॥

स्निग्धस्य स्निग्धेन व्याधिकेन रूक्षस्य रूक्षेण व्याधिकेन ।

स्निग्धस्य रूक्षेण भवेद्वन्धो जघन्यवज्जे<sup>४</sup> विपमे समे वा ॥ ६१५ ॥

अर्थ—एक स्निग्ध परमाणुका दूसरे दो गुण अधिक स्निग्ध परमाणुके साथ बन्ध होता है। एक रूक्ष परमाणुका दूसरे दो गुण अधिक रूक्ष परमाणुके साथ बन्ध होता है।

१ गुणसाम्ये सदृशानाम् ॥ त सू अ ५-२५ ।

२ द्व्यधिकदिगुणना तु ॥ त सू अ ५-३६ ॥

३ न जघन्यगुणानाम् ॥ त सू अ ५-३४ ॥

४ यद्येव सदृशग्रहण क्रियते ? गुणवैषम्ये सदृशानामपि बन्धप्रतिपत्त्यर्थं सदृशग्रहणं क्रियते ॥ स व.

एक स्निग्ध परमाणुका दूसरे दो गुण अधिक रूक्ष परमाणुके साथ भी बन्ध होता है। सम विपम दोनोका बन्ध होता है, किन्तु जघन्य गुणवालेका बन्ध नहीं होता।

भावार्थ—एक गुणवालेका तीन गुणवाले परमाणुके साथ बन्ध नहीं होता। शेष स्निग्ध या रूक्ष दोनो जातिके परमाणुशेका समवारा या विपमवारामे दो गुण अधिक होनेपर बन्ध होता है। दो चार छह आठ दश इत्यादि जहाँ पर दोके ऊपर दो दो अशोकी अविकता हो उसको समधारा कहते हैं, तीन पाँच सात नौ ग्यारह इत्यादि जहाँ पर तीनके ऊपर दो दो अशोकी वृद्धि हो उसको विपमधारा कहते हैं। इन दोनो धाराओमे जघन्य गुणको छोड़कर दो गुण अधिकका हो बन्ध होता है, औरका नहीं।

पिद्धिदरे समविसमा, दोत्तिगआदी दुउत्तरा होंति ।

उभयेवि य समविसमा, सरिसिदरा होंति पचेय ॥ ६१६ ॥

स्निग्धेतरयो समविपमा द्वित्रिकादय व्युत्तरा भवन्ति ।

उभयेऽपि च समविपमा सद्गुणतरे भवन्ति प्रत्येकम् ॥ ६१६ ॥

अर्थ—स्निग्ध या रूक्ष दोनोमे ही दो गुणके ऊपर जहाँ दो-दोकी वृद्धि हो वहाँ समधारा होती है और जहाँ तीन गुणके ऊपर दो-दोकी वृद्धि हो उसको विपमधारा कहते हैं। सो स्निग्ध और रूक्ष दोनामे ही दोनो हा धारा होती हैं। तथा प्रत्येक धारामे रूपो और अरूपो<sup>१</sup> होते हैं।

इस हो अर्थको प्रकारान्तरसे स्पष्ट करते हैं—

दोत्तिगपभवदुउत्तरगदेसुणंतरदुगाण बंधो दु ।

पिद्धे लुक्खे वि तहा वि जहणुभये वि सव्वत्थ ॥ ६१७ ॥

द्वित्रिकप्रभवद्व्युत्तरगततेष्वनन्तरद्विकयो बन्धस्तु ।

स्निग्धे रूक्षे पि तथापि जघन्योभयेऽपि सर्वत्र ॥ ६१७ ॥

अर्थ—स्निग्ध या रूक्ष गुणमे समधारामे दो अशोके आगे दो-दो अशोकी वृद्धि होती है। और विपमधारामे तीनके आगे दो-दोकी वृद्धि होती है। सो इन दोनोमे ही अनन्तरद्विकका बन्ध होता है। जैसे दो गुणवाले स्निग्ध या रूक्षका चार गुणवाले स्निग्ध या रूक्षके साथ तथा तीन गुणवाले स्निग्ध या रूक्षका पाँच गुणवाले स्निग्ध या रूक्षके साथ बन्ध होता है। इस तरह आगे भी समझना चाहिये। किन्तु जघन्यका बन्ध नहीं होता। दूसरी सब जगह स्निग्ध और रूक्षमे बन्ध होता है।

भावार्थ—स्निग्ध या रूक्ष गुणसे युक्त जिन दो पुद्गलोमे बन्ध होता है उनसे स्निग्ध या रूक्ष गुणके अशोमे दो अशोका अन्तर होना चाहिए। जैसे दो चार, तीन पाँच, चार छह, पाँच सात इत्यादि इस तरह दो अश अधिक रहनेपर सर्वत्र बन्ध होता है। इस नियमके अनुसार एक गुणवाले और तीन गुणवालेका भी बन्ध होना चाहिये, किन्तु इनमे बन्ध नहीं होता, क्योंकि यह नियम है कि जघन्य गुणवालेका बन्ध नहीं होता। अतएव एक गुणवालेका तीन गुणवालेके साथ बन्ध नहीं होता, किन्तु तीन गुणवालेका पाँच गुणवालेके साथ बन्ध हो सकता है, क्योंकि तीन गुणवाला जघन्य गुणवाला नहीं है, एक गुणवालेको ही जघन्य गुणवाला कहते हैं।

१ रूपोका बन्ध नहीं होता, अरूपयोका स्वस्थानमें और परस्थानमें भी बन्ध होता है। जो प्र ।

णिद्धिदरवरगुणाणू, सपरद्धाणे वि णेदि बंधट्ठ ।

बहिरतरगहेदुद्धि, गुणतर सगदे एदि ॥ ६१८ ॥

स्निग्धेतरावरगुणाणुः स्वपरस्थानेऽपि नैति बन्धार्थम् ।

बहिरतरगहेतुभिर्गुणान्तर सगते एति ॥ ६१८ ॥

अर्थ—स्निग्ध या रूक्षका जघन्य गुणवाला परमाणु स्वस्थान या परस्थान कही भी बन्धको प्राप्त नहीं होता । किन्तु बाह्य और अन्तरग कारणके निमित्तसे किसी दूसरे गुणवाला-अशवाला होनेपर बन्धको प्राप्त होता है ।

र्थ—स्निग्ध या रूक्ष गुणका जब एक अश-अविभागप्रतिच्छेदरूप परिणमन होता है तब उसका न तो स्वस्थानमे ही बन्ध हो सकता है या होता है और न परस्थानमे बन्ध होता है । किन्तु बाह्य अभ्यन्तर कारणके मिलनेपर जब जघन्य स्थानको छोड़कर अधिक अशरूप परिणमन हो जाय तब वे ही स्निग्ध रूक्ष गुण बन्धको प्राप्त हो सकते हैं ।

णिद्धिदरगुणा अहिया, हीण परिणामयति बधम्मि ।

सखेज्जासखेज्जाणंतपदेसाण खधाणं ॥ ६१९ ॥

स्निग्धेतरगुणा अधिका हीन परिणामयति बन्धे ।

सख्येयासख्येयानन्तप्रदेशाना स्कन्धानाम् ॥ ६१९ ॥

अर्थ—सख्यात असख्यात अनन्त प्रदेशवाले स्कन्धोमे स्निग्ध या रूक्षके अधिक गुणवाले परमाणु या स्कन्ध अपनेसे हीनगुणवाले परमाणु या स्कन्धोको अपनेरूप परणमाते हैं । जैसे एक हजार स्निग्ध या रूक्ष गुणके अशोसे युक्त परमाणुको या स्कन्धको एक हजार दो अशवाला स्निग्ध या रूक्ष परमाणु या स्कन्ध अपने स्वरूप परणमा लेता है । इसी तरह अन्यत्र भी सर्वत्र समझना चाहिए ।

॥ इति फलाधिकार ॥

०

इस तरह सात अधिकारोके द्वारा छह द्रव्योका वर्णन करके अब पञ्चास्तिकायका वर्णन करते हैं—

दव्व छक्कमकाल, पचत्थीकायसण्णिद होदि ।<sup>१</sup>

काले पदेसपचयो, जम्हा णत्थि त्ति णिद्धि ॥ ६२० ॥

द्रव्य पटकमकाल पञ्चास्तिकायसंज्ञित भवति ।

काले प्रदेशप्रचयो यस्मात् नास्तोति निर्दिष्टम् ॥ ६२० ॥

अर्थ—कालमे प्रदेशप्रचय नहीं है, इसलिए कालको छोड़कर शेष द्रव्योको ही पञ्चास्तिकाय कहते हैं ।

१. बवेषधिको पारणामिको च ॥ त. सू ५-३७ ।

२. उक्त कालविजुत्तणायवा पच अत्थिकाया दु ॥ २३ ॥ ब्र. सं. ।



भावार्थ—जो स्वरूप हो उसको अस्ति कहते हैं और जिनके प्रदेश अनेक हो उनको काय कहते हैं। काय दो प्रकारके होते हैं—एक मुख्य दूसरा उपचरित। जो अखण्डप्रदेशी हैं—अखण्डितानेक प्रदेशरूप हैं उन द्रव्योको मुख्य काय कहते हैं। जैसे जीव धर्म अधर्म आकाश। जिनके प्रदेश तो खण्डित पृथक्-पृथक् हो अर्थात् जो स्वभावसे तो खडैकदेशरूप हो किन्तु स्निग्ध रूक्ष गुणके निमित्तसे परस्परमें बन्धको प्राप्त होकर जिनमें एकत्व हो गया हो, अथवा बन्ध होकर एकत्वको प्राप्त होनेकी जिनमें सम्भावना हो उनको उपचरित काय कहते हैं, जैसे पुद्गल। किन्तु कालद्रव्यमें ये दोनों ही बातें नहीं हैं। वह स्वयं अनेकप्रदेशी न होनेसे मुख्य काय भी नहीं है और स्निग्ध रूक्ष गुण न होनेसे वयको प्राप्त होकर एकत्वकी भी उनमें सम्भावना नहीं है, इसलिये वह (काल) उपचरित काय भी नहीं है। अतः कालद्रव्यको छोड़कर शेष जीव पुद्गल धर्म अधर्म आकाश इन पाँच द्रव्योको ही पञ्चास्तिकाय कहते हैं और कालद्रव्यको कायरूप नहीं किन्तु अस्तिरूप कहते हैं।

नव पदार्थोंको बताते हैं—

नव य पदस्था जीवाजीवा ताणं च पुण्यपापदुग्गं ।

आसवसवरणिज्जरवथा मोक्खो य हांति चि ॥ ६२१ ॥

नव च पदार्था जीवाजीवा तेषा च पुण्यपापद्विकम् ।

आसवसवरनिर्जराबन्धा मोक्षश्च भवन्तीति ॥ ६२१ ॥

अर्थ—मूलमें जीव और अजीव ये दो पदार्थ हैं दोनों हीके पुण्य और पाप ये दो-दो भेद हैं। इसलिये चार पदार्थ हुए। तथा जीव और अजीवके ही आसव सवर निर्जरा वय मोक्ष ये पाँच भेद भी होते हैं, इसलिये सब मिलाकर नव पदार्थ हो जाते हैं।

भावार्थ—जिसमें ज्ञान-दर्शनरूप चेतना पाई जाय उसको जीव कहते हैं। जिसमें चेतना न हो उसको अजीव कहते हैं। अचेतन जिनविम्ब आदि आयतनोको पुण्य अजीव तथा अचेतन अनायतनो आदिको पाप अजीव कहते हैं। अथवा शुभ कर्मोंको पुण्य और अशुभ कर्मोंको पाप कहते हैं। अकर्मके कर्मरूप होनेको अथवा जीवके जिन परिणामोसे कर्म आते हैं उन मिथ्यात्वादिरूप परिणामोको या मन वचन कायके द्वारा होनेवाले आत्मप्रदेशपरिस्पन्दको, अथवा बन्धके कारणोंको आसव कहते हैं। अनेक पदार्थोंमें एकत्वबुद्धिके उत्पादक सम्बन्धविशेषको अथवा आत्मा और कर्मके एकक्षेत्रावगाहरूप सम्बन्धविशेषको या इसके कारणभूत जीवके परिणामोको बन्ध कहते हैं। आसवके निरोधको सवर<sup>१</sup> कहते हैं। बद्ध कर्मोंके एकदेश क्षयको निर्जरा कहते हैं। आत्मासे समस्त कर्मोंके छूट जानेको मोक्ष कहते हैं। ये ही नव पदार्थ हैं।

जीव द्रव्यके पुण्य और पाप भेद किस तरह होते हैं यह बताते हैं—

जीवदुग्गं उत्तङ्गं, जीवा पुण्णा हु सम्मगुणसहिदा ।

वदसहिदा वि य पावा, तन्विवरीया हवति चि ॥ ६२२ ॥

१ सवर निर्जरा और मोक्ष इनके भी द्रव्य और भावकी अपेक्षा दो दो भेद हैं। देखो द्रव्यसंग्रह गाथा न ३४, ३६, ३७। तथा समयसार गाथा न १३ की टीका आदि।

जीवद्विकमुक्तार्थं जीवा पुण्या हि सम्यक्त्वगुणसहिता ।

व्रतसहिता अपि च पापास्तद्विपरीता भवन्तीति ॥ ६२२ ॥

अर्थ—जीव और अजीवका अर्थ पहले बता चुके हैं । जीवके भी दो भेद हैं—एक पुण्य और दूसरा पाप । जो सम्यक्त्वगुणसे या व्रतसे युक्त हैं उनको पुण्य जीव कहते हैं और इससे जो विपरीत हैं उनको पाप जीव कहते हैं ।

गुणस्थानक्रमकी अपेक्षासे जीवराशिकी सख्या बताते हैं—

मिच्छादृष्टी पावा, णताणता य सासणगुणा वि ।

पल्लासखेज्जदिमा, अणअणदरुदयमिच्छगुणा ॥ ६२३ ॥

मिथ्यादृष्ट्य पापा अनन्तानन्ताश्च सासनगुणा अपि ।

पल्यासख्येया अनान्यतरोदयमिथ्यात्वगुणा ॥ ६२३ ॥

अर्थ—मिथ्यादृष्टि पाप जीव हैं । वे अनतानत हैं, क्योंकि द्वितीयादि तेरह गुणस्थानवाले जीवोका प्रमाण घटानेसे अवशिष्ट समस्त ससारी जीवराशि मिथ्यादृष्टि ही है । तथा सासादन गुणस्थानवाले जीव पल्यके असख्यातवर्गे भाग है और ये भी पाप जीव ही हैं, क्योंकि अनतानुवधी चार कषायोमेसे किसी एक कषायका इनके उदय हो रहा है । इसलिये ये भी मिथ्यात्व गुणको प्राप्त हैं ऐसा मानना चाहिये ।

भावार्थ—सासादन गुणस्थानवालेका पहले यह लक्षण कह आये हैं कि “किसी भी एक अनतानुवधी कषायके उदयसे जो सम्यक्त्वरूपी रत्नपर्वतसे तो गिर पड़ा है, किन्तु मिथ्यात्वरूप भूमिके सन्मुख है—अर्थात् अमीतक जिसने मिथ्यात्वभूमिको ग्रहण नहीं किया है, किन्तु एक समयसे लेकर छह आवलीतकके कालके अनन्तर नियमसे वह उस मिथ्यात्व भूमिको ग्रहण कर लेगा ऐसे जीवको सासादन गुणस्थानवाला कहते हैं ।” अतएव इस गुणस्थानवाले जीवोको पुण्य जीव नहीं कह सकते, क्योंकि अनतानुवधी कषायके उदयसे इनका सम्यक्त्वगुण भी नष्ट हो चुका है और इनके किसी प्रकारका व्रत भी नहीं है । इसके सिवाय नियमसे ये मिथ्यात्व गुणस्थानको प्राप्त होंगे इसलिये इनको मिथ्यादृष्टि-पाप जीव ही कहते हैं । इन जीवोकी सख्या पल्यके असख्यातवर्गे भाग है और मिथ्यादृष्टि जीवोकी सख्या अनतानत है ।

मिच्छा सावयसासणमिस्साविरदा दुवारणता य ।

पल्लासखेज्जदिममसखगुण सखसखगुण<sup>३</sup> ॥ ६२४ ॥

मिथ्या श्रावकसासनमिश्राविरता द्विवारानन्ताश्च ।

पल्यासख्येयमसखगुण सख्यासखगुणम् ॥ ६२४ ॥

अर्थ—मिथ्यादृष्टि अनन्तानन्त है । श्रावक पल्यके असख्यातवर्गे भाग है । सासादन गुणस्थानवाले श्रावकोसे असख्यातगुणे है । मिश्र सासादनवालोसे सख्यातगुणे हैं । अव्रतसम्यग्दृष्टि मिश्रजीवोसे असख्यातगुणे है । इनमें अन्तके चार स्थानोंमें कुछ कुछ अधिक समझना चाहिए ।

भावार्थ—मनुष्य और तिर्यच इन दो गतियोंमें ही देशसमय गुणस्थान होता है । इसमें तेरह करोड़ मनुष्य और पल्यके असख्यातवर्गे भाग तिर्यच हैं । सासादन गुणस्थान चारों गतियोंमें होता

है। इनमें बावन करोड़ मनुष्य और श्रावकोसे असख्यातगुणे इतर तीन गतिके जीव हैं। मिश्र-गुणस्थान भी चारो गतियोंमें होता है। इनमें एकसौ चार करोड़ मनुष्य और सासादनवालोसे सख्यातगुणे शेष तीन गतिके जीव हैं। तथा अन्नत गुणस्थान भी चारो गतियोंमें होता है। इनमें सातसौ करोड़ मनुष्य हैं और मिश्रवालोसे असख्यातगुणेशेष तीन गतिके जीव हैं।

तिरधियसयणवणउदी, छण्णउदी अप्पमत्त वे कोडी ।

पचेव य तेणउदी, णवट्टविसयच्छउत्तर पमदे<sup>१</sup> ॥ ६२५ ॥

अधिकशतनवनवति पण्णवति अप्रमत्ते द्वे कोटी ।

पञ्चैव च त्रिनवति नवाष्टद्विशतपडुत्तर प्रमत्ते ॥ ६२५ ॥

अर्थ—प्रमत्त गुणस्थानवाले जीवोका प्रमाण पाँच करोड़ तिरानवे लाख अठानवे हजार दो सौ छह है ( ५९३९८२०६ ) । अप्रमत्त गुणस्थानवाले जीवोका प्रमाण दो करोड़ छयानवे लाख निन्यानवे हजार एक सौ तीन ( २९६९९१०३ ) है ।

तिसय भणति केई, चउरुत्तरमत्थपचय केई ।

उवमामगपरिमाण, खवगाण जाण तद्दुगुण<sup>२</sup> ॥ ६२६ ॥

त्रिशत भणति केचित् चतुस्तरमस्तपचक केचित् ।

उपशमकपरिमाण क्षपकाणा जानीहि तद्द्विगुणम् ॥ ६२६ ॥

अर्थ—उपशमश्रेणिवाले आठवें नौवें दशवें ग्यारहवें गुणस्थानवाले जीवोका प्रमाण कोई आचार्य तीनसौ कहते हैं। कोई तीनसौ चार कहते हैं। कोई दो सौ निन्यानवे कहते हैं। क्षपकश्रेणिवाले आठवें नौवें दशवें बारहवें गुणस्थानवाले जीवोका प्रमाण उपशम श्रेणिवालोसे दूना है ।

उपशमश्रेणिवाले तीनसौ चार जीवोका निरन्तर आठ समयोमें विभाग करतेहैं—

सोलसय चउवीसं, तीस छत्तीस तह य वादाल ।

अडदाल चउवण्ण, चउवण्ण होंति उवसममे<sup>३</sup> ॥ ६२७ ॥

पोडशक चतुर्विंशति त्रिंशत् पट्त्रिंशत् तथा च द्वाचत्वारिंशत् ।

अष्टचत्वारिंशत् चतुपचाशत् चतुपचाशत् भवन्ति उपशमके ॥ ६२७ ॥

अर्थ—निरन्तर आठ समयपर्यन्त उपशमश्रेणी भाङनेवाले जीवोमें अधिकसे अधिक प्रथम समयमें १६, द्वितीय समयमें २४, तृतीय समयमें ३०, चतुर्थ समयमें ३६, पाचवें समयमें ४२, छठे समयमें ४८, सातवें समयमें ५४ और आठवें समयमें ५४, जीव होते हैं ।

वत्तीसं अडदाल, सदुठी वावत्तरी य चुलसीदी ।

छण्णउदी अट्टुत्तरसयमट्टुत्तरसय च खवगेसुं<sup>४</sup> ॥ ६२८ ॥

द्वात्रिंशदष्टचत्वारिंशत् पठ्ठि द्वासप्ततिश्च चतुरत्तीति ।

पण्णवति अष्टोत्तरशतमष्टोत्तरशत च क्षपकेपु ॥ ६२८ ॥

अर्थ—अतरायरहित-निरन्तर आठ समयपर्यन्त क्षणकश्रेणि माडनेवाले जीव अधिकसे अधिक, पूर्वोक्त आठ समयोमे होनेवाले उपशमश्रेणीवालोसे दूने होते हैं। इनमसे प्रथम समयमे ३२, दूसरे समयमे ४८, तीसरे समयमे ६०, चतुर्थ समयमे ७२, पाचवें समयमे ८४, छठे समयमे ९६, सातवें समयमे १०८, आठवें समयमे १०८ होते हैं।

अष्टेव सयसहस्सा, अट्ठाणउदी तद्वा सहस्साण ।

सखा जोगिजिणाण, पचसयविउत्तर वदे<sup>१</sup> ॥ ६२९ ॥

अष्टेव शतसहस्राणि अष्टानवतिस्तथा सहस्राणाम् ।

सख्या योगिजिनाना पचशतव्युत्तर वन्दे ॥ ६२९ ॥

अर्थ—सयोगकेवली जिनोकी सख्या आठ लाख अठानवे हजार पाचसौ दो है। इनकी में सदाकाल वन्दना करता हूँ।

भावार्थ—निरन्तर आठ समयोमे एकत्रित होनेवाले सयोगी जिनोकी सख्या दूसरे आचार्यकी अपेक्षासे इस प्रकार<sup>२</sup> कही है कि “छसु सुद्धसमयेसु तिण्णि तिण्णि जीवा केवलमुप्पाययति, दोसु समयेसु दो दो जीवा केवलमुप्पाययति एवमट्ठसमयसच्चिदजीवा बावीसा<sup>३</sup> हवति”। अर्थात् आठ समयोमेसे छह समयोमे प्रतिसमय तीन तीन जीव केवलज्ञानको उत्पन्न करते हैं और दो समयोमे दो दो जीव केवलज्ञानको उत्पन्न करते हैं। इस तरह आठ समयोमे बाईस सयोगी जिन होते हैं।

जब केवलज्ञानके उत्पन्न होनेमे छह महीनाका अंतराल होता है तब अन्तरालके अनन्तर

### त्रैराशिकषट्कयत्र

न	प्रमाणराशि	फलराशि	इच्छाराशि	लब्धराशि
१	केवली २२	काल— ६ महीना ८ समय	केवली ८९८५०२	काल ४०८४१ मा ६ स ८ गुणित
२	काल— ६ माह ८ समय	समय ८	काल ४०८४१ माह ६ समय ८ गुणित	समय ३२६७२८
३	समय ८	<sup>४</sup> केवली २२	समय ३२६७२८	केवली ८९८५०२
४	समय ८	<sup>५</sup> केवली ४४	समय ३२६७२८—२	८९८५०२
५	समय ८	<sup>६</sup> केवली ८८	समय ३२६७२८—४	८९८५०२
६	समय ८	केवली १७६	समय ३२६७२८—८	८९८५०२

१ पद ख गाथा न ४८ ।

२ जी प्र दीका ।

३ देखो पद ख ३ पृ ९५, ९६ ।

४ ५ ६ देखो पद ख ३ पृ ९७ ।

छह महीना आठ समयोमेसे केवल निरन्तर आठ समयोमे ही वाईस केवली होते हैं । इसके विशेष कथनमे छह प्रकारका त्रैराशिक<sup>१</sup> होता है । प्रथम यह कि जब छह महीना आठ समयमात्र कालमे वाईस केवली होते हैं तब आठ लाख अठानवे हजार पाच सौ दो केवली कितने कालमे होंगे । इसमे चालीस हजार आठसौ इकतालिसको छह महीना आठ समयोसे गुणा करनेपर जो कालका प्रमाण लब्ध आवे वही उत्तर होगा । दूसरा छह महीना आठ समयोमे निरन्तर केवलज्ञान उत्पन्न होनेका काल आठ समय है तब पूर्वोक्तप्रमाण कालमे कितने समय होंगे । इसका उत्तर तीन लाख छव्वीस हजार सात सौ अट्ठाईस है । तथा दूसरे आचार्योंके मतकी अपेक्षा आठ समयोमे वाईस या चवालीस या अठासी या एकसौ छिहत्तर जीव केवलज्ञानको उत्पन्न करते हैं । तब पूर्वोक्त समय-प्रमाणमे या उसके आधेमे या चतुर्थांशमे या अष्टमांशमे कितने जीव केवलज्ञानको उत्पन्न करेंगे । इन चार प्रकारके त्रैराशिकोका उत्तर आठ लाख अठानवे हजार पाचसौ दो होता है ।

क्षपक तथा उपशमक जीवोकी युगपत् भवती विशेष सख्याको तीन गाथाओंमे कहते हैं—

होति खवा इगिसमये, बोहियबुद्धा य पुरसिवेदा य ।

उक्कस्सेणडुत्तरसयप्पमा सगगदो य जुदा ॥ ६३० ॥

पत्तेयबुद्धतित्थयरत्थिणंससयमणोहिणाणजुदा ।

दसछक्कवीसदसवीसट्ठावीस जहाकमसो ॥ ६३१ ॥

जेट्ठावरबहुमज्झिम, ओगाहणगा दु चारि अड्डेव ।

जुगव ह्वंति खवगा, उवसमगा अद्धमेदेसि ॥ ६३२ ॥ विसेसय<sup>२</sup> ।

भवन्ति क्षपका एकसमये बोधितबुद्धाश्च पुरुषवेदाश्च ।

उत्कृष्टेनाष्टोत्तरशतप्रमा स्वर्गतश्च च्युता ॥ ६३० ॥

प्रत्येकबुद्धतीर्थकरस्त्रीनपुंसकमनोवधिज्ञानयुता ।

दशषट्कविंशतिदशविंशत्यष्टाविंशो यथाक्रमशः ॥ ६३१ ॥

ज्येष्ठावरबहुमध्यमावगाहा द्वौ चत्वारोऽष्टेव ।

युगपत् भवन्ति क्षपका उपशमका अधमेतेषाम् ॥ ६३२ ॥ विशेषकम् ॥

अर्थ—युगपत्—एक समयमे क्षपकश्रेणिवाले जीव अधिकसे अधिक होते हैं तो कितने होते हैं ? उत्तर—इसका प्रमाण इस प्रकार है कि बोधितबुद्ध एकसौ आठ, पुरुषवेदी एकसौ आठ, स्वर्गसे च्युत होकर मनुष्य होकर क्षपकश्रेणि माडनेवाले एकसौ आठ, प्रत्येकबुद्धि ऋद्धिके धारक दश, तीर्थकर छह, स्त्रीवेदी वीस, नपुंसकवेदी दश, मन पर्यज्ञानी वीस, अवधिज्ञानी अट्ठाईस, मुक्त होनेके योग्य शरीरकी उत्कृष्ट अवगाहनाके धारक दो, जघन्य अवगाहनाके धारक चार, समस्त अवगाहनाओकी मध्यवर्ती अवगाहनाके धारक आठ । ये सब मिलकर चारसौ बत्तीस होते हैं । उपशम-श्रेणिवाले इसके आधे ( २१६ ) होते हैं ।<sup>३</sup>

१ इसका यत्र प २८० पर है ।

२ द्वाभ्या युग्ममितिप्रोक्तं त्रिभि स्यात्तु विशेषकम् । कालापक चतुभि स्यात्तद्वर्ध्वं कुलक स्मृतम् ॥

३ षट् ख ३ गाथा न ५१ का पूर्वार्ध, तथा गा न ६३०, ६३१, के लिये षट् ख ५ के पृ क्रमसे ३०४ ३११, ३२३ और ३०७, ३२०, ३२३ ।

भावार्थ—पहले तो गुणस्थानमे एकत्रित होनेवाले जीवोकी सख्या बताई थी और यहाँ पर श्रेणिमे युगपत् सम्भवती जीवोकी उत्कृष्ट सख्या बताई है।

सर्व सयमी जीवोकी सख्याको बताते है—

सत्तादी अट्ट ता, छणवमज्झा य सज्जा सव्वे ।

अजलिमोलियहत्थो, तियरणसुद्धे णमसामि<sup>१</sup> ॥ ६३३ ॥

सप्तादशोऽष्टान्ता पणवमध्याश्च सयता सर्वे ।

अज्जलिमोलिकहस्तस्त्रिकरणशुद्धया नमस्यामि<sup>२</sup> ॥ ६३३ ॥

अर्थ—सात आदिमे, आठ अन्तमे और दोनो अकोके मध्यमे छह जगह नौका अक “अकाना वामतो गति,” के नियमानुसार रखनेपर सम्पूर्ण सयमियोका प्रमाण होता है। अर्थात् छह गुणस्थानसे लेकर चौदहवें गुणस्थानतकके सर्व सयमियोका प्रमाण तीन कम नव करोड है<sup>३</sup> ( ८९९९९९७ )। इनको मैं हाथ जोडकर शिर नवाकर मन वचन कायकी शुद्धिपूर्वक नमस्कार करता हूँ ।

भावार्थ—प्रमत्तवाले जीव ५९३८२०६, अप्रमत्तवाले २९६९९१०३, उपशमश्रेणीवाले चारो गुणस्थानवर्ती ११५६, क्षपकश्रेणीवाले चार गुणस्थानवर्ती २३९२, सयोगी जिन ८९८५०२, इन सबका जोड ८९९९९३९९ होता है। सो इसको सर्व सयमियोके प्रमाणमेसे घटाने पर शेष अयोगी जीवोका प्रमाण ५९८ रहता है। इसको भी सयमियोके प्रमाणमे जोडनेसे सयमियो का कुल प्रमाण तीन कम नौ करोड होता है।

चारो गतिसम्बन्धी मिथ्यादृष्टि सासादन मिश्र और अविरत इनकी सख्याके साधकभूत पल्प के भागहारका विशेष वर्णन करते हैं—

ओघासज्जदमिससयसासणसम्माण भागहारा जे ।

रूऊणावलियासखेज्जेणिह भजिय तत्थ णिक्खित्ते<sup>४</sup> ॥ ६३४ ॥

देवाण अवहारा, होंति असखेण ताणि अवहरिय ।

तत्थेव य पक्खित्ते, सोहम्मीसाण अवहारा<sup>५</sup> ॥ ६३५ ॥ जुम्म ।

ओघा असयतमिश्रकसासनसमीचा भागहारा ये ।

रूपोनावलिकासख्यातेनेह भक्त्वा तत्र निक्षित्ते ॥ ६३४ ॥

देवानामवहारा भवन्ति असख्येन तानवहृत्य ।

तत्रैव च प्रक्षिते सौघमैशानावहारा ॥ ६३५ ॥ युग्मम्

अर्थ—गुणस्थानसख्यामे असयत मिश्र सासादनके भागहारोका जो प्रमाण बताया है उसमे एक कम आवलीके असख्यातत्रै भागका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उसको भागहारके प्रमाणमे मिलानेसे देवगतिसम्बन्धी भागहारका प्रमाण होता है। तथा देवगतिसम्बन्धी भागहारके प्रमाणमे

१ पद ख ३ गथा न ५१ ।

२ तान् इत्यध्याहार ।

३ इस विषयमे प ख ३ पृ ९८, ९९ का शका समाधान देखने योग्य है ।

४ प प ख ३ पृ क्रमसे १६०, २८४ ।

एक कम आवलीके असख्यातवें भागका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उसको देवगतिसम्बन्धी भागहार के प्रमाणमे मिलानेसे सौधर्म ईशान स्वर्गसम्बन्धी भागहारका प्रमाण होता है ।

**भावार्थ**—जहाँ जहाँका जितना जितना भागहारका प्रमाण बताया हे उस उस भागहारका पल्यमे भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतने उतने ही वहाँ वहाँ जीव समझना चाहिये । पहले गुणस्थानसख्यामे असयत्त गुणस्थानके भागहारका प्रमाण एकवार असख्यात कहा था, इसमे एक कम आवलीके असख्यातवें भागका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उसको भागहारके प्रमाणमे मिलानेसे देवगतिसम्बन्धी असयत्त गुणस्थानके भागहारका प्रमाण होता है, इस देवगतिसम्बन्धी भागहारके प्रमाणका पल्यमे भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतने देवगतिसम्बन्धी असयत्तगुणस्थानवर्ती जीव हैं । तथा देवगतिसम्बन्धी असयत्तगुणस्थानके भागहारका जो प्रमाण है उसमे एक कम आवलीके असख्यातवें भागका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उसको उस भागहारमे मिलानेसे सौधर्म ईशान स्वर्गसम्बन्धी असयत्तगुणस्थानके भागहारका प्रमाण होता है । इस भागहारका पल्यमे भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतना सौधर्म ईशान स्वर्गसम्बन्धी असयत्त गुणस्थानवर्ती जीवोंका प्रमाण हे । इसी तरह मिश्र और सासादनके भागहारका प्रमाण भी समझना चाहिये ।

सनत्कुमार माहेन्द्र स्वर्गके असयत्त मिश्र सासादनसम्बन्धी भागहारका प्रमाण बताते हैं—

**सोहम्मसाणहारमसखेण य संखरूपसंगुणिदे ।**

**उपरि असंजदमिस्सयसासणसम्माण अवहारा' ॥ ६३६ ॥**

सौधर्मेशानहारमसख्येन च सख्यरूपसंगुणिते ।

उपरि असयत्तमिश्रकसासनसमीचामवहारा ॥ ६३६ ॥

**अर्थ**—सौधर्म ईशान स्वर्गके सासादान गुणस्थानमे जो भागहारका प्रमाण है उससे असख्यातगुणा सनत्कुमार माहेन्द्र स्वर्गके असयत्तगुणस्थानके भागहारका प्रमाण है । इससे असख्यातगुणा मिश्र गुणस्थानके भागहारका प्रमाण है । तथा मिश्रके भागहारसे सख्यातगुणा सासादन गुणस्थानके भागहारका प्रमाण है ।

इस गुणितक्रमकी व्याप्तिको बताते हैं—

**सोहम्मादासारं, जोइसिवणभवणतिरियपुढवीसु ।**

**अविरदमिस्सेऽसंख, संखासंखगुण सासणे देसे' ॥ ६३७ ॥**

सौधर्मादासहस्रार ज्योतिपि वनभवनतिर्यक्पृथ्वीपु ।

अविरतमिश्रेऽसख्य सख्यासख्यगुण सासने देशे ॥ ६३७ ॥

**अर्थ**—सौधर्म स्वर्गसे लेकर सहस्रार स्वर्गपर्यन्त पाँच युगल, ज्योतिपी, व्यतर, भवनवासी, तिर्यक् तथा सातो नरकपृथ्वी, इस तरह ये कुल १६ स्थान हैं । इनके अविरत और मिश्र गुणस्थान मे असख्यातका गुणक्रम है और सासादन गुणस्थानमे सख्यातका तथा तिर्यग्गतिसम्बन्धी देशसयम गुणस्थानमे असख्यातका गुणक्रम समझना चाहिये ।

**भावार्थ**—सौधर्म ईशान स्वर्गके आगे सनत्कुमार माहेन्द्रके असयत्त मिश्र सासादन गुणस्थान

जीविदरे कम्मचये, पुण्ण पावो नि होहि पुण्ण तु ।

सुहपयडीणं दव्व, पाव असुहाण दव्वं तु ॥ ६४३ ॥

जीवेतरस्मिन् कम्मचये पुण्य पापमिति भवति पुण्य तु ।

शुभप्रकृतिना द्रव्य पापमशुभप्रकृतिना द्रव्य तु ॥ ६४३ ॥

अर्थ—जीव पदार्थमे सामान्यसे मिथ्यादृष्टि और सासादन गुणस्थानवाले जीव पाप हैं । और मिथ्य गुणस्थानवाले पुण्य और पापके मिश्ररूप हैं । तथा असयतसे लेकर सब ही पुण्य जीव हैं । इसके अनंतर अजीव पदार्थका वर्णन करते हैं । अजीव पदार्थमे कर्मण स्कन्धके दो भेद हैं—एक पुण्य दूसरा पाप । शुभ प्रकृतियोंके द्रव्यको पुण्य और अशुभ प्रकृतियोंके द्रव्यको पाप कहते हैं ।

भावार्थ—कर्मण स्कन्धमे सातावेदनीय, नरकायुको छोड़कर शेष तीन आयु, शुभ नाम, उच्च गोत्र इन शुभ प्रकृतियोंके द्रव्यको पुण्य<sup>१</sup> कहते हैं । इनसे सिवाय घातिकर्मकी समस्त प्रकृतिया और असातावेदनीय, नरक आयु, अशुभ नाम, नीच गोत्र इन प्रकृतियोंके द्रव्यको पाप कहते हैं ।

आसवसांवरदव्व समयपवद्ध तु णिज्जरादव्व ।

ततो असांखगुणिद, उक्कस्सं होदि णियणेण ॥ ६४४ ॥

आस्रवसवरद्रव्य समयप्रबद्ध तु निर्जराद्रव्यम् ।

ततोऽसख्यगुणितमुत्कृष्ट भवति नियमेन ॥ ६४४ ॥

अर्थ—आस्रव और सवरका द्रव्यप्रमाण समयप्रबद्धप्रमाण है और उत्कृष्ट निर्जराद्रव्य समयप्रबद्धसे असख्यातगुणा है ।

भावार्थ—एक समयमे समयप्रबद्धप्रमाण कर्मपुद्गलका ही आस्रव होता है, इसलिये आस्रवको समयप्रबद्धप्रमाण कहा है । और आस्रवके निरोधरूप सवर है । सो यह सवर भी एक-समयमे उतने ही द्रव्यका होगा, इसलिये द्रव्य सवरको भी समयप्रबद्ध प्रमाण कहा है । गुणश्रेणि-निर्जरामे असख्यात समयप्रबद्धको निर्जरा एक ही समयमे होजाती है, इसलिये उत्कृष्ट निर्जराद्रव्य-को असख्यात समयप्रबद्धप्रमाण कहा है ।

बधो समयपवद्धो, किचूणदिवद्धमेत्तगुणहाणी ।

मोक्खो य होदि एव, सद्दहिवा दु तच्चड्ढा ॥ ६४५ ॥

बन्ध समयप्रबद्ध किञ्चिद्बन्धवर्धमात्रगुणहानि ।

मोक्षश्च भवत्येव श्रद्धातव्यास्तु तत्त्वार्था ॥ ६४५ ॥

अर्थ—बन्धद्रव्य समयप्रबद्धप्रमाण है, क्योंकि एक समयमे समयप्रबद्धप्रमाण ही कर्म-प्रकृतियोंका बन्ध होता है । तथा मोक्षद्रव्यका प्रमाण बन्धवर्धमात्रगुणहानिगुणितसमयप्रबद्ध प्रमाण है,

१-पुण्य और पाप प्रकृतियोंकी भिन्न-भिन्न सख्या कर्मकाण्डमें देखना चाहिये । विशेष यह है कि कर्मों की कुल प्रकृतियाँ १४८ ही हैं । परन्तु पुण्यकी ६८ और पापकी १०० प्रकृतियाँ बताई हैं । कारण यह कि नामकर्मकी स्पर्शादिक २० प्रकृतियाँ पुण्य और पाप दोनों तरफ सम्मिलित हैं, इसलिये पुण्य पापकी गणना में २० सख्या बढ जाती है ।



क्योकि अयोगिगुणस्थानके अन्तमे जितनी कर्म प्रवृत्तियोंकी सत्ता रहती है उतना ही मोक्षद्रव्यका प्रमाण है। तथा यहाँ पर ( अयोगिगुणस्थानके अन्त समयमे ) कर्मोंकी सत्ता द्र्यध्वगुणहानिगुणित समयप्रबद्धप्रमाण है, इसलिये मोक्षद्रव्यका प्रमाण भी द्र्यध्वगुणहानिगुणित समयप्रबद्धप्रमाण ही है। इस प्रकार इन सात तत्त्वोंका श्रद्धान करना चाहिये।

**भावार्थ—**पूर्वमे जो छह द्रव्य पञ्चास्तिकाय नव पदार्थोंका स्वरूप बताया हे उसके अनुसार ही उनका श्रद्धान करना चाहिये, क्योकि इनके श्रद्धानको सम्यक्त्व कहते हैं।

सम्यक्त्वके भेदोंको गिनानेके पहले क्षायिक सम्यक्त्वका स्वरूप बताते हैं—

**खीणे दसणमोहे, ज सद्दहण सुणिम्मल होई<sup>१</sup> ।**

**त खाइयसम्मनं, णिच्च कम्मवखणहेदु ॥ ६४६ ॥**

क्षीणे दर्शनमोहे यच्छ्रद्धान सुनिर्मल भवति ।

तत्क्षायिकसम्यक्त्व नित्य कर्मक्षपणहेतु ॥ ६४६ ॥

**अर्थ—**दर्शनमोहनीय कर्मके क्षीण होजाने पर जो निर्मल श्रद्धान होता है उसको क्षायिक सम्यक्त्व कहते हैं। यह सम्यक्त्व नित्य है और कर्मोंके क्षय होनेका कारण है।

**भावार्थ—**यद्यपि दर्शनमोहनीयके मिथ्यात्व मिश्र सम्यक्त्वप्रकृति ये तीन ही भेद हैं। तथापि अनन्तानुबन्धी कपाय भी दर्शनगुणको विपरीत करता है, इसलिये इसको भी दर्शनमोहनीय कहते हैं। इसीलिये आचार्योंने तथा पञ्चाध्यायीमे कहा है कि “सप्तैते दृष्टिमोहनम्”<sup>१</sup>। अतएव इन सात प्रकृतियोंके सर्वथा क्षीण होजानेसे दर्शन गुणकी जो अत्यन्त निर्मल अवस्था होती है उसको क्षायिक सम्यक्त्व कहते हैं। इसके प्रतिपक्षी कर्मोंका एकदेश भी अवशिष्ट नहीं रहा है। इस ही लिये यह दूसरे सम्यक्त्वोंकी तरह सात नहीं है। तथा इसके होनेपर असंख्यातगुणी कर्मोंकी निर्जरा होती है, इसलिये यह कर्मक्षयका हेतु है। इसी अभिप्रायका बोधक दूसरी क्षेपक गाथा भी है। वह इसप्रकार है कि—

**दसणमोहे खविदे, सिज्झदि एक्केव तदियतुरियभवे ।**

**णादिव्कदि तुरियभव, ण विणएसदि सेससम्म व ॥ १ ॥**

दर्शनमोहे क्षपिते सिद्ध्यति एकस्मिन्नेव तृतीयतुरीयभवे ।

नातिक्रामति तुरीयभव न विनश्यति वोपसम्यक्त्व व ॥ १ ॥

**अर्थ—**दर्शनमोहनीय कर्मका क्षय होजाने पर उस ही भवमे या तीसरे चौथे भवमे जीव सिद्धपदको प्राप्त होता है, किन्तु चौथे भवका उल्लघन नहीं करता, तथा दूसरे सम्यक्त्वोंकी तरह यह सम्यक्त्व नष्ट नहीं होता।

**भावार्थ—**क्षायिक सम्यग्दर्शन होनेपर या तो उसही भवमे जीव सिद्धपदको प्राप्त होजाता है या देवायुका सम्यक्त्व प्राप्तिके पूर्व नग्कायुका बन्ध होगया हो तो तीसरे भवमे सिद्ध होता है। यदि सम्यग्दर्शनके पहले मिथ्यात्व अवस्थामे मनुष्य या तिर्यच आयुका बन्ध होगया हो तो चौथे

भवमे सिद्ध होता है, किन्तु चतुर्थ भवका अतिक्रमण नहीं करता। यह सम्यक्त्व साधनन्त है। औपशमिक या क्षायोपशमिककी तरह उत्पन्न होनेके बाद फिर छूटता नहीं है।

क्षायिकसम्यक्त्वका और भी विशेष स्वरूप बताते हैं—

वयणेहि वि हेदूहि वि, इदियभयआणएहि रूवेहि ।

वीभच्छजुगुच्छाहि य, तेलोक्केण वि ण चालेज्जो ॥ ६४७ ॥

वचनेरपि हेतुभिरपि इन्द्रियभयानीतै रूपै ।

वीभत्स्यजुगुप्साभिच्च त्रैलोक्येनापि न चाल्य ॥ ६४७ ॥

अर्थ—श्रद्धानको भ्रष्ट करनेवाले वचन या हेतुओंसे अथवा इन्द्रियोको भय उत्पन्न करनेवाले आकारोंसे यद्वा ग्लानिकारक पदार्थोंको देखकर उत्पन्न होनेवाली ग्लानिसे कि बहुना तीन लोकसे भी यह क्षायिक सम्यक्त्व चलायमान नहीं होता।

भावार्थ—क्षायिक सम्यक्त्व इतना दृढ़ होता है कि तर्क तथा आगमसे विरुद्ध श्रद्धानको भ्रष्ट करनेवाले वचन या हेतु उसको भ्रष्ट नहीं कर सकते। तथा यह भयोत्पादक आकार या ग्लानिकारक पदार्थोंको देखकर भ्रष्ट नहीं होता। यदि कदाचित् तीन लोक उपस्थित होकर भी उसको अपने श्रद्धानसे भ्रष्ट करना चाहे तो भी यह भ्रष्ट नहीं होता।

यह सम्यग्दर्शन किसके तथा कहाँ पर उत्पन्न होता है यह बताते हैं—

दसणमोहक्खवणापट्टवगो कम्मभूमिजादो हु ।

मणुसो केवलिमूले णिड्वगो होदि सच्चत्थ ॥ ६४८ ॥

दर्शनमोहक्षपणाप्रस्थापक कर्मभूमिजातो हि ।

मनुष्य केवलिमूले निष्ठापको भवति सर्वत्र ॥ ६४८ ॥

अर्थ—दर्शनमोहनीय कर्मके क्षय होनेका प्रारम्भ केवलीके मूलमें कर्मभूमिका उत्पन्न होनेवाला मनुष्य ही करता है तथा निष्ठापन सर्वत्र होता है।

भावार्थ—दर्शनमोहनीय कर्मके क्षय होनेका जो क्रम है उसका प्रारम्भ केवली श्रुतकेवलीके पादमूलमें ( निकट ) ही होता है, तथा उसका ( प्रारम्भका ) करनेवाला कर्मभूमिज मनुष्य ही होता है। यदि कदाचित् पूर्ण क्षय होनेके प्रथम ही मरण हो जाय तो उसकी (क्षपणाकी) समाप्ति चारो गतियोंमेंसे किसी भी गतिमें हो सकती है।

वेदकसम्यक्त्वका स्वरूप बताते हैं—

दसणमोहुदयादो, उप्पज्जइ ज पयत्थसद्दहण ।

चलमलिणमगाढ त, वेदयसम्मत्तमिदि जाणे<sup>२</sup> ॥ ६४९ ॥

१ रूपैर्भयकरैर्विषयैर्हेतुदृष्टातसूचिभि । जातु क्षायिकसम्यक्त्वो न क्षुम्यति विनिदचल । तथा देखो प० ख० १ पृ० ३२ और गाथा न० २१४ ।

२ प० ख० १ गाथा न० २१५ ।

दर्शनमोहोदयादुत्पद्यते यत् पदार्थश्रद्धानम् ।

चलमलिनमगाढ तद् वेदकसम्यक्त्वमिति जानीहि ॥ ६४९ ॥

अर्थ—सम्यक्त्वमोहनीय प्रकृतिके उदयसे पदार्थोंका जो चल मलिन अगाढरूप श्रद्धान उत्पन्न होता है, उसको वेदकसम्यक्त्व कहते हैं ।

भावार्थ—मिथ्यात्व मिश्र और अनतानुबचीचतुष्क इनका सर्वथा क्षय अथवा उदयाभावी क्षय और उपशम हो चुकने पर, किन्तु अवशिष्ट सम्यक्त्वप्रकृतिके उदय होते हुए पदार्थों का जो श्रद्धान होता है उसको वेदक सम्यक्त्व कहते हैं । यहा पर सम्यक्त्व प्रकृतिके उदयजनित चलता मलिनता और अगाढता ये तीन दोष होते हैं । इन तीनोंका लक्षण पहले कह चुके हैं ।

तीन गायाओमे उपशम सम्यक्त्वका स्वरूप और सामग्रीका वर्णन करते हैं—

दसणमोहुवसमदो, उप्पज्जइ ज पयत्थसद्दहण ।

उवसमसम्मत्तमिण, पसण्णमलपकतोयसम ॥ ६५० ॥

दर्शनमोहोपशमादुत्पद्यते यत्पदार्थश्रद्धानम् ।

उपशमसम्यक्त्वमिदं प्रसन्नमलपकतोयसमम् ॥ ६५० ॥

अर्थ—उक्त सम्यक्त्वविरोधिनी पाच अथवा सात प्रकृतियोंके उपशमसे जो पदार्थोंका श्रद्धान होता है उसको उपशमसम्यक्त्व कहते हैं । यह सम्यक्त्व इस तरहका निर्मल होता है जैसा कि निर्मली आदि पदार्थों के निमित्तसे कीचड़ आदि मलके नीचे बैठ जाने पर जल निर्मल होता है ।

भावार्थ—उपशम सम्यक्त्व और क्षायिक सम्यक्त्व निर्मलताकी अपेक्षा समान है, क्योंकि प्रतिपक्षी कर्मोंका उदय दोनों ही स्थानपर नहीं है । किन्तु विशेषता इतनी ही है कि क्षायिक सम्यक्त्वके प्रतिपक्षी कर्मका सर्वथा अभाव हो गया है, और उपशम सम्यक्त्वके प्रतिपक्षी कर्मकी सत्ता है । जैसे किसी जलमे निर्मली आदिके द्वारा ऊपरसे निर्मलता होने पर भी नीचे कीचड़ जमी रहती है, और किसी जलके नीचे कीचड़ रहती ही नहीं । ये दोनों जल निर्मलताकी अपेक्षा समान हैं । अन्तर यही है कि एकके नीचे कीचड़ है, दूसरी के नीचे कीचड़ नहीं है । जिसके नीचे कीचड़ है ऊपरसे स्वच्छ है उस निर्मल जलके समान ही औपशमिक सम्यक्त्व है । और जिसके नीचे कीचड़ नहीं है उस निर्मल जलके सदृश क्षायिक सम्यक्त्व होता है । औपशमिक सम्यक्त्व अनादि मिथ्या-दृष्टिके पाचप्रकृतियोंके उपशमसे और साद्विमिथ्यादृष्टिके सात प्रकृतियोंके उपशमसे हुआ करता है ।

खयउवसमियविओही, देसणपाउग्गकरणलद्धी य ।

चत्तारि वि सामण्णा, करणं पुण होदि सम्मचे ॥ ६५१ ॥

क्षायोपशमिकविशुद्धी देशना प्रायोग्यकरणलब्धी च ।

चतस्रोऽपि सामान्या करण पुनर्भवति सम्यक्त्वे ॥ ६५१ ॥

अर्थ—क्षायोपशमिक, विशुद्धि, देशना, प्रायोग्य, करण ये पाच लब्धि हैं । इनमे पहली चार तो सामान्य हैं, भव्य अभव्य दोनों के ही सभव है । किन्तु करण-लब्धि विशेष है । यह भव्य के ही हुआ करती है और इसके होनेपर सम्यक्त्व या चारित्र नियमसे होता है ।

१ श्रेण्यारोहणके पूर्वमें चारित्रके लिये भी करणत्रय हुआ करते हैं ।

भावार्थ—लब्धि शब्दका अर्थ प्राप्ति है। प्रकृतमे सम्यक्त्व ग्रहण करनेके योग्य सामग्रीकी प्राप्ति होना इसको लब्धि कहते हैं। उसके उक्त पाच भेद हैं। अशुभ कर्मोंके अनुभागेक—उत्तरोत्तर होनेको क्षायोपशमिक लब्धि कहते हैं। निर्मलताविशेषको विशुद्धि कहते हैं। योग्य उपदेशको देशना अनन्तगुणसे हीन होनेको कहते हैं। पचेन्द्रियादिस्वरूप योग्यताके मिलनेको प्रायोग्यलब्धि कहते हैं। अध करण अपूर्वकरण अनिवृत्तिकरणरूप परिणामोको करणलब्धि कहते हैं। इन तीनों करणोका स्वरूप पहले कह चुके हैं। इन पाच लब्धियोमेसे आदिकी चार लब्धि तो सामान्य हैं—अर्थात् भव्य अभव्य दोनोंके होती हैं किन्तु करणलब्धि असाधारण है—इसके होने पर नियमसे सम्यक्त्व या चारित्र्य होता है। जब तक करणलब्धि नहीं होती तब तक सम्यक्त्व नहीं होता।

उपशम सम्यक्त्वकी प्राप्तिके योग्य सामग्रीको बताकर अब उसको ग्रहण करनेके लिये योग्य जीव कैसा होना चाहिये यह बताते हैं—

चदुगदिभव्यो सण्णी, पज्जत्तो सुज्झगो य सागारो ।

जागारो सल्लेसो, सलद्धिगो सम्ममुवगमई ॥ ६५२ ॥

चतुर्गतिभव्य सज्जी पर्याप्त शुद्धकश्च साकार ।

जागरूकः सल्लेश्य सलब्धिक सम्यक्त्वमुपगच्छति ॥ ६५२ ॥

अर्थ—जो जीव चार गतियोमेसे किसी एक गतिका धारक तथा भव्य, सज्जी, पर्याप्त, विशुद्धि—सातादिके बन्धके योग्य परिणतिसे युक्त, जागृत—स्थानगुद्धि आदि तीन निद्राओसे रहित, साकार उपयोगयुक्त और शुभ लक्ष्याका धारक होकर करणलब्धिरूप परिणामोका धारक होता है वह जीव सम्यक्त्वको प्राप्त करता है।

चचारि वि खेत्ताइ, आउगवघेण होदि सम्मत्तं ।

अणुवदमहव्वदाइ, ण लहइ देवाउग मोत्तु ॥ ६५३ ॥

चत्वार्यपि क्षेत्राणि आयुष्कबन्धेन भवति सम्यक्त्वम् ।

अणुव्रतमहाव्रतानि न लभते देवायुष्क मुक्त्वा ॥ ६५३ ॥

अर्थ—चारो गतिसम्बन्धी आयुष्कर्मका बन्ध हो जाने पर भी सम्यक्त्व हो सकता है, किन्तु देवायुको छोड़कर शेष आयुका बंध होने पर अणुव्रत और महाव्रत नहीं होते।

भाषार्थ—चारो गतियोमेसे किसी भी गतिमे रहनेवाले जीवके चार प्रकारकी आयुमेसे किसी भी आयुका बंध होने पर भी सम्यक्त्वकी उत्पत्ति हो सकती है—इसमे कोई बाधा नहीं है। किन्तु अणुव्रत या महाव्रत उसी जीवके हो सकते हैं जिसके चार आयुष्कर्मोमेसे केवल देवायुका ही बंध हुआ हो, अथवा किसी भी आयुका बंध न हुआ हो। नरकायु तिर्यगायु मनुष्यायु इन तीन आयुओ-मेसे किसी भी आयुका बंध करके पुन सम्यक्त्व प्राप्त करनेवाले जीवके अणुव्रत या महाव्रत नहीं होते।

सम्यक्त्वमार्गणाके दूसरे भेदोको गिनाते हैं—

ण य मिच्छत्त पत्तो, सम्मत्तादो य जो य परिवड्ढिदो ।

सो सासणो त्ति णेयो, पच्चमभावेण सजुत्तो ॥ ६५४ ॥

न च मिथ्याव प्राप्त सम्यक्त्वतश्च यश्च परिपतित ।  
स सासन इति ज्ञेय पञ्चमभावेन सयुक्त ॥ ६५४ ॥

अर्थ—जो जीव सम्यक्त्वसे तो च्युत हो गया है, किन्तु मिथ्यात्वको प्राप्त नहीं हुआ है उसको सासन कहते हैं। यह जीव पाचवे पारिणामिक भावसे युक्त होता है।

भावार्थ—सासनरूप परिणामोका होना भी सम्यक्त्वगुणका एक विपरिणाम है, इसलिये यह भी सम्यक्त्वमार्गणाका एक भेद है। अतएव यहाँ पर इसका वर्णन किया है, क्योंकि सम्यक्त्वमार्गणामे सामान्यसे सम्यक्त्वके समस्त भेदोका वर्णन करना चाहिये। इस गुणस्थानमे दर्शनमोहनीयकी अपेक्षा पारिणामिक भाव होता है, तथा अनन्तानुबन्धीकी अपेक्षा औदयिक भाव भी होता है। इसका विशेष स्वरूप गुणस्थानाधिकारमे कह चुके हैं, इसलिये यहाँ नहीं कहते हैं। सम्यग्दर्शन की यहाँ शुद्ध अवस्था छूट जातेसे और अशुद्ध-विपरीत-मिथ्यात्व अवस्था प्राप्त न होनेसे मध्यकी अनुभव दशा रहा करती है।

मिश्रगुणस्थानका स्वरूप बताते हैं—

सद्वह्णासद्वह्णं, जस्स य जीवस्स होइ तच्चेसु ।

विरयाविरयेण समे, सम्मामिच्छो ति णायव्वो ॥ ६५५ ॥

श्रद्धानाश्रद्धान यस्य च जीवस्य भवति तत्त्वेषु ।

विरताविरतेन सम सम्यग्मिथ्य इति ज्ञातव्य ॥ ६५५ ॥

अर्थ—विरताविरतकी तरह जिस जीवके तत्त्वके विषयमे श्रद्धान और अश्रद्धान दोनों हो उसको सम्यग्मिथ्यादृष्टि समझना चाहिये।

भावार्थ—जिस तरह विरत और अविरत दोनों प्रकारके परिणामोके जोड़की अपेक्षा विरताविरत नामका पाचवाँ गुणस्थान होता है उसी तरह श्रद्धान और अश्रद्धानरूप परिणामोके जोड़की अपेक्षा सम्यग्मिथ्यात्व नामका तीसरा गुणस्थान होता है। यह भी सम्यक्त्वमार्गणाका एक भेद है।

मिच्छादिद्वी जीवो, उवइडु पवयण ण सद्वहदि ।

सद्वहदि असम्भावं उवइडु वा अणुवइडु ॥ ६५६ ॥

मिथ्यादृष्टिर्जीव उपदिष्ट प्रवचन न श्रद्धधाति ।

श्रद्धधाति असद्भावमुपदिष्ट वा अनुपदिष्टम् ॥ ६५६ ॥

अर्थ—जो जीव जिनेन्द्रदेवके कहे हुए आप्त आगम पदार्थका श्रद्धान नहीं करता, किन्तु कुगुरुओके कहे हुए या बिना कहे हुए भी मिथ्या पदार्थका श्रद्धान करता है उसको मिथ्यादृष्टि कहते हैं।

भावार्थ—मिथ्यात्व-दर्शनमोहनीयके उदयसे दो प्रकारके विपरिणाम होते हैं—एक ग्रहीत विपरीत श्रद्धान दूसरा अग्रहीत विपरीत श्रद्धान। जो कुगुरुओके उपदेशसे विपरीत श्रद्धान होता है उसको ग्रहीतमिथ्यात्व कहते हैं। और जो बिना उपदेशके ही विपरीत श्रद्धान हो उसको अग्रहीतमिथ्यात्व कहते हैं। इन दोनों ही प्रकारके विपरिणामोको मिथ्यात्व इस सामान्य शब्दसे कहते हैं।

तथा यह मिथ्यात्व सम्यक्त्वमार्गणाका एक भेद है, इसीलिये इस गाथाके एकवार गुणस्थानाधिकारमे आने पर भी यहा उसे दूसरीवार कहा है ।

इस तरह सम्यक्त्वमार्गणामे सम्यग्दर्शनके शुद्ध अशुद्ध मिश्र और अनुभयरूप कुल छह भेदोका—औपशमिक क्षायिक क्षायोपशमिक मिथ्यात्व मिश्र और सासादनका सक्षेपमे स्वरूप बताया गया है ।

सम्यक्त्वमार्गणामे तीन गाथाओद्वारा जीवसख्या बताते हैं—

वासपुधत्ते खइया, सखेज्जा जइ हवति सोहम्मे ।

तो सखपल्लठिदिये, केवडिया एवमणुपादे ॥ ६५७ ॥

वर्षपृथक्त्वे क्षायिका सख्येया यदि भवन्ति सौधर्म ।

तहि सख्यपल्यस्थितिके कति एवमनुपाते ॥ ६५७ ॥

अर्थ—क्षायिकसम्यग्दृष्टि जीव सौधर्म ईशान स्वर्गमे पृथक्त्व वर्षमे सख्यात उत्पन्न होते हैं तो सख्यात पल्यकी स्थितिमे कितने जीव उत्पन्न होंगे ? इसका त्रैराशिक करनेसे क्षायिकसम्यग्दृष्टि जीवोंका प्रमाण निकलता है, क्योंकि क्षायिकसम्यग्दृष्टि बहुधा कल्पवासी देव होते हैं और कल्पवासी देव बहुत करके सौधर्म ईशान स्वर्गमे ही हैं ।

भावार्थ—फलराशि सख्यातका और इच्छाराशि सख्यात पल्यका परस्पर गुणा करके प्रमाणराशि पृथक्त्ववर्षका भाग देनेसे जोलब्ध आवे उतना ही क्षायिक सम्यग्दृष्टि जीवोंका प्रमाण है ।

इस प्रकार त्रैराशिक करनेसे लब्धप्रमाण कितना आया यह बताते हैं—

सखावलिहिदपल्ला, खइया तत्तो य चेदमुवसमगा ।

आवलिअसखगुणिदा, असखगुणहीणया कमसो ॥ ६५८ ॥

सख्यावलिहितपल्या क्षायिकास्ततश्च वेदमुपशमका ।

आवल्यसख्यगुणिता असख्यगुणहीनका क्रमशः ॥ ६५८ ॥

अर्थ—सख्यात आवलीसे भक्त पल्यप्रमाण क्षायिकसम्यग्दृष्टि हैं । क्षायिक सम्यग्दृष्टिके प्रमाणका आवलीके अपख्यातवर्ष भागसे गुणा करने पर जो प्रमाण हो उतना ही वेदकसम्यग्दृष्टि जीवोंका प्रमाण है । तथा क्षायिकसम्यग्दृष्टि जीवोंके प्रमाणसे असख्यातगुणा होन उपशम सम्यग्दृष्टि जीवोंका प्रमाण है ।

सासादन मिश्र और मिथ्यादृष्टि जीवोंका प्रमाण बताते हैं—

पल्लासखेज्जदिमा, सासणमिच्छा य सखगुणिदा हु ।

मिस्सा तेहिं विहीणो, ससारी वामपरिमाण ॥ ६५९ ॥

पल्यासख्याता सासनमिथ्याश्च सख्यगुणिता हि ।

मिश्रास्तैर्विहीन ससारी वामपरिमाणम् ॥ ६५९ ॥

अर्थ—पल्यके असख्यातवर्ष भागप्रमाण सासादनमिथ्यादृष्टि जीव है और इनसे सख्यातगुणे मिश्र जीव हैं । तथा ससारी जीवराशिसे क्षायिक औपशमिक क्षायोपशमिक सासादन मिश्र इन पाँच प्रकारके जीवोंका प्रमाण घटानेसे जो शेष रहे उतना ही मिथ्यादृष्टि जीवोंका प्रमाण है ।

॥ इति सम्यक्त्वमार्गणाधिकार ॥

क्रमप्राप्त सज्जिमार्गणाका निरूपण करते हैं—

नोइन्द्रियावरणखओवसम तज्जबोहण सण्णा ।

सा जस्स सो दु सण्णी, इदरो सेसिदिअववोहो ॥ ६६० ॥

नोइन्द्रियावरणक्षयोपशमस्तज्जबोधन सज्जा ।

सा यस्य स तु सज्जी इतर शेपेन्द्रियावबोध ॥ ६६० ॥

अर्थ—नोइन्द्रियावरण कर्मके क्षयोपशमको या तज्जन्य ज्ञानको सज्जा कहते हैं । यह सज्जा जिसके हो उसको सज्जी कहते हैं और जिनके यह सज्जा न हो, किन्तु केवल यथासम्भव इन्द्रियजन्य ज्ञान हो उनको असज्जी कहते हैं ।

भावार्थ—जीव दो प्रकारके होते हैं—एक सज्जी दूसरे असज्जी । सज्जा शब्दसे मुख्यतया तीन अर्थ लिये जाते हैं । १—नाम निक्षेप, जो कि व्यवहारके लिये किसीका रख दिया जाता है । जैसे ऋषभ, भरत, बाहुबली, अर्ककीर्ति, महावीर आदि । २—आहार भय मैथुन और परिग्रहकी इच्छा । ३—धारणात्मक या ऊहापोहरूप विचारात्मक ज्ञानविशेष । प्रकृतमें यह अन्तिम अर्थ ही विवक्षित है । यह दो प्रकारका हुआ करता है—लब्धिरूप और उपयोगरूप । प्रतिपक्षी नोइन्द्रियावरण कर्मके क्षयोपशमसे प्राप्त विशुद्धिको लब्धि और अपने विषयमें प्रवृत्तिको उपयोग कहते हैं । जिनके यह लब्धि या उपयोगरूप मन-ज्ञान विशेष पाया जाय उनको सज्जी कहते हैं । और जिनके यह मन न हो उनको असज्जी कहते हैं । इन असज्जी जीवोंके मानस ज्ञान नहीं होता, यथासम्भव इन्द्रियजन्य ज्ञान ही होता है ।

सज्जी असज्जीकी पहचानकेलिये चिन्होंका वर्णन करते हैं—

सिक्खाकिरियुवदेसालावग्गाही मणोवल्लेण ।

जो जीवो सो सण्णी, तत्त्विवरीओ असण्णी दु ॥ ६६१ ॥

शिक्षाक्रियोपदेशालापग्राही मनोज्वलम्बेन ।

यो जीव स सज्जी तद्विपरीतोऽसज्जी तु ॥ ६६१ ॥

अर्थ—हितका ग्रहण और अहितका त्याग जिसके द्वारा किया जा सके उसको शिक्षा कहते हैं । इच्छापूर्वक हाथ पैरके चलानेको क्रिया कहते हैं । वचन अथवा चाबुक आदिके द्वारा बताये हुए कर्तव्यको उपदेश कहते हैं और श्लोक आदिके पाठको आलाप कहते हैं ।

जो जीव इन शिक्षादिको मनके अवलम्बनसे ग्रहण = धारण करता है उसको सज्जी कहते हैं और जिन जीवोंमें यह लक्षण घटित न हो उनको असज्जी समझना चाहिये ।

मीमसदि जो पुव्व, कज्जमकज्ज च तत्त्वमिदर च ।

सिक्खदि णामेणेदि य, समणो अमणो य विवरीदो ॥ ६६२ ॥

मीमांसति य पूर्वं कार्यमकार्यं च तत्त्वमितरञ्च ।

शिक्षते नाम्ना एति च समना अमनाश्च विपरीत ॥ ६६२ ॥

अर्थ—जो जीव प्रवृत्ति करनेके पहले अपने कर्तव्य और अर्तव्यका विचार करे, तथा तत्त्व और अतत्त्वका स्वरूप समझ सके और उसका जो नाम रक्खा गया हो उस नामके द्वारा बुलाने

पर आसके, उन्मुख हो अथवा उत्तर दे सके उसको समनस्क या सज्जी जीव कहते हैं। और इससे जो विपरीत है उसको अमनस्क या असज्जी कहते हैं।

सज्जीमार्गणागत जीवोंकी सख्याको बताते हैं—

देवेहि सादिरेगो, रासी सण्णीण होदि परिमाण ।

तेणूणो ससारी, सब्वेसिमसण्णिजीवाण ॥ ६६३ ॥

देवै सातिरेको राशि सज्जिना भवति परिमाणम् ।

तेनोन ससारी सर्वेषामसज्जिजीवानाम् ॥ ६६३ ॥

अर्थ—देवोंके प्रमाणसे कुछ अधिक सज्जी जीवोंका प्रमाण है। सम्पूर्ण ससारी जीव राशिमसे सज्जी जीवोंका प्रमाण घटाने पर जो शेष रहे उतना ही समस्त असज्जी जीवोंका प्रमाण है।

भावार्थ—सम्पूर्ण देव, नारकी, मनुष्य और समनस्क तिर्यंचोंके सिवाय समस्त अनन्त ससारी जीवराशि असज्जी ही है। सज्जी जीवोंमें नारकी मनुष्य और तिर्यंच बहुत थोड़े हैं, देव सबसे अधिक हैं, अतएव सज्जी जीवोंका प्रमाण देवोंसे कुछ अधिक ऐसा कहा गया है।

॥ इति संज्ञिमार्गणाधिकार ॥



क्रमप्राप्त आहारमार्गणाका वर्णन करते हैं—

उदयावण्णसरीरोदयेण तद्देहवचनचित्ताण ।

णोकम्मवग्गणाणं, ग्रहण आहारयो नाम ॥ ६६४ ॥

उदयापन्नशरीरोदयेन तद्देहवचनचित्तानाम् ।

नोकर्मवर्गणाना ग्रहणमाहारक नाम ॥ ६६४ ॥

अर्थ—शरीरनामा नामकर्मके उदयसे देह-औदारिक वैक्रियिक आहारक इनमेंसे यथा सम्भव किसी भी शरीर तथा वचन और द्रव्य मनरूप बननेके योग्य नोकर्मवर्गणाओंका जो ग्रहण होता है उसको आहार कहते हैं।

निष्कृतिपूर्वक आहारकका अर्थ लिखते हैं—

आहरदि सरीराण, तिण्ह एयदरवग्गणाओ य ।

भासमणाण णियद तम्हा आहारयो मणियो ॥ ६६५ ॥

आहरति शरीराणा त्रयाणामेकतरवर्गणाश्च ।

भाषामनसोर्नियत तस्मादाहारको मणित् ॥ ६६५ ॥

अर्थ—औदारिक, वैक्रियिक, आहारक इन तीन शरीरोंमेंसे किसी भी एक शरीरके योग्य वर्गणाओंको तथा वचन और मनके योग्य वर्गणाओंको यथायोग्य जीवसमास तथा कालमें जीव आहरण—ग्रहण करता है इसलिये इसको आहारक कहते हैं।

जीव दो प्रकारके होते हैं—एक आहारक दूसरे अनाहारक। आहारक जीव कौन कौन होते हैं और अनाहारक जीव कौन-कौन होते हैं यह बताते हैं—



विग्रहगदिमावण्णा केवलिणो, समुग्घदो आजोगी य ।

सिद्धा य अणाद्वारा, सेमा आहारया जीवा ॥ ६६६ ॥

विग्रहगतिमापन्ना केवलिन समुद्धाता अयोगिनश्च ।

सिद्धाश्च अनाद्वारा शेषा आहारका जीवा ॥ ६६६ ॥

अर्थ—विग्रहगतिको प्राप्त होनेवाले चारो गतिसम्बन्धी जीव, प्रतर और लोकपूर्ण समुद्धात करनेवाले सयोगकेवलो, अयोगकेवली, समस्त सिद्ध इतने जीव तो अनाहारक होते हैं । और इनको छोड़कर शेष सभी जीव आहारक होते हैं ।

समुद्धात, कितने प्रकारका होता है यह बताते हैं—

वेयणकसायवेगुव्वियो य मरणतियो समुग्घादो ।

तेजाद्वारो छट्ठो, सत्तमओ केवलीण तु ॥ ६६७ ॥

वेदनाकषायवेगुव्विकाश्च मारणान्तिक समुद्धात ।

तेज आहार पष्ठ सप्तम केवलिना तु ॥ ६६७ ॥

अर्थ—समुद्धातके सात भेद हैं—वेदना, कषाय, वैक्रियिक, मारणान्तिक, तेजस, आहारक, केवल । इनका स्वरूप लेख्यामार्गणाके क्षेत्राधिकारम कहा जाचुका है, इसलिये यहाँ पर नहीं कहा है ।

समुद्धातका स्वरूप बताते हैं—

मूलसरीरमच्छंडिय, उत्तरदेहस्स जीवपिण्डस्स ।

णिग्गमण देहादो, होदि समुग्घादणाम तु ॥ ६६८ ॥

मूलशरीरमत्यक्त्वा उत्तरदेहस्य जीवपिण्डस्य ।

निर्गमन देहाद् भवति समुद्धातनाम तु ॥ ६६८ ॥

अर्थ—मूल शरीरको न छोड़कर तेजस कर्मण रूप उत्तर देहके साथ जीवप्रदेशोके शरीरसे बाहर निकलनेको समुद्धात कहते हैं ।

आहारमारणतिय, दुग पि णियमेण एगदिमिग तु ।

दसदिसि गदा हु सेसा, पच समुग्घादया होति ॥ ६६९ ॥

आहारमारणातिकट्टिकमपि नियमेन एकदिशिक तु ।

दशदिशि गता हि शेषा पञ्चसमुद्धातका भवन्ति ॥ ६६९ ॥

अर्थ—उक्त सात प्रकारके समुद्धातोमे आहारक और मारणान्तिक ये दो समुद्धात तो एकही दिशासे गमन करते हैं, किन्तु बाकोके पाँच समुद्धात दशा दिशाओमे गमन करते हैं ।

आहारक और अनाहारकके कालका प्रमाण बताते हैं—

अगुलअसखभागो, कालो आहारयस्स उक्कस्सो ।

कम्ममि अणाद्वारो, उक्कस्स तिण्ण समया हु ॥ ६७० ॥

अगुलासख्यभाग काल आहारकस्योत्कृष्ट ।

कर्मणे अनाहार उत्कृष्ट त्रय समया हि ॥ ६७० ॥

अर्थ—आहारकका उत्कृष्ट काल सूच्यगुलके असंख्यातवें भागप्रमाण है । कर्मण शरीरमे अनाहारका उत्कृष्ट काल तीन समयका है और जघन्य काल एक समयका है । तथा आहारका जघन्य काल तीन कम स्वासके अठारहवें भाग प्रमाण है, क्योंकि विग्रहगतिसम्बन्धी तीन समयोके घटाने पर क्षुद्र भवका काल इतना ही अवशेष रहता है ।

आहारमार्गणासम्बन्धी जीवोको बताते हैं—

कम्मइयकायजोगी, होदि अणआहारयाण परिमाण ।

तत्त्वरहिदससारी, सव्वो आहारपरिमाण ॥ ६७१ ॥

कर्मणकाययोगी भवति अनाहारकाणा परिमाणम् ।

तद्विरहितससारी सर्वे आहारपरिमाणम् ॥ ६७१ ॥

अर्थ—कर्मणकाययोगी जीवोका जितना प्रमाण है उतना ही अनाहारक जीवोका प्रमाण है और ससारी जीवराशिमेंसे कर्मणकाययोगी जीवोका प्रमाण घटाने पर जो शेष रहे उतना ही आहारक जीवोका प्रमाण है ।

॥ इति आहारमार्गणाधिकार ॥

●

क्रमप्राप्त उपयोगाधिकारका वर्णन करते हैं—

वत्थुणिमित्तं भावो, जादो जीवस्स जो दु उवजोगो ।

सो दुविहो णायव्वो, सायारो चेव णायारो ॥ ६७२ ॥

वस्तुनिमित्त भावो जातो जीवस्य यस्तूपयोग ।

स द्विविधो ज्ञातव्य साकारश्चैवानाकार ॥ ६७२ ॥

अर्थ—जीवका जो भाव वस्तुको (ज्येको) ग्रहण करनेकेलिये प्रवृत्त होता है उसको उपयोग कहते हैं । इसके दो भेद हैं—एक साकार ( सविकल्प ) दूसरा निराकार ( निर्विकल्प ) ।

दोनों प्रकारके उपयोगोके उत्तरभेदोको बताते हुए यह उपयोग जीवका लक्षण है यह बताते हैं—

णाण पचविह पि य, अण्णाणतिय च सागरुवजोगो ।

चहुदंसणमणगारो, सव्वे तल्लक्खणा जीवा ॥ ६७३ ॥

ज्ञान पचविधमपि च अज्ञानत्रिक च साकारोपयोग ।

चतुर्दर्शनमनाकार सर्वे तल्लक्षणा जीवा ॥ ६७३ ॥

अर्थ—पाँच प्रकारका सम्यग्ज्ञान-मति श्रुति अवधि मन पर्यय तथा केवल और तीन प्रकार का अज्ञान-मिथ्यात-कुमुति, कुश्रुत, विभग ये आठ साकार उपयोगके भेद हैं । चार प्रकारका दर्शन चक्षुर्दर्शन, अचक्षुर्दर्शन, अवधिदर्शन और केवलदर्शन अनाकार उपयोग है । यह उपयोग ही सम्पूर्ण

जावोंका लक्षण है, क्योंकि उपयोगके इन १२ प्रकारोंमेंसे जीवके कोई न कोई उपयोग अवश्य रहा करता है ।

साकार उपयोगमें कुछ विशेषताको बताते हैं—

मदिसुदओहिमणेहि य, सगसगविसये विसेसविण्णाणं ।

अतोमुत्तकालो, उवजोगो सो दु सायारो ॥ ६७४ ॥

मतिश्रुतावधिमनोभिदच स्वकस्वकविषये विशेषविज्ञानम् ।

अन्तर्मुहूर्तकाल उपयोग स तु साकार ॥ ६७४ ॥

अर्थ—मति श्रुत अवधि और मन पर्यय इनके द्वारा अपने अपने विषयका अन्तर्मुहूर्तकाल-पर्यन्त जो विशेष ज्ञान होता है उसको ही साकार उपयोग कहते हैं ।

भावार्थ—साकार उपयोगके पाँच भेद हैं—मति श्रुत अवधि मन पर्यय और केवल । इनमेंसे आदिके चार ही उपयोग छद्मस्थ जीवोंके होते हैं । उपयोग चेतनाका एक परिणाम है । तथा एक वस्तुके ग्रहणरूप चेतनाका यह परिणाम छद्मस्थ जीवोंके अधिकसे अधिक अन्तर्मुहूर्तकाल तक ही रह सकता है । इस साकार उपयोगमें यही विशेषता है कि यह वस्तुके विशेष अंशको ग्रहण करता है ।

अनाकार उपयोगका स्वरूप बताते हैं—

इदियमणोहिणा वा, अत्थे अविसेसिदूण ज गहणं ।

अतोमुत्तकालो, उवजोगो सो अणायारो ॥ ६७५ ॥

इन्द्रियमनोअधिना वा अर्थे अविशेष्य यद्ग्रहणम् ।

अन्तर्मुहूर्तकाल उपयोग स अनाकार ॥ ६७५ ॥

अर्थ—इन्द्रिय मन और अवधिके द्वारा अन्तर्मुहूर्तकालतक पदार्थोंका जो सामान्यरूपसे ग्रहण होता है उसको निराकार उपयोग कहते हैं ।

भावार्थ—दर्शनके चार भेद हैं—चक्षुदर्शन अचक्षुदर्शन अवधिदर्शन और केवलदर्शन । इनमें से आदिके तीन दर्शन छद्मस्थ जीवोंके होते हैं । नेत्रके द्वारा पदार्थोंका जो सामान्यावलोकन होता है उसको चक्षुदर्शन कहते हैं । और नेत्रको छोड़कर शेष चार इन्द्रिय तथा मनके द्वारा जो सामान्यावलोकन होता है उसको अचक्षुदर्शन कहते हैं । अवधिज्ञानके पहले इन्द्रिय और मनकी सहायताके बिना आत्ममात्रसे जो रूपों पदार्थविषयक सामान्यावलोकन होता है उसको अवधिदर्शन कहते हैं । यह दर्शनरूप निराकार उपयोग भी साकार उपयोगकी तरह छद्मस्थ जीवोंके अधिकसे अधिक अन्तर्मुहूर्तकाल तक होता है ।

उपयोगाधिकारमें जीवोंका प्रमाण बताते हैं—

णाणुवजोगजुदाण, परिमाण णाणमग्गण व हवे ।

दसणुवजोगियाण, दसणमग्गण व उत्तकमो ॥ ६७६ ॥

ज्ञानोपयोगयुताना परिमाण ज्ञानमार्गणावद् भवेत् ।

दर्शनोपयोगिना दर्शनमार्गणावदुत्तक्रम ॥ ६७६ ॥

अर्थ—ज्ञानोपयोगवाले जीवोका प्रमाण ज्ञानमार्गणावाले जीवोकी तरह समझना चाहिये और दर्शनोपयोगवालोका प्रमाण दर्शनमार्गणावालोकी तरह समझना चाहिये । इनमे कुछ विशेषता नही है ।

॥ इति उपयोगाधिकार ॥

०

उक्त प्रकारसे बीस प्ररूपणाओका वर्णन करके अब अन्तर्भावाधिकारका वर्णन करते हैं—

गुणजीवा पञ्जत्ती, पाणा सण्णा य मग्गणुवजोगो ।

जोग्गा परूविदव्वा, ओघादेसेसु पत्तेय ॥ ६७७ ॥

गुणजीवाः पर्याप्तिय प्राणाः सज्ञाश्च मार्गणोपयोगी ।

योग्या प्ररूपितव्या ओघादेशयो प्रत्येकम् ॥ ६७७ ॥

अर्थ—उक्त बीस प्ररूपणाओमेसे गुणस्थान और मार्गणास्थानमे यथायोग्य प्रत्येक गुणस्थान जीवसमास पर्याप्ति प्राण सज्ञा मार्गणा और उयोगका निरूपण करना चाहिए ।

भावार्थ—इस अधिकारमे यह बताते हैं कि किस-किस मार्गणामे या गुणस्थानमे शेष किस किस प्ररूपणाका अन्तर्भाव होता है । परन्तु इस अन्तर्भावका निरूपण यथायोग्य होना चाहिए ।

किस-किस मार्गणामे कौन-कौन गुणस्थान होते हैं ? उत्तर —

चउ पण चोइस चउरो, गिरयादिसु चोइस तु पचक्खे ।

तसकाये सेसिदियकाये मिच्छ गुणट्ठाणं ॥ ६७८ ॥

चत्वारि पञ्च चतुर्दश चत्वारि निरयादिषु चतुर्दश तु पञ्चाक्षे ।

त्रसकाये शेषेन्द्रियकाये मिथ्यात्व गुणस्थानम् ॥ ६७८ ॥

अर्थ—गतिमार्गणाकी अपेक्षासे क्रमसे नरकगतिमे आदिके चार गुणस्थान होते हैं और तिर्यग्गतिमे पाँच, मनुष्यगतिमे चौदह तथा देवगतिमे नरकगतिके समान चार गुणस्थान होते हैं । इन्द्रियमार्गणाकी अपेक्षा पचेन्द्रिय जीवोके चौदह गुणस्थान और शेष एकेन्द्रियसे लेकर चतुरिन्द्रिय पर्यन्त जीवोके केवल मिथ्यात्व गुणस्थान ही होता है । कायमार्गणाकी अपेक्षा त्रसकायके चौदह और शेष स्थावर कायके एक मिथ्यात्व गुणस्थान ही होता है ।

भावार्थ—यहाँपर यह बताया है कि अमुक अमुक गति इन्द्रिय या कायवाले जीवोके अमुक अमुक गुणस्थान होता है । इसी तरह जीवसमासादिकोको भी यथायोग्य समझना चाहिये । जैसे कि नरकगति और देवगतिमे सज्ञी पर्याप्ति और निर्वृत्यपर्याप्ति ये दो जीवसमास होते हैं । तिर्यग्गतिमे चौदह तथा मनुष्यगतिमे सज्ञीसम्बन्धी पर्याप्ति अपर्याप्ति ये दो जीवसमास होते हैं । इन्द्रिय मार्गणामे एकेन्द्रियजीवोके बादर पर्याप्ति अपर्याप्ति सूक्ष्म पर्याप्ति अपर्याप्ति ये चार जीवसमास होते हैं । द्वीन्द्रिय त्रीन्द्रिय चतुरिन्द्रिय जीवोके अपने-अपने पर्याप्ति अपर्याप्ति इस तरह दो दो जीवसमास होते हैं । पचेन्द्रियमे सज्ञी पर्याप्ति अपर्याप्ति तथा असज्ञी पर्याप्ति अपर्याप्ति ये चार जीवसमास होते हैं । काय-मार्गणाकी अपेक्षा स्थावरकायमे एकेन्द्रियके समान चार जीवसमास होते हैं । और त्रसकायमे शेष दश जीवसमास होते हैं ।

मज्झिमचउमणवयणे, सण्णिप्यहुदि दु जाव खीणो चि ।

सेसाणं जोगि चि य, अणुभयवयणं तु वियलादो ॥ ६७९ ॥

मध्यमचतुर्भुवनवचनयो सञ्जिप्रभृतिस्तु यावत् क्षीण इति ।

शेषाणा योगिति च अनुभयवचन तु विकलतः ॥ ६७९ ॥

अर्थ—असत्य मन उभय मन असत्य वचन उभय वचन इन चार योगोके स्वामी सज्जी मिथ्यादृष्टिसे लेकर क्षीणकषाय पर्यन्त बारह गुणस्थानवाले जीव है और सत्यमन अनुभयमन तथा सत्यवचन योग इनके स्वामी सज्जोपर्याप्त मिथ्यादृष्टिसे लेकर 'आदिके तेरह गुणस्थानवाले जीव है । अनुभय वचनयोग विकल—द्वोन्द्रियसे लेकर सयोगीपर्यन्त होता है । अनुभय वचनको छोड़कर शेष तीन प्रकारका वचन और चार प्रकारका मन, इनमें एक सज्जी पर्याप्त ही जीवसमास है और अनुभय वचनमें पर्याप्त द्वोन्द्रिय त्रिन्द्रिय चतुरिन्द्रिय असज्जी पचेन्द्रिय सज्जी पचेन्द्रिय ये पाँच जीव-समास होते हैं ।

ओराल पज्जत्ते, थावरकायादि जाव जोगो चि ।

तन्मिस्समपज्जत्ते, चटुगुणस्थानेषु नियमेण ॥ ६८० ॥

ओराल पर्याप्ति स्थावरकायादि यावत् योगीति ।

तन्मिश्रमपर्याप्ति चतुर्गुणस्थानेषु नियमेन ॥ ६८० ॥

अर्थ—औदारिककाययोग, स्थावर एकेन्द्रिय पर्याप्त मिथ्यादृष्टिसे लेकर सयोगी पर्यन्त होता है और औदारिक मिश्रकाययोग नियमसे चार अपर्याप्त गुणस्थानोमें ही होता है । औदारिक काय-योगमें पर्याप्त सात जीवसमास होते हैं, और मिश्रयोगमें अपर्याप्त सात जीवसमास<sup>१</sup> हैं ।

उन अपर्याप्त चार गुणस्थानोको गिनाते हैं जिनमें कि औदारिक मिश्रकाययोग पाया जाता है—

मिच्छे सासनसम्मै, पुवेदयदे कवाडजोगिमि ।

णारतिरिये वि य दोण्णि वि, होंति चि जिणेहिं णिदिट्ठ ॥ ६८१ ॥

मिथ्यात्वे सासनसम्यक्त्वे पुर्विदायते कपाटयोगिनि ।

नरतिरिचोरपि च द्वावपि भवन्तीति जिनैर्निदिष्टम् ॥ ६८१ ॥

अर्थ—मिथ्यात्व, सासादन, पुर्वपवेदके उदयसयुक्त असयत तथा कपाट समुद्घात करने-वाले सयोगकेवली इन चार स्थानोमें ही औदारिकमिश्रकाययोग होता है । तथा औदारिक काय-योग और औदारिकमिश्रकाययोग ये दोनों ही मनुष्य और तिर्यञ्चको ही होते हैं ऐसा जिनैन्द्रदेवने कहा है ।

वेगुर्व पज्जत्ते, इदरे खलु होदि तस्स मिस्स तु ।

सुरणिरयचउट्ठाणे, मिस्से ण हि मिस्सजोगो हु ॥ ६८२ ॥

नैगूर्वं पर्याप्ति इतरे खलु भवति तस्य मिश्र तु ।

सुरनिरयचतु स्थाने मिश्रे न हि मिश्रयोगो हि ॥ ६८२ ॥

१ गुणस्थानोका क्रम गुणस्थानाधिकार गाथा न ९, १० के अनुसार समझना चाहिए ।

२, इनमें एक सयोगीको मिलानेसे आठ जीवसमास होते हैं ।

अर्थ—मिथ्यादृष्टिसे लेकर असंयतपर्यन्त चारो ही गुणस्थानवाले देव और नारकियोंके पर्याप्त अवस्थामे वैक्रियिक काययोग होता है और अपर्याप्त अवस्थामे वैक्रियिकमिश्रकाययोग होता है, किन्तु यह मिश्रकाययोग चार गुणस्थानोमेसे मिश्रगुणस्थानमे नहीं हुआ करता, क्योंकि कोई भी मिश्रकाययोग कही भी मिश्रगुणस्थानमे नहीं पाया जाता। वैक्रियिककाययोगमे एक सज्जीपर्याप्त ही जीवसमास है और मिश्रयोगमे एक सज्जी निर्वृत्यपर्याप्त ही जीवसमास है।

आहारो पञ्जत्ते, इदरे खलु होदि तस्स मिस्सो दु ।

अतोमुहुत्तकाले, छट्ठगुणे होदि आहारो ॥ ६८३ ॥

आहार पर्याप्ते इतरे खलु भवति तस्य मिश्रस्तु ।

अन्तर्मुहूर्तकाले षष्ठगुणे भवति आहार ॥ ६८३ ॥

अर्थ—आहारककाययोग पर्याप्त अवस्थामे होता है और आहारकमिश्रयोग अपर्याप्त अवस्थामे होता है। ये दोनों ही योग छट्ठे गुणस्थानवाले मुनिके ही होते हैं और इनके उत्कृष्ट और जघन्य कालका प्रमाण अन्तर्मुहूर्त ही है।

भावार्थ—यहाँपर जो पर्याप्तता या अपर्याप्तता कही है वह आहारक शरीरकी अपेक्षासे कही है, औदारिक शरीरकी अपेक्षासे नहीं कही है, क्योंकि औदारिकशरीरसम्बन्धी अपर्याप्तता छट्ठे गुणस्थानमे नहीं होती। जीवसमास आहारककाययोगका १ सज्जीपर्याप्त और आहारक मिश्रकाययोगका एक सज्जी अपर्याप्त और गुणस्थान दोनोंका एक छट्ठा ही है।

ओरालियमिस्स वा, चउगुणठाणेसु होदि कम्मइय ।

चदुगदिविग्गहकाले, जोगिस्स य पदरलोगपूरणगे ॥ ६८४ ॥

ओरालिकमिश्रो वा चतुर्गुणस्थानेषु भवति कामर्णम् ।

चतुर्गतिविग्रहकाले योगिनश्च प्रतरलोकपूरणके ॥ ६८४ ॥

अर्थ—औदारिक मिश्रयोगकी तरह कामर्ण योग भी उक्त प्रथम द्वितीय चतुर्थ ये तीन और संयोगकेवल इस तरह चार गुणस्थानोमे और चारो गतिसम्बन्धी विग्रहगतियोंके कालमे होता है, विशेषता केवल इतनी है कि औदारिकमिश्रयोगको जो मयोगकेवलगुणस्थानमे बताया है सो कपाटसमुद्घातके समयमे बताया है और कामर्णयोगको प्रतर तथा लोकपूरण समुद्घात समयमे बताया है। यहाँपर कामर्णकाययोगमे जीवसमास भी औदारिकमिश्रकी तरह आठ होते हैं।

थावरकायप्पहुदी, सढो सेसा असण्णिआदी य ।

अणियट्ठिस्स य पढमो, भागो चि जिणेहिं णिदिड्ड ॥ ६८५ ॥

स्थावरकायप्रभृति षण्ढ शेषा असंज्ञादयश्च ।

अनिवृत्तश्च प्रथमो भाग इति जिनैर्निदिष्टम् ॥ ६८५ ॥

अर्थ—वेदमार्गणाके तीन भेद हैं—स्त्री, पुरुष, नपुंसक। इनमे नपुंसक वेद स्थावरकाय मिथ्यादृष्टिसे लेकर अनिवृत्तिकरणके पहले सेवेद भाग पर्यन्त रहता है अतएव इसमे गुणस्थान नव और जीवसमास चौदह होते हैं। शेष स्त्री और पुरुषवेद असज्जी पचेन्द्रिय मिथ्यादृष्टिसे लेकर अनिवृत्तिकरणके सेवेद भाग तक होते हैं। यहाँपर गुणस्थान तो पहलेकी तरह नव ही हैं, किन्तु जीवसमास असज्जी पचेन्द्रियके पर्याप्त अपर्याप्त और सज्जीके पर्याप्त अपर्याप्त इसतरह चार ही होते हैं।

स्थावरकायप्पहुदी, अणियट्ठीवित्तिचउत्थभागो चि ।

कोहत्तियं लोहो पुण, सुद्धमसरागो चि विण्णेयो ॥ ६८६ ॥

स्थावरकायप्रभृति अनिवृत्तिद्वित्रिचतुर्थभाग इति ।

क्रोधत्रिक लोभ पुनः सूक्ष्मसराग इति विज्ञेयः ॥ ६८६ ॥

अर्थ—कपायमार्गणाकी अपेक्षा क्रोध मान माया ये तीन कपाय स्थावरकायमिथ्यादृष्टिसे लेकर अनिवृत्तिकरणके दूसरे तीसरे चौथे भाग तक क्रमसे रहते हैं और लोभकपाय दशवें सूक्ष्म-साम्पराय गुणस्थान तक रहता है । अतएव आदिके तीन कपायोमे गुणस्थान नव और लोभकपाय-मे दश होते हैं, किन्तु जीवसमास दोनो जगह चौदह-चौदह ही होते हैं ।

स्थावरकायप्पहुदी, मदिसुदअण्णाणय विममो दु ।

सण्णीपुणप्पहुदी, सासणसम्मो चि णायव्वो ॥ ६८७ ॥

स्थावरकायप्रभृति मतिश्रुताज्ञानक विभङ्गस्तु ।

सञ्ज्ञोपूर्णप्रभृति सासनसम्यगिति ज्ञातव्य ॥ ६८७ ॥

अर्थ—ज्ञानमार्गणामे कुमति और कुश्रुत ज्ञान स्थावरकाय मिथ्यादृष्टिसे लेकर सासादन गुणस्थान तक होते हैं । विभङ्गज्ञान सञ्ज्ञो पर्याप्त मिथ्यादृष्टिसे लेकर सासादनपर्यन्त होता है । कुमति कुश्रुत ज्ञानमे गुणस्थान दो और जीवसमास चौदह होते हैं । विभङ्गमे गुणस्थान दो और जीवसमास एक सञ्ज्ञोपर्याप्त ही होता है ।

सण्णाणतिग अविरदसम्मादी छट्ठगादि मणपज्जो ।

क्षीणकपाय जाव दु, केवलणाणं जिणे सिद्धे ॥ ६८८ ॥

सद्ज्ञानत्रिकमविरतसम्यगादि षष्ठकादिर्जन पर्ययः ।

क्षीणकपाय यावत्तु केवलज्ञान जिने सिद्धे ॥ ६८८ ॥

अर्थ—आदिके तीन सम्यग्ज्ञान ( मति श्रुत अवधि ) अव्रतसम्यग्दृष्टिसे लेकर क्षीणकपाय-पर्यन्त होते हैं । मन पर्ययज्ञान छट्ठे गुणस्थानसे लेकर बारहवें गुणस्थान तक होता है और केवलज्ञान तेरहवें चौदहवें गुणस्थानमे तथा सिद्धोके होता है ।

भावार्थ—आदिके तीन सम्यग्ज्ञानोमे गुणस्थान नव<sup>१</sup> और जीवसमास सञ्ज्ञो पर्याप्त अपर्याप्त ये दो होते हैं । मन पर्ययज्ञानमे गुणस्थान सात<sup>२</sup> और जीवसमास एक सञ्ज्ञोपर्याप्त ही है । यहाँ पर यह शका नहीं हो सकती कि आहारक मिश्रयोगकी अपेक्षा अपर्याप्तता भी सम्भव है इसलिये यहाँ दो जीवसमास कहने चाहिये ? क्योंकि मन पर्यय ज्ञानवालेके नियमसे आहारकचृद्धि नहीं होती । केवलज्ञानकी अपेक्षा गुणस्थान दो ( सयोगी, बयोगी ) और जीवसमास भी सञ्ज्ञो पर्याप्त अपर्याप्त ये दो होते हैं, क्योंकि सयोगकेवलियोंके समुदघात समयमे अपर्याप्तता भी होती है, यह पहले कह चुके हैं । किन्तु केवलज्ञान गुणस्थानोसे और जीवसमासोसे रहित सिद्धोके भी पाया जाता है ।

अयदो चि हु अविरमण, देसे देसो पमत्तइदरे य ।  
परिहारो सामाइयछेदो छडादि थूलो चि ॥ ६८९ ॥

सुहमो सुहमकसाये, संते खीणे जिणे जहक्खाद ।  
सजममगणभेदा, सिद्धे णत्थि चि णिद्धि ॥ ६९० ॥

अयत इति अविरमण देशे देश प्रमत्तेतरस्मिन् च ।  
परिहार सामायिकश्छेद पञ्चादि स्थूल इति ॥ ६८९ ॥  
सूक्ष्म सूक्ष्मकपाये शान्ते क्षीणे जिने यथाख्यातम् ।  
सयममार्गणभेदा सिद्धे न सन्तीति निर्दिष्टम् ॥ ६९० ॥ युग्मम् ।

अर्थ—सयममार्गणामे असयमको भी गिनाया है, इसलिये यह ( असयम ) मिथ्यादृष्टिसे लेकर अव्रतसम्यग्दृष्टिक होता है, अतः यहाँ पर गुणस्थान चार जीवसमास चौदह होते हैं । देशसयम पाँचवें गुणस्थानमे ही होता है, अतः यहाँपर गुणस्थान एक और जीवसमास भी एक सज्जी पर्याप्त ही होता है । परिहारविशुद्धि सयम छठे सातवें गुणस्थानमे ही होता है, अतएव यहाँपर गुणस्थान दो, परन्तु जीवसमास एक सज्जीपर्याप्त ही होता है, क्योंकि परिहारविशुद्धिवाला आहारक नहीं होता, अतएव आहारक शरीरकी अपेक्षासे भी यहाँ अपर्याप्तता नहीं पाई जाती । सामायिक और छेदोपस्थापना सयम छठेसे लेकर अनिवृत्तिकरण गुणस्थानतक होता है, इसलिये यहाँपर गुणस्थान चार और जीवसमास सज्जीपर्याप्त और आहारक अपर्याप्त इस तरह दो होते हैं । सूक्ष्मसपराय सयम दशवें गुणस्थानमे ही होता है, अत यहाँपर गुणस्थान और जीवसमास एक एक ही है । यथाख्यातसयम उपशातकषाय क्षीणकपाय सयोगकेवली और अयोगकेवलियोंके होता है । यहाँपर गुणस्थान चार और जीवसमास सज्जी पर्याप्त तथा केवलसमुद्घातकी अपेक्षा अपर्याप्त ये दो होते हैं । सिद्ध जीव गुणस्थान सयमस्थान तथा मार्गणाओसे रहित है, अतः उनके कोई भी सयम नहीं होता ।

क्रमप्राप्त दर्शनमार्गणाकी अपेक्षा यथासम्भव गुणस्थान और जीवसमास धटित करते हैं—

चउरक्खथावराविरदमम्माइड्डी दु खीणमोहो चि ।  
चक्खुअचक्खु ओही, जिणसिद्धे केवल होदि ॥ ६९१ ॥  
चतुरक्षस्थावराविरतसम्यग्दृष्टिस्तु क्षीणमोह इति ।  
चक्षुरचक्षुरवधि जिनसिद्धे केवल भवति ॥ ६९१ ॥

अर्थ—दर्शनके चार भेद हैं—चक्षुर्दर्शन अचक्षुर्दर्शन अवधिदर्शन केवलदर्शन, यह पहले बता चुके हैं । इनमे पहला चक्षुर्दर्शन चतुरिन्द्रियसे लेकर क्षीणमोहपर्यन्त होता है और अचक्षुर्दर्शन स्थावरकायसे लेकर क्षीणमोहपर्यन्त होता है । तथा अवधिदर्शन अव्रतसम्यग्दृष्टिसे लेकर क्षीणमोहपर्यन्त होता है । केवलदर्शन सयोगकेवल और अयोगकेवल इन दो गुणस्थानोंमे और सिद्धोंके होता है ।

भावाचर्य—चक्षुर्दर्शनमे गुणस्थान बारह और चतुरिन्द्रिय तथा पचेन्द्रियके असज्जी सज्जी-सम्बन्धी अपर्याप्त पर्याप्तकी अपेक्षा जीवसमास छह होते हैं । अचक्षुर्दर्शनमे गुणस्थान बारह और



जीवसमास चौदह होते हैं। अवशिष्टदर्शनमें गुणस्थान नव<sup>१</sup> और जीवसमास सजो पर्याप्त अपर्याप्त ये दो होते हैं। केवलदर्शनमें गुणस्थान दो और जीवसमास भी दो होते हैं। विशेषता यह है कि यह (केवलदर्शन) गुणस्थानातीत सिद्धोंके भी होता है।

लेख्याकी अपेक्षासे गुणस्थान और जीवसमासोका वर्णन करते हैं—

थावरकायप्पहुदी, अविरदसम्भो चि असुहृतिगलेस्सा ।

सण्णीदो अपमत्तो, जाव दु सुहृतिणिगलेस्साओ ॥ ६९२ ॥

स्थावरकायप्रभृति अविरतसम्यगिति अशुभजिकलेख्या ।

संज्ञित अप्रमत्तो यावत्तु शुभास्तिस्रो लेख्या ॥ ६९२ ॥

अर्थ—लेख्याओके छह भेदोंको पहले बता चुके हैं। उनमें आदिकी कृष्ण नील कापोत ये तीन अशुभ लेख्या स्थावरकायसे लेकर चतुर्थ गुणस्थानपर्यन्त होती हैं और अन्तकी पीत पद्म शुक्ल ये तीन शुभलेख्याएँ सजी मिथ्यादृष्टिसे लेकर अप्रमत्तपर्यन्त होती हैं।

भावार्थ—अशुभ लेख्याओमें गुणस्थान चार और जीवसमास चौदह होते हैं, तथा शुभ लेख्याओमें गुणस्थान सात और जीवसमास दो होते हैं।

इस कथनसे शुक्ललेख्या भी सातवें गुणस्थानतक हो सिद्ध होती है, अतः शुक्ललेख्याके विषयमें विशेष अर्थको सूचित करनेवाला पृथक् कथन करते हैं।

णवरि य सुक्का लेस्सा, सजोगिचरिमो चि होदि नियमेण ।

गयजोगिमि वि सिद्धे, लेस्सा णत्थि चि णिद्दह ॥ ६९३ ॥

नवरि च शुक्ला लेख्या सयोगिचरम इति भवति नियमेन ।

गतयोगेऽपि च सिद्धे लेख्या नास्तीति निदिष्टम् ॥ ६९३ ॥

अर्थ—शुक्ललेख्यामें यह विशेषता है कि वह सजी पर्याप्त मिथ्यादृष्टिसे लेकर सयोगकेवल गुणस्थानपर्यन्त होती है और इसमें जीवसमास दो ही होते हैं। इसके ऊपर अयोगकेवल चौदह<sup>१</sup> गुणस्थानवर्ती जीवोंके तथा सिद्धोंके कोई भी लेख्या नहीं होती यह परमाणुमें कहा है।

भव्यत्वमार्गणाकी अपेक्षा वर्णन करते हैं—

थावरकायप्पहुदी, अजोगिचरिमो चि होति भवसिद्धा ।

मिच्छाहट्ठिद्वाणे, अभव्वसिद्धा हवति चि ॥ ६९४ ॥

स्थावरकायप्रभृति आयोगिचरम इति भवन्ति भवसिद्धा ।

मिथ्यादृष्टिस्थाने अभव्वसिद्धा भवन्तीति ॥ ६९४ ॥

अर्थ—भव्यसिद्ध स्थावरकाय मिथ्यादृष्टिसे लेकर अयोगपर्यन्त होते हैं और अभव्यसिद्ध मिथ्यादृष्टिस्थानमें ही रहते हैं।

भावार्थ—भव्यत्वमार्गणाके दो भेद हैं—एक भव्य और दूसरे अभव्य—इन्हींको भव्यसिद्ध और

१ क्योंकि यह सभीचीन अवधिज्ञानकी अपेक्षासे कथन है। जो मिथ्या अवधि है उसको विभग कहते हैं। विभगके पहले दर्शन नहीं होता। अवशिष्टदर्शनके असयतसे क्षीणकपाय तक ९ गुणस्थान हैं।

अभव्यसिद्ध कहते हैं। जिसके निमित्तसे बाह्य निमित्त मिलनेपर सिद्धपर्यायिकी तथा उसके साधनभूत सम्यग्दर्शानादिसम्बन्धी शुद्धपर्यायिकी प्राप्ति होसके जीवकी उस पर्यायाश्रित योग्यतारूप शक्तिविशेषको “भव्यत्वशक्ति” कहते हैं। जिसके निमित्तसे बाह्य निमित्तके मिलने पर भी सम्यग्दर्शनादिककी तथा उसके कार्यरूप सिद्धपर्यायिकी प्राप्ति न हो सके जीवकी उस योग्यतारूप शक्ति-विशेषको अभव्यत्वशक्ति कहते हैं। भव्यत्वशक्तिवालोको भव्य और अभव्यत्वशक्तिवाले जीवोको अभव्य कहते हैं। भव्यजीवोके चौदह गुणस्थान और चौदह जीवसमास होते हैं और अभव्य जीवोके चौदह जीवसमास किन्तु एक मिथ्यात्व गुणस्थान ही होता है।

सम्यक्त्वमार्गणाकी अपेक्षा वर्णन करते हैं—

मिच्छो सासणमिस्सो, सगसगठाणम्मि होदि अयदादो ।

पढमुवसमवेदगसम्मत्तदुगं अप्पमत्तो त्ति ॥ ६९५ ॥

मिथ्यात्व सासनमिश्री स्वक्स्वकस्थाने भवति अयतात् ।

प्रथमोपशमवेदकसम्यक्त्वद्विक्रमप्रमत्त इति ॥ ६९५ ॥

अर्थ—सम्यक्त्वमार्गणाके छह भेद हैं—मिथ्यात्व, सासन, मिश्र, औपशमिक, क्षायिक, क्षायोपशमिक। इसमेंसे आदिके तीन सम्यक्त्व तो अपने २ गुणस्थानमें ही होते हैं और प्रथमोपशम तथा वेदक ये दो सम्यक्त्व चतुर्थ गुणस्थानसे लेकर सातवें गुणस्थानतक होते हैं।

भावार्थ—मिथ्यादर्शनका गुणस्थान एक प्रथम मिथ्यादृष्टि और जीवसमास चौदह। सासादनका गुणस्थान एक दूसरा जीवसमास दो<sup>१</sup> होते हैं। वे इस प्रकार हैं कि सज्जी अपर्याप्त और सज्जीपर्याप्त। मिश्रदर्शन-सम्यग्मिथ्यात्वका गुणस्थान एक तीसरा और जीवसमास भी सज्जी पर्याप्त यह एक ही होता है। उपशमसम्यक्त्वके दो भेद हैं—एक प्रथमोपशम दूसरा द्वितीयोपशम। जो प्रतिपक्षी पाँच या मात प्रकृतियोंके उपशमसे होता है उसको प्रथमोपशम सम्यक्त्व कहते हैं। और जो सम्यग्दर्शन तीन दर्शनमोहनोय प्रकृतियोंके उपशमके साथ साथ चार अनतानुवधी कषायो के विसयोजनसे<sup>२</sup> उत्पन्न होता है उसको द्वितीयोपशम सम्यक्त्व कहते हैं। इनमेंसे एक प्रथमोपशम सम्यक्त्व तथा वेदक<sup>३</sup> सम्यक्त्व असयत्तसे लेकर अप्रमत्तपर्यन्त होता है। प्रथमोपशमसम्यक्त्व अवस्थामें मरण नहीं होता। इसलिये जीवसमास एक सज्जीपर्याप्त ही होता है। और वेदकसम्यक्त्वमें सज्जीपर्याप्त अपर्याप्त ये दो जीवसमास होते हैं, क्योंकि प्रथम नरक, और भवनत्रिकको छोड़कर शेष देव, भोगभूमिज मनुष्यो तथा तिर्यंचोमें अपर्याप्त अवस्थामें वेदक सम्यक्त्व रहता है।

द्वितीयोपशम सम्यक्त्वको कहते हैं—

विदियुवसमसम्मत्त, अविरदसम्मादि सतमोहो त्ति ।

खड्गं सम्म च तद्वा, सिद्धो त्ति जिणेहि णिदिट्ठ ॥ ६९६ ॥

१ मूल गाथा न ६९९ में सासादन गुणस्थानमें दो ही जीवसमासोका कथन है। किन्तु जो प्र टीकामें सात भी जीव समास बताये हैं। यथा—सासादने वादरैकद्वित्रिचतुरिन्द्रियसंज्ञसंज्ञपर्याप्त-संज्ञिपर्याप्ति सप्त। द्वितीयोपशमविराधकस्य सासादनत्वप्राप्तिपक्षे च संज्ञिपर्याप्तदेवापर्याप्तिविविध द्वी।

२ अनतानुवधीका अप्रत्याख्यानादिरूप परिणामन होना।

३ वेदकसम्यक्त्वका लक्षण पहले कह चुके हैं।

द्वितीयोपशमसम्यक्त्वमविरतसम्यगादिशातमोहइति ।

क्षायािक सम्यक्त्व च तथा सिद्धइति जिनैर्निर्दिष्टम् ॥ ६९६ ॥

अर्थ—द्वितीयोपशम सम्यक्त्व चतुर्थ गुणस्थानसे लेकर उपशातमोहपर्यन्त होता है । क्षायिक सम्यक्त्व चतुर्थगुणस्थानसे लेकर अयोगकेवललगुणस्थान पर्यन्त होता है । द्वितीयोपशम सम्यक्त्वमे सज्ञीपर्याप्त और देव पर्याप्त ये दो जीवसमास होते हैं । क्षायिक सम्यक्त्वमे सज्ञीपर्याप्त अपर्याप्त ये दो जीवसमास होते हैं । तथा यह क्षायिक सम्यक्त्व सिद्धोके भी होता है, परन्तु वहाँपर कोई भी जीवसमास नहीं होता ।

भावार्थ—महा पर चतुर्थ पंचम तथा षष्ठ गुणस्थानमे जो द्वितीयोपशम सम्यक्त्व बताया है उसका अभिप्राय यह है कि यद्यपि द्वितीयोपशम सम्यक्त्व सातवें गुणस्थानमे ही उत्पन्न होता है, परन्तु वहाँ से श्रेणिका आरोहण करके जब ग्यारहवें गुणस्थानसे नीचे गिरता है, तब छद्मे पाचवें जीये गुणस्थानमे भी आता है । इस अपेक्षासे इन गुणस्थानोमे भी द्वितीयोपशम सम्यक्त्व रहता है ।

सज्ञीमार्गणाको अपेक्षा वर्णन करते हैं—

सण्णी सण्णिप्पहुदी, खीणरूसाओचि होदि णियमेण ।

थावरकायप्पहुदी, असण्णिप्पि हवे असण्णी हु ॥ ६९७ ॥

सज्ञी सज्ञीप्रभृतिः क्षीणकषाय इति भवति नियमेन ।

स्थावरकायप्रभृति असज्ञीति भवेदसज्ञी हि ॥ ६९७ ॥

अर्थ—सज्ञी जीव सज्ञी मिथ्यादृष्टिसे लेकर क्षीणकषायपर्यन्त होते हैं । इनमे गुणस्थान बारह और जीवसमास सज्ञी पर्याप्त अपर्याप्त ये दो होते हैं । असज्ञी जीव स्थावरकायसे लेकर असज्ञी-पचेन्द्रिय पर्यन्त होते हैं । इनमे गुणस्थान एक मिथ्यात्व ही होता है, और जीवसमास सज्ञीसम्बन्धी पर्याप्त अपर्याप्त इन दो भेदोको छोड़कर शेष बारह होते हैं ।

आहार मार्गणसे प्ररूपणा करते हैं—

थावर कायप्पहुदी, सजोगिचरिमोचि होदि आहारी ।

कम्मइय अणाहारी, अजोगिसिद्धे वि णायव्वो ॥ ६९८ ॥

स्थावरकायप्रभृति सयोगिचरम इति भवति आहारी ।

कर्मण अनाहारी अयोगिसिद्धेपि ज्ञातव्य ॥ ६९८ ॥

अर्थ—स्थावरकाय मिथ्यादृष्टिसे लेकर सयोगकेवलीपर्यन्त आहारी होते हैं । और कर्मण-काय योगवाले तथा अयोगकेवली और सिद्ध अनाहारक समझने चाहिये ।

भावार्थ—कर्मणकाययोग और अयोग केवल गुणस्थानवाले जीवोको छोड़कर शेष समस्त ससारी जीव आहारक होते हैं । आहारक जीवोके आदिके तेरह गुणस्थान और चौदह जीवसमास होते हैं । अनाहारक जीवोके गुणस्थान पाँच ( मिथ्यादृष्टि सासादन असंयत सयोगी अयोगी ) और जीवसमास सात अपर्याप्त और एक अयोगीसम्बन्धी पर्याप्त इस प्रकार आठ होते हैं । गुणस्थानो और जीवसमासोसे रहित सिद्ध भी अनाहारक है ।

किस किस गुणस्थानमे कौन कौनसा जीवसमास होता है यह घटित करते हैं—

मिच्छे चोद्स जीवा, सासण अयदे पमत्तविरदे य ।

सण्णिदुग सेसगुणे, सण्णीपुण्णी दु खीणोत्ति ॥ ६९९ ॥

मिथ्यात्वे चतुर्दश जीवा सासनायते प्रमत्तविरते च ।

सन्निद्विक शेषगुणे सन्निपूर्णस्तु क्षीण इति ॥ ६९९ ॥

अर्थ—मिथ्यात्वगुणस्थानमे चौदह जीवसमास हैं । सासादन असयत प्रमत्तविरत और “च” शब्दसे सयोगकेवलो इनमे सञ्जी पर्याप्त अपर्याप्त ये दो जीवसमास होते हैं । शेष क्षीण कषाय गुणस्थान पर्यन्त आठ गुणस्थानोमे तथा तु शब्दसे अयोगकेवल गुणस्थानमे सञ्जी पर्याप्त एक ही जीवसमास होता है ।

मार्गणास्थानोमे जीवसमासोको सक्षेपसे दिखाते हैं—

तिरियगदीए चोद्स, हवति सेसेसु जाण दो दो दु ।

मग्गणठाणस्सेव, णेयाणि समासठाणाणि ॥ ७०० ॥

तिर्यग्गतो चतुर्दश भवन्ति शेषेषु जानीहि द्वौ द्वौ तु ।

मार्गणास्थानस्यैव ज्ञेयानि समासस्थानानि ॥ ७०० ॥

अर्थ—मार्गणास्थानके जीवसमासोको सक्षेपसे इसप्रकार समझना चाहिये कि तिर्यग्गति-मार्गणामे तो चौदह जीवसमास होते हैं । और शेष समस्त गतियोमें सञ्जीपर्याप्त अपर्याप्त ये दो दो ही जीवसमास होते हैं । शेष मार्गणास्थानोमे यथायोग्य पूर्वोक्त क्रमानुसार जीवसमास घटित कर लेने चाहिये ।

गुणस्थानोमे पर्याप्ति और प्राणोको बताते हैं—

पज्जत्ती पाणावि य, सुगमा भाविंदिय ण जोगिन्दि ।

तहिं वाचुस्सासाउगकायत्तिगदुगमजोगिणो आऊ ॥ ७०१ ॥

पर्याप्तय प्राणा अपि च सुगमा भावेन्द्रिय न योगिनि ।

तस्मिन् वागुच्छासायुष्ककायत्रिकद्विकमयोगिन् आयु ॥ ७०१ ॥

अर्थ—पर्याप्ति और प्राण ये सुगम हैं, इसलिये यहाँ पर इनका पृथक् उल्लेख नहीं करते, क्योंकि बारहवें गुणस्थानतक सबही पर्याप्ति और सबही प्राण होते हैं । तेरहवें गुणस्थानमे भावेन्द्रिय नहीं होती, किन्तु द्रव्येन्द्रियकी अपेक्षा छहो पर्याप्ति होती है । परन्तु प्राण यहाँपर चार ही होते हैं—वचन श्वासोच्छ्वास आयु और कायबल<sup>२</sup> । इसी गुणस्थानमे वचनबलका अभाव होने पर तीन और श्वासोच्छ्वासका भी अभाव होनेपर दो ही प्राण रहते हैं । चौदहवें गुणस्थानमे काययोगका भी अभाव होजानेसे केवल आयु प्राण ही रहता है ।

क्रमप्राप्त सज्ञाओको गुणस्थानोमे बताते हैं—

छुट्ठोत्ति पढमसण्णा, सकज्ज सेसा य कारणावेक्खा ।

पुनो पढमणियट्ठी, सुहुमोत्ति कमेण सेसाओ ॥ ७०२ ॥

१ गाथा न० ६९५ की टीका में सासादन मार्गणामें सात भी जीवसमास बताये हैं ।

२ द्रव्यकी अपेक्षा पाँच इन्द्रिय और मन भी पाया जाता है ।

षष्ठ इति प्रथमसज्ञा सकार्या शेषाश्च कारणापेक्षा ।

अपूर्व प्रथमानिवृत्ति सूक्ष्म इति क्रमेण शेषा ॥७०२॥

अर्थ—मिश्रत्वात् गुणस्थानसे लेकर प्रमत्तपर्यन्त आहार भय मैथुन और परिग्रह ये चारो ही सज्ञाएँ कार्यरूप होती हैं । किन्तु इसके ऊपर अप्रमत्त आदिमे जो तीन आदिक सज्ञा होती हैं वे सब कारणकी अपेक्षासे ही बताई हैं । कार्यरूप नहीं हुआ करती । सज्ञाओ के कारणभूत कर्मोंके अस्तित्व की अपेक्षासे ही वहाँ पर वे सज्ञाएँ मानी गई हैं । छठे गुणस्थानमे आहारसज्ञाकी व्युच्छित्ति हो जाती है । शेष तीन सज्ञाएँ कारणकी अपेक्षासे अपूर्वकरणपर्यन्त होती है । यहाँपर (अपूर्वकरणमे) भयसज्ञाकी व्युच्छित्ति हो जाती है । शेष दो सज्ञाएँ अनिवृत्तिकरणके प्रथम सवेदभागपर्यन्त होती है । यहाँ पर मैथुन सज्ञाका विच्छेद होनेसे सूक्ष्म सापरायमे एक परिग्रह सज्ञा ही होती है । इस परिग्रह सज्ञाका भी यहाँ विच्छेद होजानेसे ऊपर उपशातकषाय आदि गुणस्थानोमे कोई भी सज्ञा नहीं होती ।

मगगण उवजोगावि य, सुगमा पुव्व परूविदत्तादो ।

गदिआदिसु मिच्छादी, परूविदे रूविदा होति ॥ ७०३ ॥

मार्गणा उपयोगा अपि च सुगमा पूर्वं प्ररूपितत्वात् ।

गत्यादिषु मिथ्यात्वाद्वा प्ररूपिते रूपिता भवति ॥ ७०३ ॥

अर्थ—पहले मार्गणास्थानकमे गुणस्थान और जीवसमासादिका निरूपण कर चुके हैं इसलिये यहाँ गुणस्थानके प्रकरणमे मार्गणा और उपयोगका निरूपण करना सुगम है ।

भावार्थ—मार्गणा और उपयोग किस तरह सुगम हैं यह सक्षेपमे यहाँ पर स्पष्ट करते हैं । मिथ्यादृष्टि गुणस्थानमे नरकादि चारो ही गति पर्याप्त और अपर्याप्त होती हैं । सासादन गुणस्थानमे नरकगतिको छोड़कर शेष तीनो गति पर्याप्त अपर्याप्त होती हैं और नरकगति पर्याप्त हो है । मिश्रगुणस्थानमे चारो ही गति पर्याप्त ही होती हैं । असयत गुणस्थानमे प्रथम नारक पर्याप्त भी है अपर्याप्त भी है । शेष छहो नारक पर्याप्त ही है । तिर्य्यंगतिमे भोगभूमिज तिर्य्यच पर्याप्त अपर्याप्त दोनो ही होते हैं । कर्मभूमिज तिर्य्यच पर्याप्त ही होते हैं । मनुष्यगतिमे भोगभूमिज मनुष्य और कर्मभूमिज मनुष्य भी पर्याप्त अपर्याप्त दोनो प्रकारके होते हैं । देवगतिमे भवनत्रिक पर्याप्त ही होते हैं । और वैमानिक देव पर्याप्त भी होते हैं और अपर्याप्त भी होते हैं । देशसयत गुणस्थानमे कर्मभूमिज तिर्य्यच और मनुष्य ये दो ही और पर्याप्त ही होते हैं । प्रमत्त गुणस्थानमे मनुष्य पर्याप्त ही होते हैं । किन्तु आहारक शरीरकी अपेक्षा पर्याप्त अपर्याप्त दोनो होते हैं । अप्रमत्तसे लेकर क्षीणकषायपर्यन्त मनुष्य पर्याप्त ही होते हैं । सयोगकेवलीमे पर्याप्त तथा समुदघातकी अपेक्षा अपर्याप्त भी मनुष्य होते हैं । अयोगकेवलियोंमे मनुष्य पर्याप्त ही होते हैं । इन्द्रियमार्गणाके पाँच भेद हैं । ये पाँचो ही मिथ्यादृष्टि गुणस्थानमे पर्याप्त अपर्याप्त दोनो प्रकारके होते हैं । सासादनमे पाँचो अपर्याप्त होते हैं, और पचेन्द्रिय पर्याप्त भी होता है । अर्थात् अपर्याप्त अवस्थामे पाँचो ही इन्द्रियवालोके सासादन गुणस्थान होता है, किन्तु पर्याप्त अवस्थामे पचेन्द्रियके ही सासादन

१, २ यह कथन जीव प्रवोधिनी टीकाके अनुसार है, विरोपकेलिये देखो गाथा ६९५ तथा ६९९ की टिप्पणी । तथा जी प्र के यहाँके ये वाक्य कि “सासादने अपर्याप्ता पच पर्याप्तपञ्चेन्द्रियश्च” । तथा “सासादने वादपृथ्व्यवचनस्पतिस्थावरकाया द्वित्रिचतुरिन्द्रियासंज्ञित्रसकायाश्चापर्याप्ता सज्ञित्रसकाय, उभयस्त्वेति पञ्चजीवनिकाय ।

गुणस्थान होता है। मिश्रगुणस्थानमे पचेन्द्रिय पर्याप्त ही है। असयतमे पचेन्द्रिय पर्याप्त वा अपर्याप्त होते हैं। देशसयतसे लेकर अयोगीपर्यन्त सर्वगुणस्थानोमे पचेन्द्रिय पर्याप्त ही होते हैं, किन्तु छठे गुणस्थानमे आहारककी अपेक्षा और सयोगीमे समुद्घातकी अपेक्षा अपर्याप्त पचेन्द्रिय भी होता है। कायके छह भेद हैं। पाँच स्थावर और एक त्रस। ये छहो मिथ्यात्वमे पर्याप्त अपर्याप्त दोनो होते हैं। सासादनमे बादर-पृथ्वी जल वनस्पति तथा द्वीन्द्रिय त्रीन्द्रिय चतुरिन्द्रिय असजी पचेन्द्रिय अपर्याप्त<sup>३</sup> ही होते हैं और सजी पचेन्द्रिय पर्याप्त अपर्याप्त दोनो ही होते हैं। मिश्रगुणस्थानसे लेकर अयोगीतक सजी त्रसकाय पर्याप्त ही होता है, किन्तु असयत गुणस्थानमे तथा आहारककी अपेक्षा प्रमत्तमे और समुद्घातकी अपेक्षा सयोगीमे सजीत्रसकाय अपर्याप्त भी होता है। भावयोग आत्माकी शक्तिरूप है यह पहले कह चुके हैं। मन-वचन-कायके निमित्तसे जीवप्रदेशोके चचल होनेको द्रव्य योग कहते है। इसके तीन भेद हैं, मन वचन काय। इसमे मन और वचनके चार चार भेद हैं—सत्य असत्य उभय अनुभय। काययोगके सात भेद हैं—औदारिक वैक्रियिक आहारक और इन तीनों के मिश्र तथा कामाणि। इस प्रकार योगके पन्द्रह भेद होते हैं। इनमेसे किस किस गुणस्थानमे कितने कितने योग होते है यह बताने के लिये आचार्य सूत्र करते हैं।

तिसु तेर दस मिस्से, सत्तसु णव छट्ठयम्मि एयारा।

जोगिमि सत्त जोगा, अजोगिठाण हवे सुण्णं ॥ ७०४ ॥

त्रिषु त्रयोदश दश मिश्रे सप्तसु नव षष्ठे एकादश।

योगिनि सप्त योगा अयोगिस्थान भवेत् शून्यम् ॥ ७०४ ॥

अर्थ—मिथ्यादृष्टि सासादन असयत इन तीन गुणस्थानोमे उक्त पन्द्रह योगोमे से आहारक आहारकमिश्रको छोड़कर शेष तेरह योग होते हैं। मिश्रगुणस्थानमे उक्त तेरहयोगोमेसे औदारिक-मिश्र वैक्रियिकमिश्र कामाणि इन तीनोंके घटजानेसे शेष दश योग होते है। इसके ऊपर छठे गुणस्थानको छोड़कर सात गुणस्थानोमे नव योग होते हैं, क्योंकि उक्त दश योगोमेसे एक वैक्रियिक योग घट जाता है। किन्तु छठे गुणस्थानमे ग्यारह योग होते हैं, क्योंकि उक्त दश योगोमेसे एक वैक्रियिक योग घटता है और आहारक आहारकमिश्र ये दो योग मिलते हैं। सयोगकेवलीमे सात योग होते हैं, वे ये हैं—सत्यमनोयोग अनुभयमनोयोग सत्यवचनयोग अनुभयवचनयोग औदारिक औदारिकमिश्र कामाणि। अयोगकेवलीके कोई भी योग नहीं होता।

भावार्थ—इस गाथा सूत्रमे प्रत्येक गुणस्थानमे कितने कितने योग होते हैं यह बताया गया है। उनको बताकर अब वेदादिक मार्गणाओको भी बताते हैं। वेदके तीन भेद हैं, स्त्री, पुरुष, नपुंसक। ये तीनों ही वेद अनिवृत्तिकरणके सेवेद भागपर्यन्त होते है—आगे किसी भी गुणस्थानमे नहीं होते। कषायके चार भेद है। क्रोध मान माया लोभ—इनमे प्रत्येकके अनतानुबन्धी आदि चार चार भेद होते हैं। इस प्रकार कषायके सोलह भेद हो जाते हैं। इसमेसे मिथ्यात्व और सासादन गुणस्थानमे अनतानुबन्धी आदि चारो कषायका उदय रहता है। मिश्र और असयतमे अनतानुबन्धीको छोड़कर शेष तीन कषाय रहते हैं। देशमयतमे प्रत्याख्यान और सज्ज्वलन ये दो ही कषाय रहते हैं। प्रमत्तादिक अनिवृत्तिकरणके दूसरे भागपर्यन्त सज्ज्वलन कषाय रहता है। तीसरे भागमे सज्ज्वलनके मान माया लोभ ये तीन ही भेद रहते हैं—क्रोध नहीं रहता। चौथे भागतक माया और लोभ, तथा पाँचवें भागतक बादर लोभ रहता है। दशवें गुणस्थानतक सूक्ष्मलोभ रहता है। इसके ऊपर सब गुणस्थान कषाय रहित ही है। ज्ञानके आठ भेद है, कुमति, कुश्रुति, विभग, मति, श्रुत अवधि, मन, पर्यय, केवल।

इनमें आदिके तीन मिथ्या और अन्तके पाँच ज्ञान सम्पत् होते हैं। मिथ्यादृष्टि और सासादनमें आदिके तीन मिथ्या ज्ञान होते हैं। मिश्रमें भी आदिके तीन ही ज्ञान होते हैं, परन्तु वे विपरीत या समीचीन नहीं होते, किन्तु मिश्ररूप होते हैं। असयत और देशसयतमें पाँच सम्पत्ज्ञानोंमेंसे आदिके तीन होते हैं। प्रमत्तादिक क्षीणकृपायपर्यन्त आदिके चार सम्पत्ज्ञान होते हैं। सयोगी अयोगीमें केवलज्ञान ही होता है। समयका सामान्यकी अपेक्षा एक सामयिक, किन्तु विशेष अपेक्षा सात भेद हैं। असयत देशसयत सामायिक छेदोपस्थापना परिहारविशुद्धि सूक्ष्मसापराय यथाख्यात। इनमें आदिके चार गुणस्थानोंमें असयत और पाँचवें गुणस्थानमें देशसयत होता है। प्रमत्त अप्रमत्तमें सामायिक छेदोपस्थापना परिहारविशुद्धि ये तीन सयत होते हैं। आठवें नववेंमें सामायिक छेदोपस्थापना दो ही सयत होते हैं। दशवें गुणस्थानमें सूक्ष्मसापराय सयत होता है। इसके ऊपर सब गुणस्थानोंमें यथाख्यात सयत ही होता है। दर्शनके चार भेद हैं, चक्षु अचक्षु अवधि केवल। मिश्र गुणस्थान पर्यन्त तीन गुणस्थानोंमें चक्षु अचक्षु दो दर्शन होते हैं। असयतादि क्षीणकृपाय पर्यन्त चक्षु अचक्षु अवधि ये तीन दर्शन होते हैं। सयोगी अयोगी तथा सिद्धोके केवलदर्शन ही होता है। लेख्याके छह भेद हैं, कृष्ण नील कापोत पीत पद्म शुक्ल। इनमें आदिकी तीन अशुभ और अन्तकी तीन शुभ हैं। आदिके चार गुणस्थानोंमें छहों लेख्या होती हैं। देशसयतसे लेकर अप्रमत्तपर्यन्त तीन शुभ लेख्या होती हैं। इसके ऊपर सयोगी पर्यन्त शुक्ल लेख्या ही होती है। और अयोगी गुणस्थान लेख्यारहित है। भव्य मार्गणाके दो भेद हैं, भव्य अभव्य। मिथ्यादृष्टि गुणस्थानमें भव्य अभव्य दोनों होते हैं। सासादनादि क्षीणकृपायपर्यन्त भव्य ही होते हैं। सयोगी और अयोगी भव्य अभव्य दोनोंसे रहित हैं। सम्पत्त्वके छह भेद हैं, मिथ्यात्व, सासादन, मिश्र, उपशम, वेदक, क्षायिक। मिथ्यात्वमें मिथ्यात्व, सासादनमें सासादन, मिश्रमें मिश्र सम्पत्त्व होता है। असयतसे अप्रमत्ततक उपशम वेदक क्षायिक तीनों सम्पत्त्व होते हैं। उसके ऊपर उपशम श्रेणिमें-अपूर्वकरण आदि उपशातकृपायतक उपशम और क्षायिक दो सम्पत्त्व होते हैं। क्षपक श्रेणीमें-अपूर्वकरण आदि समस्त गुणस्थानोंमें तथा सिद्धोके क्षायिक सम्पत्त्व ही होता है। सत्तीमार्गणाके दो भेद हैं—एक सत्ती दूसरा असत्ती। प्रथम मिथ्यात्व गुणस्थानमें सत्ती असत्ती दोनों ही मार्गणा होती हैं। इसके आगे सासादन आदि क्षीणकृपायपर्यन्त सत्ती मार्गणा ही होती है। सयोगी अयोगीके मन नहीं होता अतः कोई भी सत्ता नहीं होती। आहारमार्गणाके भी दो भेद हैं—एक आहार दूसरा अनाहार। मिथ्यादृष्टि सासादन असयत सयोगी इनमें आहार अनाहार दोनों ही होते हैं। अयोगीकेवली अनाहार ही होते हैं। शेष नव गुणस्थानोंमें आहार ही होता है।

गुणस्थानोंमें मार्गणाको बताकर अब उपयोगको बताते हैं—

दोषह पच य छञ्चेव दोसु मिस्सम्मि होति वामिस्सा ।

सत्तुवजोगा सत्तसु, दो चेव जिणे य सिद्धे य ॥ ७०५ ॥

द्वयो पञ्च च छद् चैव द्वयोर्मिश्र भवन्ति व्यामिश्रा ।

सप्तोपयोगा सप्तसु द्वौ चैव जिने च सिद्धे च ॥ ७०५ ॥

अर्थ—दो गुणस्थानोंमें पाँच, और दोमें छह, मिश्रमें मिश्ररूप छह, सात गुणस्थानोंमें सात, जिन और सिद्धोके दो उपयोग होते हैं।

भावार्थ—उपयोगके मूलमें दो भेद हैं, एक ज्ञान दूसरा दर्शन। ज्ञानके आठ भेद हैं, इनके

नाम पहले वता चुके हैं। दर्शनके चार भेद हैं इनके भी नाम पहले गिना चुके हैं। इसतरह उपयोगके बारह भेद हैं। इनमेंसे मिथ्यात्व और सासादनमें आदिके तीन ज्ञान और आदिके दो दर्शन ये पाँच उपयोग होते हैं। असयत और देशसयतमें मति श्रुत अवधि तथा चक्षु अचक्षु अवधिदर्शन ये छह उपयोग होते हैं। मिश्रगुणस्थानमें ये ही छह उपयोग मिश्ररूप होते हैं। प्रमत्तादि क्षीणकपायपर्यन्त सात गुणस्थानोंमें मन पर्ययसहित सात उपयोग होते हैं। सयोगी अयोगी जिन तथा सिद्धोंके केवलज्ञान और केवलदर्शन ये दो ही उपयोग होते हैं।

इस प्रकार गुणस्थानोंमें बीसप्ररूपणानिरूपणनामा इक्कीसवाँ अधिकार समाप्त हुआ।

०

इष्टदेवको नमस्कार करते हुए आलापाधिकारको कहनेकी प्रतिज्ञा करते हैं—

गोयमथेर पणमिय, ओघादेसेसु वीसभेदाण ।

जोजणिकाणालाव, वोच्छामि जहाकम सुणह ॥ ७०६ ॥

गौतमस्थविर प्रणम्य ओघादेशयो विशभेदानाम् ।

योजनिकानामालाप वक्ष्यामि यथाक्रमं शृणुत ॥ ७०६ ॥

अर्थ—सिद्धोंको वा वर्धमान—तीर्थंकरको यद्वा गौतमगणधरस्वामीको अथवा साधुसमूहको नमस्कार करके गुणस्थान और मार्गणाओंके योजनिकारूप बीस भेदोंके आलापको क्रमसे कहता हूँ सो सुनो ।

भावार्थ—योजनाका आशय जोड़नेका है, पहले जो बीस प्ररूपणाओंका ग्रन्थके आरम्भमें ही गाथा न० २ के द्वारा उल्लेख किया है, उनमेंसे ओघ-सामान्य या गुणस्थान तथा आदेश विशेष-मार्गणा इन दो स्थानोंमें सभी प्ररूपणाओंको जोड़कर भगरूपसे इस अधिकारमें बताया जायगा। इसीलिए इनका नाम आलापाधिकार है।

इस अधिकारके प्रारम्भमें “गौतम स्थाविर” को नमस्कार किया गया है। इस शब्दके तीन अर्थ किये हैं, सिद्ध परमात्मा, अन्तिम तीर्थंकर श्री वर्धमान भगवान् और उनके मुख्य गणधर—गौतमस्वामी ।

ओघे चोदसठाणे, सिद्धे वीसदिविहाणमालावा ।

वेदकषायविभिण्णे अणियद्धीपचभागे य ॥ ७०७ ॥

ओघे चतुर्दशस्थाने सिद्धे विंशतिविधानामालापा ।

वेदकषायविभिन्ने अनिवृत्ति पचभागे च ॥ ७०७ ॥

अर्थ—परमागममें प्रसिद्ध चौदह गुणस्थान और चौदह मार्गणस्थानोंमें उक्त बीस प्ररूपणाओंके सामान्य पर्याप्त अपर्याप्त ये तीन आलाप होते हैं। वेद और कषायकी अपेक्षासे अनिवृत्ति-

१ विशिष्टा गौर्भूमि गौतमा-अष्टमपृथ्वी सा स्थविरा-नित्या यस्य स गौतमस्थविर—सिद्धसमूह स एव गौतमस्थविर । स्वार्थे अण् विधानात् । गौतम स्थविरो-मुख्यो गणधरो यस्य स श्री वर्धमानो भगवान् । विशिष्टा गौ—वाणीयस्यासी गो३म स एव गौतम—गणधर सचाखी स्थविरश्च, जी, प्र । आविपुत्राण परमागमे तु—गौतमा स्यात् प्रकृष्टा गौ सा च सर्वज्ञभारती आदि ।



करणके पाँच भागोमे पाँच आलाप भिन्न भिन्न समझने चाहिये ।

गुणस्थानोमे आलापोको बताते हैं—

ओघे मिच्छदुगेवि य, अयदपमत्ते सजोगिठाणम्मि ।

तिण्णेव य अलावा, सेसेसिक्को हवे णियमा ॥७०८॥

ओघे मिथ्यात्वद्विकेऽपि च अयतप्रमत्तयो सयोगिस्थाने ।

त्रय एव चालापा शेषेष्वेको भवेत् नियमात् ॥ ७०८ ॥

अर्थ—गुणस्थानोमे मिथ्यात्वद्विक अर्थात् मिथ्यात्व और सासादन तथा असयत प्रमत्त और सयोगकेवली इन गुणस्थानोमे तीनो आलाप होते हैं । शेष गुणस्थानोमे एक पर्याप्त ही अलाप होता है ।

इसी अर्थको स्पष्ट करते हैं ।

सामण्य पज्जत्तमपज्जत्त चेदि तिण्णि अलावा ।

दुवियप्पमपज्जत्त, लद्धीणिव्वत्तग चेदि ॥७०९॥

सामान्य पर्याप्त अपर्याप्तश्चेति त्रय आलापा ।

द्विविकल्पोऽपर्याप्तो लब्धिनिवृत्तिकश्चेति ॥ ७०९ ॥

अर्थ—आलापके तीन भेद हैं—सामान्य पर्याप्त अपर्याप्त । अपर्याप्तके दो भेद हैं—एक लब्ध्यपर्याप्त दूसरा निवृत्त्यपर्याप्त ।

दुविह पि अपज्जत्त, ओघे मिच्छेव होदि णियमेण ।

सासणअयदपमत्ते, णिव्वत्तिअपुण्णगो होदि ॥७१०॥

द्विविधोप्यपर्याप्त ओघे मिथ्यात्व एव भवति नियमेन ।

सासादनायतप्रमत्तेषु निवृत्त्यपूर्णको भवति ॥ ७१० ॥

अर्थ—दोनों प्रकारके अपर्याप्त आलाप समस्त गुणस्थानोंमेंसे मिथ्यात्व गुणस्थानमें ही होते हैं । सासादन असयत प्रमत्त इनमें निवृत्त्यपर्याप्त आलाप होता है ।

भावार्थ—अपर्याप्तके जो दो भेद गिनाये हैं उनमेंसे प्रथम गुणस्थानमें दोनों और सासादन असयत प्रमत्त इनमें एक निवृत्त्यपर्याप्त ही होता है, किन्तु सामान्य और पर्याप्त ये दोनों आलाप सर्वत्र—पाँचो गुणस्थानोमे होते हैं ।

जोग पडि जोगिजिणे, होदि हु णियमा अपुण्णगत तु ।

अवसेसणवट्ठाणे, पज्जत्तालावगो एक्को ॥ ७११ ॥

योग प्रति योगिजिने भवति हि नियमादपूर्णकत्व तु ।

अवशेषनवस्थाने पर्याप्तालापक एक ॥ ७११ ॥

अर्थ—सयोगकेवल्योमे योगकी ( समुद्घातकी ) अपेक्षासे नियमसे अपर्याप्तकता होती है, इसलिए उक्त पाँच गुणस्थानोमे तीन तीन आलाप और शेष नव गुणस्थानोमे एक पर्याप्त ही आलाप होता है ।

क्रमप्राप्त चौदह मार्गणाओमे आलापोका वर्णन करते हैं—

सत्तण्ह पुढशीणं, ओघे मिच्छे य तिण्णि अलावा ।

पढमाविरदेवि तहा, सेसाण पुण्णगालावो ॥ ७१२ ॥

ससाना पृथिवीनामोघे मिथ्यात्वे च त्रय आलापा ।

प्रथमाविरतेपि तथा शेषाणा पूर्णकालाप ॥ ७१२ ॥

अर्थ—सातो ही पृथिवियोमे गुणस्थानोमेसे मिथ्यात्व गुणस्थानमे तीन आलाप होते हैं । तथा प्रथमा पृथिवीके अविरत गुणस्थानमे भी तीन आलाप होते हैं । शेष पृथिवियोमे एक पर्याप्त ही आलाप होता है ।

भावार्थ—प्रथम पृथिवीको छोडकर शेष छह पृथिवियोमे सासादन मिश्र असयत ये तीन गुणस्थान पर्याप्त अवस्थामे ही होते हैं । अत इन छह पृथिवीसम्बन्धी तीन गुणस्थानोमे और प्रथम पृथिवीके सासादन तथा मिश्रमे एक पर्याप्त ही आलाप होता है, शेष स्थानोमे तीनो ही आलाप होते हैं । अर्थात् सभी पृथिवियोके मिथ्यात्व गुणस्थानमे और प्रथमा पृथिवीके अविरत गुणस्थानमे तीनो आलाप पाये जाते हैं ।

तिरियच्चउक्काणोघे, मिच्छदुगे अविरदे य तिण्णे व ।

णवरि य जोणिणि अयदे, पुण्णो सेसेवि पुण्णो दु ॥ ७१३ ॥

तिर्यक्चतुष्काणामोघे मिथ्यात्वद्विके अविरते च त्रय एव ।

नवरि च योनिन्ययते पूर्णं शेषेऽपि पूर्णस्तु ॥ ७१३ ॥

अर्थ—तिर्यञ्च पाँच प्रकारके होते हैं—सामान्य, पचेन्द्रिय, पर्याप्त, योनिमत्ती, अपर्याप्त । इनमेसे अतके अपर्याप्तको छोडकर शेष चार प्रकारके तिर्यञ्चोके आदिके पाँच गुणस्थान होते हैं । जिनमेसे मिथ्यात्व सासादन असयत इन गुणस्थानोमे तीन तीन आलाप होते हैं । इसमें भी इतनी विशेषता और है कि योनिमती तिर्य चके असयत गुणस्थानमे एक पर्याप्त आलाप ही होता है । क्योंकि बद्धायुष्क भी सम्यग्दृष्टि स्त्री वेदके साथ तथा प्रथम नरक के सिवाय अन्यत्र नपुंसक वेदके साथ भी जन्म ग्रहण नहीं करता, शेष मिश्र और देशसयत मे पर्याप्त आलाप ही होता है ।

तेरिच्छियलद्धियपज्जचे एक्को अपुण्ण अलावो ।

मूलोघ मणुसतिये, मणुसिणिअयदम्हि पज्जत्तो ॥ ७१४ ॥

तिर्यग्लब्ध्यपर्याप्ते एक अपूर्ण आलापः ।

मूलोघ मनुष्यत्रिके मानुष्ययते पर्याप्त ॥ ७१४ ॥

अर्थ—लब्ध्यपर्याप्ते तिर्यञ्चोके एक अपर्याप्त ही आलाप होता है । मनुष्यके चार भेद हैं ।—सामान्य, पर्याप्त, योनिमत्, अपर्याप्त । इनमेसे आदिके तीन मनुष्योंके चौदह गुणस्थान होते हैं । उनमे गुणस्थानसामान्यके समान ही आलाप होते हैं । विशेषता इतनी है कि असयत गुणस्थानवर्ती मानुषीके एक पर्याप्त आलाप ही होता है ।

१—यहाँ यह शका नहीं हो सकती कि 'योनिमत् मनुष्यके छठे आदि गुणस्थान किस तरह हो सकते हैं ?' क्योंकि जीवकाण्डमें प्राय जीवके भावोकी प्रचानतासे ही वर्णन है । अतएव यह भी भाववेद की अपेक्षा कथन है ।

**भावाथं**—गुणस्थानोमे जिस क्रमसे आलापोका वर्णन किया है उस ही क्रमसे मनुष्यगतिमे भी आलापोको समझना चाहिये, किन्तु विशेषता यह है कि योनिमत् मनुष्यके असयत गुणस्थानमे एक पर्याप्त आलाप ही होता है ।

**मणुसिणि पमत्तविरदे, आहारदुग तु णत्थि णियमेण ।**

**अवगदवेदे मणुसिणि, सण्णा भूदगदिमासेज्ज ॥ ७१५ ॥**

मानुष्या प्रमत्तविरते आहारद्विक तु नास्ति नियमेन ।

अपगतवेदाया मानुष्या सज्ञा भूतगतिमासाद्य ॥ ७१५ ॥

**अर्थ**—जो द्रव्यसे पुष्ट है, किन्तु भावकी अपेक्षा स्त्री है ऐसे प्रमत्तविरत जीवके आहारक आड् गोपाङ्ग नामकर्मका उदय नियमसे नहीं होता । वेदरहित अनिवृत्तिकरण गुणस्थानवाले भाव-स्त्रीमनुष्यके जो मैथुनसज्ञा कही है वह भूतगतित्यायकी अपेक्षासे कही है ।

**भावाथं**—जिस तरह पहले कोई सेठ था परन्तु वर्तमानमे वह सेठ नहीं है तो भी पहले की अपेक्षासे उसको सेठ कहते हैं । इसी तरह वेदरहित जीवके यद्यपि वर्तमानमे मैथुनसज्ञा नहीं है तथापि पहले थी इसलिये वहाँ पर मैथुनसज्ञा कही जाती है । इस गाथा मे जो तु शब्द पडा है उससे इतना विशेष समझना चाहिये कि स्त्रीवेद या नपुंसकवेदके उदयमे मन पर्ययज्ञान और परिहार-विशुद्धि सयम भी नहीं होता । द्रव्यस्त्रीके पाँच ही गुणस्थान हांते हैं, किन्तु भावमानुषीके चौदहों गुणस्थान होसकते हैं । इसमे भी भावभेद नौवें गुणस्थानसे ऊपर नहीं रहता । तथा आहारक श्रद्धि और परिहारविशुद्धि सयमवाले जीवोके द्वितीयोपशम सम्यक्त्व नहीं होता ।

**णरलद्धिअपज्जत्ते, एक्को दु अपुण्णगो दु आलावो ।**

**लेस्साभेदविभिण्णा, सत्त वियप्पा सुरह्हाणा ॥ ७१६ ॥**

नरलब्धपर्याप्ते एकस्तु अपूर्णकस्तु आलाप ।

लेश्याभेदविभिन्नानि सप्त विकल्पानि सुरस्थानानि ॥ ७१६ ॥

**अर्थ**—मनुष्यगतिमे जो लब्धपर्याप्तक है उनके एक अपर्याप्त ही आलाप होता है । देवगतिमे लेश्याभेदकी अपेक्षासे सात विकल्प होते हैं ।

**भावाथं**—देवगतिमे लेश्याकी अपेक्षासे सात भेदोको पहले बताचुके हैं कि भवनत्रिकमे तेजका जघन्य अश, सौमभयगुलमे तेजका मध्यमाश, सनत्कुमार युगलमे तेजका उत्कृष्ट अश और पद्मका जघन्य अश, ब्रह्मादिक छह स्वर्गोमे पद्मका मध्यमाश, शतारयुगलमे पद्मका उत्कृष्ट और शुक्ल का जघन्य अश, आनतादिक तेरहमे शुक्लका मध्यमाश, अनुदिश और अनुत्तरमे शुक्ललेश्याका उत्कृष्ट अश होता है ।

**सव्वसुराणं ओधे, मिच्छदुगे अविरदे य तिण्णेव ।**

**णवरि य भवणत्तिकप्पित्थीण च य अविरदे पुण्णो ॥ ७१७ ॥**

सर्वसुराणामोधे मिथ्यात्वद्विके अविरते च त्रय एव ।

नवरि च भवनत्रिकल्पस्त्रीणा च च अविरते पूर्ण ॥ ७१७ ॥

**अर्थ**—समस्त देवोके चार गुणस्थान सम्भव हैं । उनमेसे मिथ्यात्व सासादन अविरत

गुणस्थानमे तीन तीन आलाप होते हैं। किन्तु इतनी विशेषता है कि सभी भवनत्रिको अर्थात् भावन व्यन्तर ज्योतिष्क देव और देवी तथा कल्पवासिनी देवी इनके असयत गुणस्थानमे एक पर्याप्त ही आलाप होता है।

मिस्से पुण्णालाओ, अनुदिसाणुत्तरा हु ते सम्मा ।

अविरद तिण्णालावा, अनुदिसाणुत्तरे होंति ॥ ७१८ ॥

मिश्रे पूर्णालाप अनुदिशानुत्तरा हि ते सम्यञ्च ।

अविरते त्रय अलापा अनुदिशानुत्तरे भवन्ति ॥ ७१८ ॥

अर्थ—नव ग्रैवेयकपर्यन्त सामान्यसे समस्त देवोके मिश्र गुणस्थानमे एक पर्याप्त ही आलाप होता है। इसके ऊपर अनुदिश और अनुत्तर विमानवासी सब देव सम्यग्दृष्टि ही होते हैं, अतः इन देवोके अविरत गुणस्थानमे तीन आलाप होते हैं।

क्रमप्राप्त इन्द्रियभार्गणामे आलापोंको बताते हैं—

बादरसुहमेइदियवितिचउरिंदियअसण्णिजीवाण ।

ओधे पुण्णे तिण्णि य, अपुण्णमे पुण अपुण्णो दु ॥ ७१९ ॥

बादरसूक्ष्मकेन्द्रियद्वित्रिचतुरिन्द्रियासज्जिजीवानाम् ।

ओधे पूर्णं त्रयश्च अपूर्णके पुन अपूर्णस्तु ॥ ७१९ ॥

अर्थ—एकेन्द्रिय—बादर सूक्ष्म, द्वोन्द्रिय, त्रिन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, असज्जी पचेन्द्रिय जीवोंमेसे जिनके पर्याप्त—नामकर्मका उदय है उनके तीन आलाप होते हैं और जिनके अपर्याप्त नामकर्मका उदय होता है उनके लब्धपर्याप्त ही आलाप होता है।

भावार्थ—निर्वृत्यपर्याप्तके भी पर्याप्त नामकर्मका ही उदय रहता है अतः उसके भी तीन ही आलाप होते हैं।

सण्णी ओधे मिच्छे, गुणपडिवण्णे य मूलआलावा ।

लद्धियपुण्णे एकओऽपज्जत्तो होदि आलाओ ॥ ७२० ॥

सज्ज्योधे मिथ्यात्वे गुणप्रतिपन्ने च मूलालापाः ।

लब्धपुर्णं एकः अपर्याप्तो भवति आलापः ॥ ७२० ॥

अर्थ—सज्जी जीवके जितने गुणस्थान होते हैं उनमेसे मिथ्यादृष्टि या विशेष गुणस्थानको प्राप्त होनेवालेके मूलके समान ही आलाप समझने चाहिये और लब्धपर्याप्तके सज्जीके एक अपर्याप्त ही आलाप होता है।

भावार्थ—सज्जी जीवोंमेसे तिर्यञ्चके पाँचही गुणस्थान होते हैं। इनमेसे मिथ्यात्व सासादन असयतमे तीन तीन आलाप होते हैं और मिश्र देशसयतमे एक पर्याप्त ही आलाप होता है। दूसरे सज्जी जीवोंमे सामान्य गुणस्थानोंमे जो आलाप कहे हैं उसी तरह समझना चाहिये। सज्जी जीवोंमे नारकी और देवोके चार चार तथा मनुष्योके चौदहो गुणस्थान होते हैं।

क्रमप्राप्त कायमार्गणाके आलापोको दो गाथाओमें गिनाते हैं—

भूआउतेउवाऊणिच्चदुग्गादिणिगोदगे तिणिण ।

ताण थूलिदरेसु वि, पत्तेगे तद्दु मेदेवि ॥ ७२१ ॥

तसजीवाण ओघे, मिच्छादिगुणे वि ओष आलाओ ।

लद्धिअपुण्णे एक्कोऽपज्जत्तो होदि आलाओ ॥ ७२२ ॥ जुम्म

भवत्तेजोवायुनित्यचतुर्गतनिगोदके त्रय ।

तेषा स्थूलतरयोरपि प्रत्येके तद्विद्भवेदपि ॥ ७२१ ॥

त्रसजीवानामोघे मिथ्यात्वादिगुणेऽपि ओष आलाप ।

लब्ध्यपूर्णे एक अपर्याप्तो भवत्यालाप ॥ ७२२ ॥ युग्मम्

अर्थ—पृथिवी जल अग्नि वायु नित्यनिगोद चतुर्गतिनिगोद इनके स्थूल और सूक्ष्म भेदोंमें तथा प्रत्येकके सप्रतिष्ठित अप्रतिष्ठित इन दो भेदोंमें भी तीन तीन आलाप होते हैं। त्रसजीवोंमें सामान्यतया चौदह गुणस्थान होते हैं। इनके आलापोंमें भी कुछ विशेषता नहीं है। गुणस्थान सामान्यके जिस तरह आलाप बताये हैं उसी तरह यहाँ भी समझने चाहिये। पृथ्वीसे लेकर त्रस-पर्यंत जितने भेद हैं उनमें जो लब्ध्यपर्याप्त हैं उनके एक लब्ध्यपर्याप्त ही आलाप होता है।

योगमार्गणामे आलापोको बताते हैं—

एक्कारसजोगाण, पुण्णगदाणं सपुण्ण आलाओ ।

मिस्सचउक्कस्स पुणो, सगएक्कअपुण्ण आलाओ ॥ ७२३ ॥

एकादशयोगाना पूर्णगताना स्वपूर्णांलापः ।

मिश्रचतुष्कस्थ पुन. स्वकेकापूर्णांलापः ॥ ७२३ ॥

अर्थ—चार मनोयोग चार वचनयोग सात काययोग इन पन्द्रह योगोंमेंसे औदारिक मिश्र वैक्री-विक्रमिश्र आहारकमिश्र कार्माण इन चार योगोंको छोड़कर शेष ग्यारह योगोंमें अपना अपना एक पर्याप्त आलाप होता है। और शेष उक्त चार योगोंमें अपना अपना एक अपर्याप्त आलाप होता ही है।

अवशिष्ट मार्गणाओके आलापोको संक्षेपमें कहते हैं—

वेदादाहरोचि य, सगुणद्वाणाणमोघ आलाओ ।

णवरि य सद्धित्थीणं, णत्थि हु आहारगाण दुगं ॥ ७२४ ॥

वेदादाहार इति च स्वगुणस्थानानामोघ आलाप ।

नवरि च षण्डस्त्रीणा नास्ति हि आहारकाणा द्विकम् ॥ ७२४ ॥

अर्थ—वेदमार्गणसे लेकर आहारमार्गणापर्यन्त दशमार्गणाओमें अपने अपने गुणस्थानके समान आलाप होते हैं। विशेषता इतनी है कि जो भावनपुसक या भावस्त्रीवेदी हैं उनके आहारक-काययोग और आहारक-मिश्रकाययोग नहीं होता।

भावार्थ—जिस जिस मार्गणामें जो जो गुणस्थान सम्भव हैं और उनमें जो जो आलाप बताये हैं वे ही आलाप उन उन मार्गणाओमें होते हैं, इनको यथासम्भव लगा लेना चाहिये। गुण-स्थानोंके आलापोको बता चुके हैं अब पुन यहाँपर लिखनेकी आवश्यकता नहीं है।

वेद आदि दश मार्गणाओमेंसे-प्रत्येकमार्गणसे गुणस्थान क्रमसे सामान्यतया इस प्रकार

होते हैं—वेद मार्गणामे अनिवृत्तिकरणके सवेद भागतक ९, कषायमार्गणामे क्रोध मान माया वादर लोभके यथाक्रम अनिवृत्तिकरणके वेदरहित ४ भागतक ९, सूक्ष्मलोभका एक सूक्ष्मसाम्पराय, ज्ञान-मार्गणामे कुमति कुश्रुत विभङ्गके प्रथम दो, मति श्रुत अवधिके ९, मन पर्ययके ७, केवलज्ञानके २, सयममार्गणामे असयमके ४, देशसयमका १, सामायिक छेदोपस्थापनाके ४, परिहार विशुद्धिके २, सूक्ष्मसापरायका १, यथाख्यातके ४, दर्शनमार्गणामे चक्षु अचक्षुदर्शनके १२, अवधिदर्शनके ९, केवलदर्शनके २, लेश्यामार्गणामे कृष्ण नील कापोतके ४, पीत पद्मके ७, शुक्लके १३, भव्य-मार्गणामे भव्यके १४, अभव्यके १, सम्यक्त्व मार्गणामे मिथ्यात्व सासादन मिश्रका एक एक, प्रथमो-पशम और वेदकके ४, द्वितीयोपशमके ८, क्षायिकके ११, सज्जीमार्गणामे सज्जीके १२, असज्जीके १, आहार मार्गणामे आहारकके १२, अनाहारकके पाँच ।

इन गुणस्थानोमे मूलमे जो सामान्यतया आलाप बताये हैं वे ही यहाँ मार्गणाओके गुण-स्थानोमे भी क्रमसे घटित कर लेने चाहिये ।

गुणजीवापज्जत्ती, पाणा सण्णा गइदिया काया ।

जोगा वेदकसाया, णाणजमा दसणा लेस्सा ॥७२५॥

भव्वा सम्मत्तावि य, सण्णी आहारगा य उवजोगा ।

जोग्गा परूविदन्वा, ओघादेसेसु समुदाय ॥ ७२६ ॥

गुणजीवा पर्याप्तिय प्राणा सज्जा गतीन्द्रियाणि काया ।

योगा वेदकषाया ज्ञानयमा दर्शनानि लेख्या ॥ ७२५ ॥

भव्या सम्यक्त्वान्यपि च सज्जिन आहारकाश्चोपयोगाः ।

योग्या प्ररूपितव्या ओघादेशयो समुदायम् ॥ ७२६ ॥

अर्थ—चौदह गुणस्थान, चौदह जीवसमास, छह पर्याप्ति, दस प्राण, चार सज्जा, चार गति, पाँच इन्द्रिय, छह काय, पन्द्रह योग, तीन वेद, चार कषाय, आठ ज्ञान, सात सयम, चार दर्शन, छह लेश्या, भव्यत्व अभव्यत्व, छह प्रकारके सम्यक्त्व, सज्जित्व असज्जित्व, आहारक अनाहारक, बारह प्रकारका उपयोग इन सबका यथायोग्य गुणस्थान और मार्गणास्थानोमे निरूपण करना चाहिये ।

भावार्थ—इन बीस स्थानोमेसे कोई एक विवक्षित स्थान शेष स्थानोमे कहाँ कहाँ पर पाया जाता है इस बातका आगमके अविरुद्ध वर्णन करना चाहिये । जैसे चौदह गुणस्थानोमेसे कौन कौनसा गुणस्थान जीवसमासके चौदह भेदोमेसे किस किस विवक्षित भेदमे पाया जाता है । अथवा जीवसमास या पर्याप्तिका कोई एक विवक्षित भेदरूप स्थान किस किस गुणस्थानमे पाया जाता है इसका वर्णन करना चाहिये । इसी प्रकार दूसरे स्थानोमे भी समझना चाहिये ।

जीवसमासमे कुछ विशेषता है उसको बताते हैं—

ओघे आदेसे वा, सण्णीपज्जतगा हवे जत्थ ।

तत्थ य उणवीसता, इगिवित्तिगुणिदा हवे ठाणा ॥ ७२७ ॥

ओघे आदेशे वा, सज्जिपर्यन्तका भवेयुयंत्र ।

तत्र चैकोनविंशता एकद्वित्रिगुणिता भवेयु स्थानानि ॥ ७२७ ॥

अर्थ—सामान्य ( गुणस्थान ) या विशेषस्थानमे ( मार्गणास्थानमे ) सञ्जी पनेन्द्रियपर्यन्त मूलजीवसमासोका जहाँ निरूपण किया है वहाँ उत्तर जीवसमासस्थानके भेद उल्लोसपर्यन्त होते हैं और इनका भी एक दो तीनके साथ गुणा करनेसे क्रमसे उल्लोस अद्वितीय और सत्तावन जीवसमासके भेद होते हैं ।

भावार्थ—गुणस्थान और मार्गणाओमे जहाँ सञ्जिपर्यन्त भेद बताये हैं, वहाँ ही जीवसमासके एकसे लेकर उल्लोस पर्यन्त भेद और पर्याप्त अपर्याप्त इन दो भेदोंसे गुणा करनेको अपेक्षा अद्वितीय भेद तथा पर्याप्त निवृत्त्यपर्याप्त लब्ध्यपर्याप्त इन तीन भेदोंसे गुणा करनेकी अपेक्षा सत्तावन भेद भी समझते चाहिये । इसका विशेष स्वरूप जीवसमासाधिकारमे कह चुके हैं ।

“गुणजीवे”—त्यादि गाथाके द्वारा बताये हुए बीस भेदोंकी योजना करते हैं—

वीरमुहकमलणिग्मयसयलसुयग्गहणपवउणसमत्थ ।

पामिरुणगोयममह, सिद्ध तालावमणुवोच्छ ॥ ७२८ ॥

वीरमुखकमलनिर्गतसकलश्रुतग्रहणप्रकटनसमर्थम् ।

नत्वा गौतममह सिद्धान्तालापमनुवक्ष्ये ॥ ७२८ ॥

अर्थ—अंतिम तीर्थकर श्रोतवर्धमानस्वामीके मुखकमलसे निर्गत समस्त श्रुतसिद्धान्तके ग्रहण करने और प्रकट करनेमे समर्थ श्रीगौतमस्वामीको नमस्कार करके मैं उस सिद्धान्तालापको कहूँगा जो कि वीर भगवान्के मुखकमलसे उपदिष्ट श्रुतमे वर्णित समस्त पदार्थोंके प्रकट करनेमे समर्थ है ।

भावार्थ—जिस तरह श्रीगौतमस्वामी तीर्थकर भगवान्के समस्त उपदेशको ग्रहण और प्रकट करनेमे समर्थ है उसी तरह यह आलाप भी उनके (भगवान्के) समस्त श्रुतके ग्रहण और प्रकट करनेमे समर्थ है । क्योंकि इस सिद्धान्तालापमे उन्हीं समस्त पदार्थोंका वर्णन है जिनको कि श्रीगौतमस्वामीने भगवान्के समस्त श्रुतको ग्रहण करके प्रगट किया है ।

पहले गुणस्थान जीवसमास आदि बीस प्ररूपणाओको बता चुके हैं उनमे तथा उनके उत्तर भेदोंमे क्रमसे एक एक के ऊपर यह आलाप आगमके अनुसार लगा लेना चाहिए कि विवक्षित किसी भी एक प्ररूपणाके साथ बीसों प्ररूपणाओमेसे कौन कौनसी प्ररूपणा अथवा उनका कौन कौनसा उत्तर भेद पाया जाता है । इनका विशेष स्वरूप देखनेकी जिनको इच्छा हो उन्हें इसकी संस्कृत टीका अथवा बड़ी भाषा टीकामे विस्तारपूर्वक दिये गये यत्र को देखना चाहिये ।

इन आलापोंको लगाने समय जिन बातोंका अवश्य ध्यान रखना चाहिए उन विशेष बातों को ही आचार्य यहाँ पर दिखाते हैं—

सर्वेसिं सुहृमाण, काओदा सर्वविग्गहे सुक्का ।

सर्वो मिस्सो देहो, कओदवण्णो हवे णियमा' ॥ १ ॥

सर्वेषां सुहृमाणा कापीता सर्वविग्रहे शुक्ला ।

सर्वो मिश्रो देह कपोतवर्णो भवेन्नियमस्ति ॥ १ ॥

१ यह गाथा यद्यपि लक्ष्या मार्गणामे न ४९८ पर भी आ चुकी है । तथापि यहाँपर भी इसको उपयोगी समझर पुन. लिख दिया गया है ।

अर्थ—पृथिवीकायादि समस्त सूक्ष्मजीवो की द्रव्यलेश्या कपोत ही होती है। तथा समस्त विग्रहातिसम्बन्धी कार्मणशरीरकी शुक्ल लेश्या होती है। तथा समग्र मिश्र शरीर नियमसे कपोत-वर्णवाला होता है।

भावार्थ—अपर्याप्त आलापोमे द्रव्यलेश्या कपोत और शुक्ल ये दो ही होती हैं। इसके सिवाय और भी जो विशेषता है वह यह कि मनुष्यरचना सम्बन्धी प्रमत्तादि गुणस्थानोमे जो तीन वेद बताये हैं वे भाव वेदकी अपेक्षासे है। द्रव्य वेदकी अपेक्षासे एक पुरुष वेद ही होता है। तथा उन भाव स्त्री और भाव नपुंसक वेदके उदयमें आहारक योग मन पर्ययज्ञान परिहारविशुद्धि समय ये नहीं होते। वेदनीय कर्मकी उदीरणाके अभावके कारण सातवें आदि गुणस्थानोमें आहार सज्ञाका अभाव है। नारकियोके अपर्याप्त अवस्थामें सासादन गुणस्थान नहीं होता। तथा किसी भी अपर्याप्त अवस्थामे मिश्र गुणस्थान नहीं होता, इत्यादि। और भी जो जो नियम “पुढवी आदि चउण्ह” आदि बताये हैं उनको तथा अन्यत्र भी कहे हुए नियमोको ये आलाप लगाते समय ध्यानमें रखना चाहिये।

और भी कुछ नियमोको गिनाते हैं—

मणपज्जवपरिहारो, पढमुवसम्मत्त दोण्णि आहारा ।

एदेसु एक्कपगदे, णत्थित्ति असेसय जाणे ॥ ७२९ ॥

मन पर्ययपरिहारौ प्रथमोपसम्यक्त्व द्वावाहारौ ।

एतेपु एकप्रकृते नास्तीति अशेषक जानीहि ॥ ७२९ ॥

अर्थ—मन पर्यायज्ञान परिहारविशुद्धि समय प्रथमोपशमसम्यक्त्व और आहारकद्वय इनमेसे किसी भी एकके होनेपर शेष भेद नहीं होते, ऐसा जानना चाहिये।

विदियुक्समसम्मत्त, सेढीदोदिण्णि अविरदादीसु ।

सगसगलेस्सामरिदे, देवअपज्जत्तगेव हवे ॥ ७३० ॥

द्वितीयोपशमसम्यक्त्व श्रेणितोऽवतीर्णोऽविरतादिपु ।

स्वकस्वकलेश्यामृते देवापर्याप्तिक एव भवेत् ॥ ७३० ॥

अर्थ—उपशमश्रेणिसे उत्तरकर अविरतादिक गुणस्थानोको प्राप्त करनेवालोमेंसे जो अपनी लेश्याके अनुसार मरण करके देवपर्यायको प्राप्त करता है उसहीके अपर्याप्त अवस्थामे द्वितीयोपशम सम्यक्त्व होता है।

भावार्थ—चारगतिमेसे एक देव अपर्याप्तको छोड़कर अन्य किसी भी गतिकी अपर्याप्त अवस्थामे द्वितीयोपशम सम्यक्त्व नहीं होता।

गुणस्थानियोका स्वरूप बताकर गुणस्थानातीत सिद्धोका स्वरूप बताते हैं—

सिद्धाण सिद्धगई, केवलणाण च दसण खयिय ।

सम्मत्तमणाहार, उवजोगाणक्कमपउत्ती ॥ ७३१ ॥

सिद्धाना सिद्धगति. केवलज्ञान च दर्शनं क्षायिकम् ।

सम्यक्त्वमनाहारमुपयोगानामक्रमप्रवृत्तिः ॥ ७३१ ॥



अर्थ—सिद्ध जीवोंके सिद्धगति केवलज्ञान क्षायिकदर्शन क्षायिकसम्यक्त्व अनाहार और उपयोगकी अक्रम प्रवृत्ति होती है ।

भावार्थ—छद्मस्थ जीवोंके क्षायोपशमिक ज्ञान दर्शनकी तरह सिद्धोंके क्षायिक ज्ञान दर्शन-रूप उपयोगकी क्रमसे प्रवृत्ति नहीं होती, किन्तु युगपत् होती है । तथा सिद्धोंके आहार नहीं होता—वे अनाहार होते हैं । क्योंकि उनसे कर्मका और नोकर्मका सर्वथा सम्बन्ध ही छूट गया है । “णोक-म्मकम्महारो कवलाहारो य लेप्पमाहारो, ओजमणोवि य कमसो आहारो छब्बिहो णोयो” ॥ १ ॥ इस गाथाके अनुसार नोकर्म और कर्म भी आहार ही हैं, अतः सर्वथा अनाहार सिद्धोंके ही होता है ।

गुणजीवठापरहिया, सण्णापज्जत्तिपाणपरिहीणा ।

सेसणवमग्गणूणा, सिद्धा सुद्धा सदा होंति ॥ ७३२ ॥

गुणजीवस्थानरहिता सज्ञापर्याप्तिप्राणपरिहीनाः ।

शेषनवमार्गणोना सिद्धा शुद्धा सदा भवन्ति ॥ ७३२ ॥

अर्थ—सिद्ध परमेष्ठी, चौदह गुणस्थान चौदह जीवसमास चार सज्ञा छह पर्याप्ति दश प्राण इनसे रहित होते हैं । तथा इनके सिद्धगति ज्ञान दर्शन सम्यक्त्व और अनाहारको छोड़कर शेष नव मार्गणा नहीं पाई जाती और ये सिद्ध तथा शुद्ध ही रहते हैं, क्योंकि मुक्तिप्राप्तिके बाद पुनः कर्मका बन्ध नहीं होता ।

अन्तमे बीस भेदोंके जाननेके उपायको बताते हुए इसका फल दिखाते हैं—

णिवस्सेवे एयत्थे, णयप्पमाणे णिरुत्तिअणियोगे ।

सग्गइ वीस भेय, सो जाणइ अप्पसम्भाव ॥ ७३३ ॥

निक्षेपे एकार्थं नयप्रमाणे निरुक्त्यनुयोगो ।

मार्गयति विश भेद स जानाति आत्मसद्भावम् ॥ ७३३ ॥

अर्थ—जो भव्य उक्त गुणस्थानादिक बीस भेदोंको निक्षेप एकार्थ नय प्रमाण निरुक्ति अनु-योग आदिके द्वारा जान लेता है वही आत्मसद्भावको समझता है ।

भावार्थ—जिनके द्वारा पदार्थोंका समीचीन व्यवहार हो ऐसे उपायविशेषको निक्षेप कहते हैं । इसके चार भेद हैं, नाम स्थापना द्रव्य और भाव । इनके द्वारा जीवादि समस्त पदार्थोंका समीचीन व्यवहार होता है । जैसे किसी अर्थ विशेषको अपेक्षा न करके किसीकी जीव यह सज्ञा रख दो, इसको जीवका नामनिक्षेप कहते हैं । किसी काष्ठ चित्र या मूर्ति आदिमें जीवकी “यह वही है” ऐसे सकल्परूपको स्थापनानिक्षेप कहते हैं । स्थापनामें स्थाप्यमान पदार्थोंकी ही तरह उसका आदर अनुग्रह होता है । भाविष्यत् या भूतको वर्तमानवत् कहना द्रव्य निक्षेप है । जैसे कोई देव मरकर मनुष्य होनेवाला है उसको देवपर्यायिमें मनुष्य कहना, अथवा मनुष्य होनेपर देव कहना यह द्रव्यनिक्षेपका विषय है । वर्तमान मनुष्यको मनुष्य कहना यह भावनिक्षेपका विषय है । प्राण-भूत असाधारण लक्षणको एकार्थ कहते हैं । जैसे जीवका लक्षण दश प्राणोंमेंसे यथासम्भव प्राणोंका धारण करना या चेतना ( जानना और देखना ) है । यही जीवका एकार्थ है । अथवा एक ही अर्थके वाचक भिन्न भिन्न शब्दोंको भी एकार्थ कहते हैं । जैसे कि प्राणी भूत जीव और सत्त्व ये शब्द भिन्न भिन्न अर्थोंको अपेक्षा रखते हुए भी एक जीव अर्थके वाचक हैं । वस्तुके अशग्रहणको

नय कहते हैं। जैसे जीवशब्दके द्वारा आत्माको एक जीवत्वशक्तिका ग्रहण करना। एक शक्तिके द्वारा समस्त वस्तुके ग्रहणको प्रमाण कहते हैं। जैसे जीव शब्दके द्वारा सम्पूर्ण आत्माका ग्रहण करना। जिस धातु और प्रत्यय द्वारा जिस अर्थमें जो शब्द निष्पन्न हुआ है उसके उसही प्रकारसे दिखानेको निरुक्ति कहते हैं। जैसे जीवति जीविष्यति अजीवीत् वा स जीव = जो जीता है या जीवेगा या जिया हो उसको जीव कहते हैं। जीवादिक पदार्थोंके जाननेके उपाय विशेषको अनुयोग कहते हैं। उसके छह भेद हैं निर्देश (नाममात्र या स्वरूप अथवा लक्षण कहना), स्वामित्व, साधन (उत्पत्तिके निमित्त) अधिकरण, स्थिति (कालकी मर्यादा) और निधान अर्थात् भेद। इन उपायोसे जो उक्त वीसप्ररूपणाओको जान लेता है वही आत्माके समीचीन स्वरूपको समझ सकता है।

॥ इति आलापाधिकार ॥

= = = =

अन्तमें आशीर्वादस्वरूप गाथाको आचार्य कहते हैं—

अज्जज्जसेणगुणगणसमूहसधारिअजियसेणगुरू ।

भुवणगुरू जस्स गुरू सो राओ गोम्मटो जयतु ॥ ७३४ ॥

आर्यायसेनगुणगणसमूहसधार्यजितसेनगुरु ।

भुवनगुर्यस्य गुरु स राजा गोम्मटो जयतु ॥ ७३४ ॥

अर्थ—श्रीआर्यसेन आचार्यके अनेक गुणगणको धारण करनेवाले और तीनलोकके गुरु श्रीअजितसेन आचार्य जिसके गुरु हैं वह श्री गोम्मट ( चामुण्डराय ) राजा जयवन्ता रहो ।

॥ इति गोम्मटसारस्य जीवकाण्ड समाप्तम् ॥

# अकारादिके क्रमसे गाथासूची

७

गाथा	अ	पृ गा	गाथा	पृ गा
अद्भीमदसणेण		८३।१३६	अतरमवस्वकस्स	२४२।५५३
अगहिद		२५३।२	अतोमुहुत्तकाल	३८।५०
अगुलअसख		१०४।१७३	अतोमुहुत्तमेत्ते	३९।५३
अगुलअसख		१७०।३२६	अंतोमुहुत्तमेत्तो	३३।४९
अगुलअसख		१९३।३९०	अतोमुहुत्तमेत्त	१४१।२५३
अगुलअसख		१९४।३९१	अतमुहुत्तमेत्ता	१४५।२६२
अगुलअसख		१९६।३९९	अद्धत्तेरस बारस	७३।११५
अगुलअसख		१९६।४०१	अपदिट्ठिदपत्तेय	६५।९८
अगुलअसख		१९९।४०९	अपदिट्ठिदपत्तेया	१२१।२०५
अगुलअसख		२९५।६७०	अप्पपरोअय	१५५।२८९
अगुलभावलिआ		१९७।४०४	अयदोत्ति छ	२३८।५३२
अगोवगुदया		१३१।२२९	अयदोत्ति ह्व अवि	३१७।६८९
अज्जज्जसेणगुण		३११।७३३	अवरह्ववादुवरिम	१९२।३८४
अज्जवमलेच्छ		५७।८०	अवरद्धे अवस्व	६९।१०६
अज्जीवेसु य क्वी		२५७।५६४	अवरपरित्ता	७०।१०९
अहुत्तीसद्धलवा		२६१।५७५	अवरमपुण्ण	६६।९९
अहुविहकम्म		५०।६८	अवरापज्जाय	२६०।५७३
अट्ठण्ह कम्माण		२१३।४५३	अवस्वरि भुगि	६८।१०२
अट्ठारसच्छत्तीस		१८१।३५८	अवस्वरिस्मि	१७०।३२३
अट्ठेव सयसहस्सा		२८०।६२९	अवरे वरसख	७०।१०८
अडकोडिएय		१७९।३५१	अवरोगाहण	६९।१०३
अडुस्स		२६१।१	अवरोगाहण	१९८।३८०
अण्णाणितिय होदि		१६१।३०१	अवरो ज्ञाणत्तो	२५१।५६०
अण्णोणुस्यारेण		१६३।३०६	अवरोहिषेत्त	१९०।३७९
अणुलोह वेदतो		४४।६०	अवरोहिषेत्त	१५२।२८२
अणुलोह वेदतो		२१९।४७४	अवर तु ओहि	१९१।३८१
अणुसखासखे		२६७।५९४	अवर दम्ममुदा	२१२।४५१
अत्यवस्वर च		१७८।३४८	अवरसमुदा होति	२३४।५२०
अत्थावो अत्थत्तर		१६७।३०५	अवरसमुदा सो	२३५।५२३
अत्थि अणत्ता जीवा		११७।१९७	अवर होदि अणत्त	१९३।३८७
अतरभावप्पव		२२५।४९२	अवहीयदिति	१९६।३७०
			अब्बाघादी अतो	१३०।२३८

गाथा	पृ गाथा	गाथा	पृ गा
असहायणाण	४६।६४	आहारकायजो	१४७।२७०
असुण्णमसखे	२०५।४२७	आहारान्नगणादो	२७२।६०७
असुण्णस	२०५।४२८	आहारमरण	२९५।६६९
असुह्माण वर	२२८।५०१	आहारो पज्जते	३००।६८३
अहमिदा जह देवा	९८।१६४		
अहिमुहणिय	१६३।३०६	इगिदुगपचे	१८१।३५९
अहियारो पाहुडय	१७६।३४१	इगिपुरिसे वत्तीस	१५०।२७८
		इगिवण्ण इगि	५७।७९
आ		इगिवित्तिचपण	३०।४३
आउदुदरासि	१२०।२०४	इगिवित्तिचल्लच	३१।४४
आगास वज्जित्ता	२६४।५८३	इगिवीसमोह	३३।४७
आण, दमाणद	२०६।४३१	इच्छिदरासिच्छे	२०३।४२०
आदिमच्छट्ठाण	१७१।३२७	इदियकाय	५।५
आदिमसम्मत्त	१६।१९	इदियकायाऋणि	८१।१३२
आदेसे	५।४	इदियणोइदिय	२११।४४६
आभीयमासुर	१६२।३०४	इदियमणोहिणा	२९७।६७५
आमतणि आण	१२९।२२५	इह जादि वाहिया	८२।१३४
आयारे सुद्धये	१८०।३५६		
आवलिअसखत्त	१२३।२१२	ईहणकरणेण	१६५।३०९
आवलिअसखभा	१२४।२१३		
आवलिअसख	१९२।३८३		
आवलिअसख	१९६।४००		
आवलिअसख	२०१।४१७	उककत्सत्तिदि	१८१।३५८
आवलिअसख	२०३।४२२	उककत्ससखमेत्त	१७२।३३१
आवलिअसख	२१४।४५८	उत्तम अगग्निह	१३५।२३७
आवलिअसख	२६१।५७४	उदयावण्णसरो	२९४।६६४
आवलिपुवत्त	१९७।४०५	उदये दु अपुण्ण	७६।१२२
आवासया हु	१४०।२५१	उदये दु वणण्ण	११२।१८५
आसवसवर	२८६।६४४	उप्पायपुण्णगाणिय	१७७।३८५
आहरदि अणेण	१३५।२३९	उवजोगो वण्ण	२५७।५६५
आहरदि सरीराण	२९४।६६५	उववादणग्गजेसु	६२।९२
आहारसरीरि	७५।११९	उववादमारणतिय	११८।१९९
आहारदसणेण	८३।१३५	उववादा सुत्तणिरथा	६२।९०
आहारस्सुदयेण	१३४।२३५	उववादे अक्खित्त	६१।८५
आहारयमुत्तत्थ	१३६।२४०	उववादे सीदुसण	६१।८६

गाथा  
उवयरण  
उवसम सुहमाहारे  
उवसतेखीणे  
उवसतरवीण  
उववादे पढम  
उवहीण तेत्तीस  
उव्वक चउरक

पू गा.  
८४।१३८  
८७।१४३  
२१९।४७५  
८४।१०  
२४५।५४९  
२४७।५५२  
१७०।३२५

गाथा  
ओघासजद  
ओघे चोदसठाणे  
ओघे मिच्छदुगेवि  
ओरालिय उत्त  
ओराल पज्जत्ते  
ओरालियर  
ओरालिय वे  
ओरालियमिस्स  
ओहिरहिदा

पू गा  
१७३।३३४  
३१०।७०७  
३१०।७०८  
१३२।२३१  
२९९।६८०  
१४२।२५६  
१३७।२४४  
३००।६८४  
२१५।४६२

ए

एइदियपहुदीण  
एइदियस्सफुसण  
एकट्टचचय  
एकम्हि काल  
एवक खलु अट्टक  
एवक चउरक चउ  
एवकवरगदि  
एवक समयपवद्ध  
एवकारस जीवा  
एगुण तु ज  
एगणिगोदसरीरे  
एदम्हि गुणट्ठाणे  
एदम्हि विमज्जते  
एदे भावा गियमा  
एयवसरादु  
एयदवियम्मि  
एयपदादो उव  
एया य कोट्ठिकोडी  
एयत दुद्ध  
एव असखलोगा  
एव उवरि विणेओ  
एव गुणसजुत  
एव तु समुग्घादे

२२४।४८८  
१००।१६७  
१८०।३५४  
४०।५६  
१७१।३२९  
१६६।३१४  
१७५।३३८  
१४१।२५४  
३१५।७२३  
२७१।६१०  
११७।१९६  
३८।५१  
१९६।३९८  
१०।१२  
१७३।३३५  
२६४।५८२  
१७४।३३७  
७४।११७  
१४।१६  
१७३।३३२  
७१।१११  
२७३।६११  
२४५।५४७

क

कदकफलजुद  
कदस्स व मूलस्स  
कप्पववहार  
कप्पसुराण  
कम्मइयकाय  
कम्मइयवरगण  
कम्मवे य कम्मभव  
कम्मोरालिय  
कमवणुत्तर  
काळणीलकिण्ह  
काळ काळ काळ  
कालविसेसेण  
काले चउरण  
कालो छल्लेसा  
कालोवि य ववएसो  
काल अस्सिय  
किण्हचउवकाण  
किण्हतिथाण  
किण्हवरसेण मुदा  
किण्ह सिलास  
किण्हा णीला काळ  
किण्हादिरासि  
किण्हादिलेस्स  
किमिरायचक्क

४५।६१  
११४।१८९  
१८६।३६८  
२०६।४३३  
२९६।६७१  
१९९।४१०  
१३६।२४१  
१४६।२६४  
१७८।३४९  
२२५।५०२  
२३७।५२९  
१९८।४०८  
२००।४१२  
२४६।५५१  
२६३।५८०  
२५९।५७१  
२३६।५२७  
२३७।५२८  
२३५।५२४  
१५६।२९२  
२२५।४९३  
२४०।५३७  
२४९।५५६  
१५४।२८७

ओ

ओगाह

१३७।२४७

गाथा.	पृ गा	गाथा	पृ गा.
कुम्भुण्य जो	५९।८२	चउ पण चोद्स	२९८।६७८
केवलणाणदि	४६।६३	चउरवखथावर	३०२।६९१
केवलणाणाण	२४१।५३९	चउसट्टिपद	१७९।३५३
कोडिसय	७३।११४	चक्खूण ज पया	२२२।४८४
कोहादिकपा	१५५।२९०	चक्खूसोद	१०३।१७१
		चडो ण मुचइ	२३१।५०९
		चत्तारिखिखे	२९०।६५३
खष सयल	२७०।६०४	चदुगदिमव्वो	२९०।६५२
खधा असखलोगा	११६।१२४	चदुगदिमदि	२९३।६६१
खयउबसमिय	२८९।६५१	चदरविजबु	१८१।३६१
खवगे य खीणमोहे	४९।६७	चरमघरासाण	२८४।६३८
खीणे दसणमोहे	१७७।३४६	चरिमुव्वकेण	१३३।२३३
खेत्तावो असुह	२४१।५३८	चागीमहो चोक्खो	२३२।४१६
		चितियमचितिय	२१२।४४९
		चितियमचितिय	२१२।४४९
		चोद्समग्गण	१७५।३४०
गइइदियेसु	८६।१४२	छट्ठाणाण आदी	१७१।३२८
गइन्नदयज	८९।१४६	छट्ठोत्ति पढम	३०६।७०२
गच्छसमा तवका	२०२।४१८	छइग्वावट्ठाण	२६३।५८१
गतनममनग	१८२।३६३	छइग्वेसु य णाम	२५६।५६२
गदिठाणोगह	२५७।५६६	छप्पयणील	२२६।४९५
गदिठाणोगह	२७१।६०५	छप्पचाधिय	७३।११६
गढमजजीवाण	६१। ८७	छप्पचणववि	२५६।५६१
गढमणपुइत्ति	१५१।२८०	छस्सय जोयण	९५।१५६
गाउयपुघत्त	२१३।४५५	छस्सयपण्णासाइ	१८३।३६६
गुणजीवा पज्जत्ती	२९८।६७७	छादमदि सय	१४९।२७४
गुणजीवा	२। २	छत्तूणय परि-	२१८।४७१
गुणजीवा पज्जत्ती	३१५।७२४		
गुणजीवठाण	३१८।७३१	जणवदसम्मदि	१२८।२२२
गुणपच्चइगो	१८८।३७२	जत्तस्स पह	२५८।५६७
गूढसिरसधि	११३।१८७	जत्थेयकमरइ	११५।१९३
गोयमथेर	३१०।७०६	जम्म खलु सम्म	५९।८३
घ			
घणअगुलपढम	९७।१६१		
च			
चउगइस्सव	१७५।३३९		

ગાથા  
જમ્બુદીવ ભરહો  
જમ્હા ઉબરિમ  
જા સામણ  
જિગ્હ કચળમગ  
જહરવાદસજમો  
જહુપુણાપુણાઈ  
જહ ભારવહો  
જાઈ જરામરણ  
જાઈ અવિનાભાવી  
જાણઈ કજ્જાકજ્જ  
જાણઈ તિકાલ  
જાહિવ જાસુ વ  
જોવદુગ સત્તુ  
જોવા અણતસલા  
જોવા ચોહસમે  
જોવાજીવ દમ્બ  
જોવાળ વ ય રાસી  
જોવાદોળત  
જોવાદોળતમુ  
જોવિદરે કમ્મ  
જેટ્ટાવરબહુ  
જેત્તી વિ  
જેસિ ણ સવિ  
જેહિ અણેયા  
જેહિ હુ  
જોહિસિયવાળ  
જોહિસિયતાળો  
જોહિસિયાદો અહિયા  
જોગપત્તી  
જોગ પઢિ જોગિ  
જોગે ચરરક્ષા  
જો ગેવ સચ્ચમોસો  
જો તસવહા પુ

ઠ

ઠાળેહિવ જોળોહિ

પુ ગા  
૧૧૬૧૧૫  
૩૩૧૪૮  
૨૨૨૧૪૮૨  
૧૨૦૧૨૦૩  
૨૧૭૧૪૬૮  
૭૪૧૧૧૮  
૧૧૯૧૨૦૨  
૯૩૧૧૫૨  
૧૦૯૧૧૮૧  
૨૩૨૧૫૧૫  
૧૬૦૧૨૯૯  
૮૬૧૧૪૧  
૨૭૭૧૬૨૨  
૨૬૬૧૫૮૮  
૨૨૦૧૪૭૮  
૨૫૭૧૫૬૩  
૧૭૦૧૩૨૪  
૧૩૯૧૨૪૯  
૨૬૯૧૫૯૯  
૨૮૬૧૬૪૩  
૨૮૧૧૬૩૨  
૨૬૦૧ ૨  
૧૩૭૧૨૪૩  
૫૨૧૭૦  
૭૧ ૮  
૧૫૦૧૨૭૭  
૨૦૮૧૪૩૭  
૨૪૧૧૫૪૦  
૨૨૫૧૪૯૦  
૩૧૧૧૭૧૧  
૨૨૩૧૪૮૭  
૧૨૭૧૨૨૧  
૨૪૧ ૩૧  
૫૪૧ ૭૪

ગાથા  
જનુકસાયે  
જનુપમાયે પદમા  
જનુસેસપમાદો  
જમ્મ ઇયપયેસ  
જ ય કુણઈ પક્કસવાય  
જ ય જે ભવ્વાભવ્વા  
જ ય પરિણમદિ  
જ ય પત્તિયઈ  
જ ય મિચ્છત્ત  
જ ય સચ્ચમોસ  
જરતિરિયાણ  
જરતિરિય  
જરમત્તિ જવો  
જરલલ્લિયપજ્જેત્તે  
જરલોણ્ણિ ય  
જવમો અણવક્કર  
જવ ય પદત્થા  
જવરિ ય દુસ  
જવરિ વિસેસ  
જવરિ સમુગ્ધા  
જવરિ ય સુવ્વકા  
જવિ હિદિય  
જાણ પચ્ચવિહ  
જાણુવજોગજુદાણ  
જારયતિરિવ્વક્ષ  
જિન્નિક્ષત્તુ વિદિય  
જિન્નલ્લે ઇયત્થે  
જિન્નિદરવાહુ  
જિદ્દાપયલે  
જિદ્દાવચ્છા  
જિદ્દે સવળ્ણપરિ  
જિદ્દત્ત લુક્કત્ત  
જિદ્દાજિદ્દા ણ  
જિદ્દત્તસ જિદ્દેણ

જ

પુ ગા.

૨૩૧૧૫૩૩  
૮૪૧૧૩૯  
૩૨૧ ૪૬  
૨૬૦૧ ૧  
૨૩૨૧૫૧૭  
૨૫૦૧૫૫૯  
૨૫૧૧૫૭૦  
૨૩૧૧૫૧૩  
૨૯૦૧૬૫૪  
૧૨૭૧૨૧૯  
૨૩૮૧૫૩૦  
૧૫૧૧૨૯૮  
૮૯૧૧૪૭  
૩૧૩૧૭૧૬  
૨૧૩૧૪૫૬  
૧૨૯૧૨૨૬  
૨૭૭૧૬૨૧  
૧૪૨૧૨૫૫  
૧૬૮૧૩૧૯  
૨૪૬૧૫૫૦  
૩૦૩૧૬૯૩  
૧૦૫૧૧૭૪  
૨૯૬૧૬૭૩  
૨૯૭૧૬૭૬  
૧૫૧૧૨૮૮  
૨૭૧ ૩૮  
૩૧૧૧૭૩૩  
૬૨૮૧૯  
૪૦૧૫૫  
૨૩૧૧૫૧૧  
૨૨૫૧૪૯૧  
૨૭૨૧૬૦૯  
૨૭૩૧૬૧૨  
૨૭૪૧૬૧૫

गाथा	पृ. गा	गाथा	पृ. गा
णिद्धिदरोली	२७४।६१३	तहिं सव्वे सुद्ध	१४७।२६७
णिद्धिदरवरगु	२७६।६१८	तहिं सेसदेव	१४७।२६९
णिद्धिदरगुणा	२७६।६१९	त सुद्धसलागा	१४७।२६८
णिद्धिदरे सम	२७५।६१६	ताण समयमवद्धा	१३८।२४६
णिम्मूलखध	२३०।५०८	तारिसपरिणाम	३९। ५४
णियखेत्ते केवलि	१३४।२३६	तिगुणा सत्तगुणा	९८।१६३
णिरया किण्हा	२२६।४९६	तिणकारिसिद्ध	१५०।२७६
णिस्सेसखोण	४५। ६२	तिणिणसया	७७।१२३
णेरइया खलु	६३। ९३	तिणिणसयजोय	९७।१६०
णेविस्थी णेव	१४९।२७५	तिणिणसयसद्धि	१०३।१७०
णोइदियभावरण	२९३।६६०	तिण्ह दोण्ह दोण्ह	२३९।५३४
णोइदयत्ति	२१०।४४४	तिविपच पुण्ण	१०८।१८०
णोइदियेसु वि	२२। २९	तियकालविसय	२०९।४४१
णो कम्मुरालम	१९०।३७७	तिरधियसय	२७९।६२५
त		तिरियगदीए	३०६।७००
		तिरियचउक्का	३१२।७१३
तज्जोगो सामण्ण	१४५।२६३	तिरिये अवर	२०४।४२५
तत्तो उवरि	१२। १४	तिरियति कुडिल	९०।१४८
तत्तो एगार	९७।१६२	तिव्वतमा तिव्व	२२७।५००
तत्तो कम्मइय	१९५।३९७	तिसय भणति	२७९।६२६
तत्तो ताणुत्ताण	२८४।६३९	तिसु तेर दस	३०८।७०४
तत्तो लातव	२०८।४३६	तीस वासो जम्मे	२१८।४७३
तत्तो सखेज्ज	२८४।६४०	तेउतियाण एव	२४८।५५४
तद्देहमगुलस्स	१११।१८४	तेउदु असस	२४२।५४२
तदियक्खो अत	२८। ३९	तेउस्सय सट्ठा	२४५।५४६
तदियकसामु	२१७।४६९	तेऊ तेऊ तेऊ	२३९।५३५
तललीनमधुग	९६।१५८	तेउ पजमे सुक्के	२२८।५०३
तव्वइदीए चरिमो	६९।१०५	तेजा सरीरजेठु	१४३।२५८
तव्विदिय कप्पाण	२१३।४५४	तेत्तीसव्वेजणाइ	१७९।३५२
तसचट्ठुगाण	५२। ७१	तेरसकोडो देसे	२८५।९४२
तसजीवाण	३१५।७२१	तेरिच्छियलद्धि	३१२।७१४
तसरासिपुडवि	१२१।२०६	ते विविसेसेण	१२६।२१४
तस्समयवद्ध	१३९।२४८	तोसि च सभासे	१६८।३१८
तस्सुवरि इणि	६९।१०४	तो वासय अज्जय	१८०।३५७
तसहीणो ससारी	१०७।१७६		



गाथा	पृ गा
थावरकायप्पहुदी	३००।६८५
थावरकायप्प	३०१।६८६
थावरकायप्प	३०१।६८७
थावरकायप्प	३०३।६९२
थावरकायप्प	३०३।६९४
थावरकायप्प	३०३।६९८
थावरसख	१०६।१७५
थोवा तसु	१५१।२८१
द	
दग्ग खेत्त काल	१८९।३७६
दग्ग खेत्त काल	२१२।४५०
दग्ग छक्कमका	२७६।६२०
दस भोदसहु	१७७।३४४
दसविहसन्ने	१७७।२२०
दस सण्णीण	८२।१३३
दसणमोह	२८८।६४८
दसणमोहुद	२८८।६४९
दसणमोहुव	२८९।६५०
दसणमोहे	२८७। १
दसणवयसामाइय	२२०।४७७
दहिगुडमिव वा	१८।२२
दिण्णच्छेदे	१२५।२१५
दिण्णच्छेदेणवहिद	२०३।४२१
दिवसो पक्खो	२६२।५७६
दीव्वति जदो	९२।१५१
दुगतिगमवाहु	२१३।४५७
दुगवारपाहुडादो	१७६।३४२
पुविहपि अप	३११।७१०
देवान अवहारा	२८२।६३५
देवेहिं सादिरिया	१५१।२७९
देवेहिं सादिरिया	१४४।२६१
देवेहिं सादिरियो	२९४।६६३
देसविरदे	१२।१३

गाथा	पृ गा
देसावहिवर	२००।४१३
देसोहिववर	१९५।३९४
देसोहिमज्जा	१९५।३९५
देसोहिस्स य	१८९।३७४
दोगुणणिट्ठाणु	२७४।६१४
दोण्ह पच्च य	३०९।७०५
दोत्तिगपभव	२७५।६१७
ध	
धणुवीसडदस	१०१।१६८
धम्मगुणमगगणा	८५।१४०
धम्मावम्मादीण	२५९।५६९
धुवअदधुवरुवे	१९७।४०२
धुदकोसुमय	४१।५८
धुवहारकम्म	१९२।३०५
धुवहारस्स य	१९३।३८८
धूलिगछक्कट्ठाणे	१५७।२९४
न	
नीलुक्कत्तसस	२३५।५२५
प	
पच्चक्खानुदयादो	२३।३०
पच्चक्खानो	१७७।३४६
पच्चक्खतिरि-	६२। ९१
पच्चतिहिचहु	२२०।४७६
पच्चवि इदिय	८१।१३०
पच्चरस पच्च	२२१।४७९
पच्चसमिदो तिगुत्तो	२१८।४७२
पच्चव होति पाणा	१६०।३००
पज्जत्तस्स य	७६।१२१
पज्जत्तसरोरस्स	७९।१२६
पज्जत्तमपुत्साण	९६।१५९
पज्जत्तोपठुवण	७६।१२०
पज्जत्तो पाणावी	३०६।७०१
पज्जायक्खर	१६८।३१७
पडिवादी दे-	१८९।३७५

गाथा		गाथा	पृ गा
पडिवादी पुण	२११।४४७	पुढवी आऊ तेऊ	११०।१८२
पढमकसो अत-	२९।४०	पुढवी आदि	११९।२००
पढम पढदपमा-	२७।३७	पुढवी जल च	२७०।६०२
पढमुवसमसहि-	८८।१४५	पुणजहण	६६।१००
पणजुगले तस	५५।७६	पुरिसिच्छिड	१४८।२७१
पणठुदाल पण-	१८३।३६५	पुद्गुणभोगे	१४९।२७३
पणणउदिसया	१७८।३४७	पुद्गमहुदुदाव	१३१।२३०
पणवणित्ता	१७३।३३४	पुब्ब जलथल	१८२।३६२
पणिदरसभोग	८३।१३७	पुब्बापुब्बप्पद्दय	४२।५९
पणुवीस जोय-	२०४।४२६	पुहुपुहुकसाय	१५८।२९६
पत्तियवुद्धित्तिय-	२८१।६३१	पोगलवव्वहि	२६७।५९३
पमदादिचउ-	२८१।६८०	पोगलदव्वानाण	२६५।५८५
पम्मस्स व सट्ठाण	२४५।५४८	पोतजरायुज-	६०।८४
पम्मवकस्ससमुदा	२३४।५२१		
परमणसिद्धियमहु	२११।४४८	फासरसगध	१००।१६६
परमाणुआ	२२३।४८५		
परमाणुजरगम्मि	२६८।५९६	वघो समयप-	२८६।६४५
परमाणुहि अण-	१३८।२४५	वहुवहुविह व	१६५।३१०
परमावहिवर	२०२।४१९	वहुभागे समभागे	१०८।१७९
परमावहिस्स	१९४।३९३	वहुवत्तिजादि	१६५।३११
परमावहिस्स	२००।४१४	वहुविहवहुप्प-	२२३।४८६
परमोहिदव्व	२०१।४१६	वादरआऊ	२२७।४९७
पल्लतिय उव-	१४०।२५२	वादरतेऊवाऊ	१३३।२३३
पल्लसमऊण	१९९।४११	वादरपुण्णातेऊ	१४४।२५९
पल्लासिद्धघण-	२१५।४६३	वादरवादर	२७०।६०३
पल्लासखेज्जव	१२२।२०९	वादरसुहमे	५३। ७२
पल्लासखेज्ज-	२२१।४८१	वादरसुहमा	१०७।१७७
पल्लासखेज्ज	२९२।६५९	वादरसुहमु	१११।१८३
पल्लासखेज्जा-	१४४।२६०	वादरसजल-	२१६।४६६
पस्सदि ओही	१९५।३९६	वादरसजलणु	२१६।४६७
पहिया जे छप्पु-	२३०।५०७	वावोस सत्त	७२।११३
पुक्खरगहणे	१६६।२१३	वावत्तरसय	१७८।३५०
पुग्गलविवाह	१२५।२१६	वाहिरपाणेहि	८०।१२९
पुढविदगागणि	७८।१२५	वित्तिचप पुण्य	६५। ९६

# गोमटसार जीवकाण्डम्

९

गाथा

ब्रित्तिचपमाण

विदियुवसम

विहिंतिहि चडुहिं

बीजे जीणीमुदे

भ

भस्त देवी चदणह

भरहम्मि अञ्ज

भरणतियाण

भवपक्कइगो

भवपक्कइगो

भब्बत्तणस्स जोग्गा

भन्वासम्मत्तादि

भविद्या सिद्धी

भावाण सामण

भावादो छल्लेस्सा

भासमणवणा-

भिण्णसमयट्ठि

भूजाउत्तेउ

भूजाउत्तेउवाळ

भोगा पुण्ण

म

भरणउवजोगा

भज्जिमज्जेण

भज्जिमचउ

भज्जिमदण्व खेत्ता

भज्जिमपदवसर-

मण्णति जवो

मणदण्ववगणा

मणदण्ववगणा

मणपज्जव च

मणपज्जव च

मणपज्जवपरिहारो

मणवयणाण

पृ गा

१०७।१७८

३१८।७३०

११८।१९८

११४।१९०

१२८।२२३

१९७।४०६

२०५।४२९

१८७।३७१

१८८।३७३

२५०।५५८

३१६।७२६

२५०।५५७

२२२।४८३

२४९।५५५

२७२।६०८

३८।५२

५४।७३

३१५।७२१

२३८।१३१

२०७।७०३

२३४।५२२

२९९।६७९

२१४।४५९

१८०।३५५

९१।१४९

१९२।३८६

२१२।४५२

२०९।४३९

२११।४४५

३१८।७२९

१२६।२१७

गाथा

मणवयणाण

मणसहियाण

मसुसिणिपमत्त

मदिआवरण

मदिसुदओही

मदो वुद्धिविहीणो

मरण पत्थेइ

मरदियसखेउज्ज-

मसुरबुविंदु

मायालोहे

मिच्छत्त वेदतो

मिच्छाइट्ठि जीवो

मिच्छाविट्ठो जीवो

मिच्छाइट्ठो पावा

मिच्छा सावय

मिच्छे खलु

मिच्छे बोद्ध

मिच्छे सासण

मिच्छोदयेण

मिच्छो सासण

मिच्छो सासण

मिस्सुदये सम्मिस्स

मिस्से पुण्णासाओ

मीमसदि जो पुज्ज

मूलमपोरवीजा

मूलसरीरमल्ले

मूलेक दे छल्ली

याजकलामेनानन

ऊज्जवरे अवह

ऊज्जवरे तत्तो

ऊज्ज णिंदह

पृ गा

१३०।२२७

१३०।२२८

३१३।७१५

९९।१६५

२९७।६७४

२३१।५१०

२३१।५१४

२४३।५४४

११९।२०१

६। ६

१४। १७

१५। १८

२९१।६५६

२७८।६२३

२७८।६२४

१०। ११

३०६।६९९

२९९।६८१

१३। १५

८। ९

३०४।६९५

१६१।७०२

३१४।७१८

२९३।६६२

११२।१८६

२९५।६६८

१६३।१८८

य

१८२।३६४

र

७०।१०७

७०।११०

२३१।५१२

गाथा	पृ गा	गाथा	पृ गा
लद्धिअपुण्ण	७९।१२७	विदावल्लोलोण	१२३।२१०
लिपइ अण्णीकोरइ	२५४।४८९	विदियुवसम	३०४।६९६
लेस्साण खलु	२३३।५१८	विवरीयमोहि	१६२।३०५
लेस्साणुक्कस्सा-	२२९।५०५	विविहुगुण	१३२।२३२
लोगस्सअसखे-	२६४।५८४	विसजतकूड	१६२।३०३
लोगागासपदेसा	२६५।५८७	विसयाण विस-	१५४।३०८
लोगागासपदेसे	२६६।५८९	वीरमुहकमल	३१७।७२८
लोगागासप	२६६।५९१	वीरियजुदमदि	८१।१३१
लोगाणमस-	१६७।३१६	वीस वीस पाहुड	१७६।३४३
लोगाणमस-	२२७।४९९	वेगुव्व पज्जत्तो	२९९।६८२
		वेगुव्विय आहारय	१३७।२४२
		वेगुव्विय उत्तत्थ	१३३।२३४
		वेगुव्वियवरस-	१४३।२५७
वग्गणरासि	१९४।३९२	वेजणअत्थ	१६४।३०७
वण्णादयेण	२२६ ४९४	वेणुवमूलोर-	१५४।२८६
वण्णोदयसपा-	२३९।५३६	वेदस्सुदीरणाए	१८८।२७२
वत्तणहेइ कालो	२५८।५६८	वेदासाहारोत्ति-	३१५।७२४
वत्तावत्तपमाद	२५। ३३	वेयणकसाम	२९५।६६७
वत्तीस अडदा-	२७९।६२८	वेसदल्लप्पण	२४२।५४१
वत्थुणिमित्त	२९६।६७२		
वत्थुस्स पदे-	१६६।३१२	सकमणे छट्ठाणा	२३०।५०६
वदसमिदिकसा-	२१६।४६५	सकमण सट्ठाण	२२८।५०४
वयणेहि वि	२८८।६४७	सक्कीसाणा पढम	२०५।४३०
वरकाओदस	२३६।५२६	सक्की जम्बूदीव	१२८।२२४
ववहारो पुण का-	२६२।५७७	सखा तह पत्थारो	२६। ३५
ववहारो पुण ति-	२६२।५७८	सखातीदा सम	१९७।६०३
ववहारो पुण	२६६।५९०	सखावत्तय जोणी	५८। ८१
ववहारो य विय-	२६०।५७२	सखावत्तिहिद	२९२।६५८
वादरमुहमे	३१४।७१९	सखेओ ओषो	४। ३
वापणनरतो	१८१।३६०	सखेज्जपमे वास	१९८।६०७
वासपुषत्ते खइया	२९२।६५७	सखेज्जासखेज्जा	२६५।५८६
विउलमदी वि	२०९।४४०	सखेज्जासखे-	२६८।५९८
विकहा तहा	२५। ३४	सगजुलहि	५६। ७७
विग्गहगदिमा-	२९५।६६६	सगमाणेहि विमत्ते	२१। ४१

स

गाथा	पृ गा	गाथा	पृ गा
सगसगबसख	१२२।२०७	सन्वसमाद्यो	१७२।३३०
सगसग नेत	२०६।४३४	सन्वसुराण ओषे	३१३।७१७
सगसगअवहा	२८५।६४१	सन्वावहिसि एवक	२००।४१५
सगहिय समयल	२१७।४७०	सन्वे पि पुक्वभगा	२७। ३६
सजलणणोकसा-	२४। ३२	सन्वेसि सुहमाण	२२७।४९८
सजलणणोकसा	३२। ४५	सन्वोहिति य क-	२०३।४२३
सठुणसमुग्धा-	२४२।५४३	ससमय	२६२। १
सठाविदूण क्व	३०। ४२	ससारी पचक्का	९५।१५५
सण्णाणत्तिग	३०१।६८८	सागारो उवजोगो	६। ७
सण्णाणरासि	२१५।४६४	साठरणिउत्तरेण	२६७।५९५
सण्हिस्स वार	१०१।१६९	सामण्णजीव	५५। ७५
सण्णी ओषे मिच्छे	३१४।७१९	सामण्णा णेरइया	९४।१५३
सत्तण्ह उवसमवो	२०। २६	सामण्णा पविदा	९१।१५०
सत्तण्ह पुक्खीण	३१२।७१२	सामण्णेण य एव	६१। ८८
सत्तविणा छम्मासा	८८।१४४	सामण्णेण तिपती	५६। ७८
सत्तमरिजविम्मि	२०४।४२४	सामण्ण पञ्जत्त	३११।७०९
सत्तादी अटुता	२८२।६३३	सामाद्वचउ	१८६।३६७
सवसिवसखो	५१। ६९	साहुरणवादेसु	१२३।२११
सपुण्ण तु समग	२१४।४६०	साहारणोवयेण	११४।१९१
सद्वहणासद्वहण	२९१।६५५	साहारणमाहारो	११५।१९२
सग्गावमणो सच्चो	१२७।२१८	साहियसहस्समेक	६४। ९५
समथो हु बट्टमा	२६३।५७९	सिक्खकिरियु-	२९३।६६१
सम्मत्तदेसपादि	१९। २५	सिद्ध सुद्ध	१। १
सम्मत्तदेस स-	१५२।२८३	सिद्धाणत्तिम	२६८।५९७
सम्मत्तमिच्छपरि-	१९। २४	सिद्धाण सिद्धगई	३१८।७३१
सम्मत्तरयण	१६। २०	सिल्लपुद्धवि	१५३।२८४
सम्मत्तुत्पत्तोये	४९। ६६	सिल्लसेलवेणु	१५६।२९१
समपत्तयसखा	१४६।२६५	सीदी सट्ठी ताल	७८।१२४
सम्माइट्टी जीवा	२१। २७	सीलेसि सपत्तो	४७। ६५
सम्माभिच्छुदये	१७। २१	सुक्कस्स समुग्धा-	२४४।५४५
सन्वगमगसमव	२१०।४४२	सुण्ण दुगइणि	१५७।२१५
सन्व च लोयणलि	२०६।४३२	सुत्तादो त सम्म	२२। २८
सन्वमरुवी	२६७।५९२	सुदकेवल च ग्राण	१८७।३६९
सन्वसमासे	१५९।२९७	सुहमट्टिदि	२५३। १

गाथा	पृ गाथा	गाथा	पृ गा
सुहमणिगोद	६३। ९४	सोलससय	१७४।३३६
सुहमणिगोद	१०५।१७३	सोलसय चउ	२७९।६२७
सुहमणिगोद	१६९।३२०	सोवक्कमाणुवक्कम	१४६।२६६
सुहमणिगोद	१६९।३२१	सो सजम ण गि-	१८। २३
सुहमणिगोद	१६९।३२२	सोहम्मसाण	२८३।६३६
सुहमणिगोद	१९०।३७८	सोहम्मादासार	२८३।६३७
सुहदुक्खसुवहु	१५२।२८२	सोहम्मीसाणा	२०७।४३५
सुहमेसु सख	१२२।२०८		
सुहमेदरगुण	६८।१०१	हिदि होदि हु	२१०।४४३
सुहमणिवाते	६५। ९७	हेट्ठिमउक्कस	२६९।६०१
सुहमो सुहम	३०२।६९०	हेट्ठा जेसि	७२।११२
सेढी सूई अणुल	९५।१५७	हेट्ठिमछप्पुढवीण	८०।१२८
सेढी सूई पल्ला-	२६९।६००	हेट्ठिमछप्पुढवीण	९५।१५४
सेलगकिण्हे	१५६।२९३	होति अणियट्ठिणो	४१। ५७
सेलट्ठिकट्ट	१५३।२८५	होति खवा इगि	२८।१६३०
सेसट्टारसअशा	२३४।५१९	होदि अणतिम	१९३।३८९

ह

श्रीमद् राजचन्द्र आश्रम, अगास द्वारा संचालित  
परमश्रुतप्रभावक-मण्डल ( श्रीमद् राजचन्द्र जैन शास्त्रमाला ) के

## प्रकाशित ग्रन्थोकी सूची

( १ ) गोम्मटसार—जीवकाण्ड—धीनेमिचन्द्रसिद्धान्तचक्रवर्तिकृत मूल गाथायें, श्रीवृहदाचारो ५० खूबच द्रवो सिद्धान्तशास्त्रीकृत नयो हिन्दीटीका युक्त । अवकी बार पडितजीने धवल, जयधवल, महाधवल और बडी सस्कृतटीकाके आधारसे विस्तृतटीका लिखी है । चतुर्थवृत्ति । मूल्य-नौ रुपये ।

( २ ) स्वामिकात्तिकेयानुप्रेक्षा—स्वामिकात्तिकेयकृत मूल गाथायें, श्रीशुभचन्द्रकृत बडी सस्कृत-टीका, स्याद्वाद महाविद्यालय वाराणसीके प्रधानाचार्यक, ५० कैलाशचन्द्रजी शास्त्रीकृत हिन्दीटीका । अंग्रेजी प्रस्तावनायुक्त । सम्पादक—डा० आ० ने० उपाध्ये, कोल्हापुर । मूल्य-चौदह रुपये ।

( ३ ) परमात्मप्रकाश और योगसार—श्रीयोगीन्द्रदेवकृत मूल अपभ्रंश—दोहे, श्रीब्रह्मदेवकृत सस्कृत-टीका व ५० दौलतरामजीकृत हिन्दी-टीका । विस्तृत अंग्रेजी प्रस्तावना और उसके हिन्दीसार सहित । महान् अध्यात्म-ग्रन्थ । डा० आ० ने० उपाध्येका अमूल्य सम्पादन । नवीन संस्करण । मूल्य-नौ रुपये ।

( ४ ) ज्ञानार्णव—श्रीशुभचन्द्राचार्यकृत महान् योगशास्त्र । सुज्ञानगढनिवासी ५० पन्नालालजी बाकलीवालकृत हिन्दी अनुवाद सहित । तृतीय सुन्दर आवृत्ति । मूल्य—आठ रुपये ।

( ५ ) प्रवचनसार—श्रीमत्कुन्दकुन्दाचार्यविरचित ग्रन्थरत्नपर श्रीमदमृतचन्द्राचार्यकृत तत्त्वप्रदीपिका एवं श्रीमज्जयसेनाचार्यकृत तात्पर्यवृत्ति नामक सस्कृत टीकायें तथा पाडे हेमराजजी रचित बालावबोधिनी भाषाटीका । डा० आ० ने० उपाध्येकृत अव्ययपूर्ण अंग्रेजी अनुवाद और विशद प्रस्तावना आवि सहित आकर्षक सम्पादन । तृतीयावृत्ति । मूल्य—पन्द्रह रुपये ।

( ६ ) बृहद्ब्रह्मसंग्रह—आचार्य नेमिचन्द्रसिद्धातिदेवविरचित मूल गाथा, श्रीब्रह्मदेवविनिमित्त सस्कृतवृत्ति और ५० जवाहरलालशास्त्रिप्रणीत हिन्दी-भाषानुवाद सहित । पद्मब्रह्मसप्ततत्त्वस्वरूपवर्णनात्मक उत्तम ग्रन्थ । तृतीयावृत्ति । मूल्य—पाच रुपये पचास पैसे ।

( ७ ) पुरुषार्थसिद्धयुपाय—श्रीममृतचन्द्रसूरिकृत मूल श्लोक । ५० टोडरमल्लजी तथा ५० दौलतरामजीकी टीकाके आधारपर स्व० ५० नाथरामजी प्रेमो द्वारा लिखित नवीन हिन्दीटीका सहित । श्रावक मुनिधर्मका चित्तस्पर्शी अद्भुत वर्णन । पञ्चावृत्ति । मूल्य—तीन रुपये पच्चीस पैसे ।

( ८ ) अध्यात्म राजचन्द्र—श्रीमद् राजचन्द्रके अद्भुत जीवन तथा साहित्यका शोध एवं अनुभव-पूर्ण विवेचन डॉ० भगवानदास मनसुखभाई महेताने गुजरभाषासे किया है । मूल्य—पात रुपये

( ९ ) पञ्चास्तिकाय—श्रीमद्भगवत्कुन्दकुन्दाचार्यविरचित अनुपम ग्रन्थराज । आ० अमृतचन्द्र-सूरिकृत 'समयव्याख्या' एवं आचार्य जयसेनकृत 'तात्पर्यवृत्ति'—नामक सस्कृत टीकाओं से अलंकृत और पाडे हेमराजजी—रचित बालावबोधिनी भाषा—टीकाके आधारपर ५० पन्नालालजी बाकलीवालकृत प्रचलित हिन्दी-अनुवादसहित । तृतीयावृत्ति । मूल्य—सात रुपये ।

( १० ) अष्टप्राभूत—श्रीमत्कुन्दकुन्दाचार्य विरचित मूल गाथागोपर श्रीरावजीभाई देसाई द्वारा गुजराती गद्य-अष्टात्मक भाषान्तर । मोक्षमार्गकी अनुपम श्रुति । मूल्य—दो रुपये मात्र ।

( ११ ) भावनाबोध—मोक्षमाला—श्रीमद् राजचन्द्रकृत । वैराग्यभावना सहित जैनधर्मका यथार्थ-स्वरूप दिखाने वाले १०८ सुन्दर पाठ हैं । मूल—एक रुपया पचास पैसे ।

( १२ ) स्याद्वाद भजरी—श्रीमल्लिपेणसूरिकृत मूल और श्रीजगदीशचन्द्रजी शास्त्री एम० ए०, पी.एच० डी० कृत हिन्दी अनुवाद सहित । न्यायका अपूर्व ग्रन्थ है । बड़ी खोजसे लिखे गये १३ परिशिष्ट हैं ।  
मूल्य—दस रुपये ।

( १३ ) गोमटसार—कर्मकाण्ड—श्रीनेमिचन्द्रसिद्धान्तचक्रवर्तिकृत मूल गायार्थ, स्व० प० मनोहरलालजी शास्त्रीकृत संस्कृतछाया और हिन्दीटीका । जैनसिद्धान्त—ग्रन्थ है ।  
मूल्य—सात रुपये ।

( १४ ) समयसार—आचार्य श्रीकुन्दकुन्दस्वामी-विरचित महान् अष्टाष्टमग्रन्थ, तीन टीकाओं सहित । ( प्रेसमें )

( १५ ) लब्धिसार ( क्षणसारगर्भित )—श्रीमनेमिचन्द्रसिद्धान्तचक्रवर्ती—रचित करणानुयोग ग्रन्थ । प० मनोहरलालजी शास्त्रीकृत संस्कृतछाया और हिन्दीभाषानुवाद सहित । अप्राप्त । ( पुन छपेगा )

( १६ ) ब्रह्मानुयोगतर्कणा—श्रीभोजसागरकृत, अप्राप्त है । ( पुन छपेगा )

( १७ ) न्यायावतार—महान् तात्त्विक श्री सिद्धसेनदिवाकरकृत मूल श्लोक, व श्रीसिद्धपिंगिणी संस्कृतटीकाका हिन्दी-भाषानुवाद जैनदर्शनाचार्य प० विजयमूर्ति एम० ए० ने किया है । श्यायका सुप्रसिद्ध ग्रन्थ है ।  
मूल्य—पाच रुपये ।

( १८ ) प्रशमरतिप्रकरण—आचार्य श्रीमदुमास्वातिविरचित मूल श्लोक, श्रीहरिभद्रसूरिकृत संस्कृतटीका और प० राजकुमारजी साहित्याचार्य द्वारा सम्पादित सरल अर्थ सहित । वैराग्यका बहुत सुन्दर ग्रन्थ है ।  
मूल्य—छह रुपये ।

( १९ ) सभाष्यतत्त्वार्थविगममूत्र ( मोक्षशास्त्र )—श्रीमत् उमास्वातिकृत मूल सूत्र और स्वोपनिभाष्य तथा प० खूबचन्दजी सिद्धान्तशास्त्रीकृत विस्तृत भाषाटीका । तत्त्वोका हृदयग्राह्य गम्भीर विश्लेषण ।  
मूल्य—छह रुपये ।

( २० ) सप्तभंगीतरंगिणी—श्रीविलम्वसकृत मूल और स्व० पंडित ठाकुरप्रसादजी शर्मा व्याकरणाचार्यकृत भाषाटीका । नव्यन्यायका महत्त्वपूर्ण ग्रन्थ । अप्राप्त । ( पुन छपेगा )

( २१ ) इष्टोपदेश—श्रीपूज्यपाद-देवनन्दिआचार्यकृत मूल श्लोक, पंडितप्रवर आशावरकृत संस्कृत-टीका, प० धन्यकुमारजी जैनदर्शनाचार्य एम० ए० कृत हिन्दीटीका, स्व० वैरिस्टर चम्पतरायजी कृत अंग्रेजी-टीका तथा विभिन्न विद्वानों द्वारा रचित हिन्दी, मराठी, गुजराती एवं अंग्रेजी पद्यानुवादों सहित भाववाही आध्यात्मिक रचना ।  
मूल्य—एक रुपया पचास पैसे ।

( २२ ) इष्टोपदेश—मात्र अंग्रेजी टीका व पद्यानुवाद ।  
मूल्य—पचहत्तर पैसे ।

( २३ ) परमात्मप्रकाश—मात्र अंग्रेजी प्रस्तावना व मूल गायार्थ ।  
मूल्य—दो रुपये ।

( २४ ) योगसार—मूल गायार्थ और हिन्दीसार ।  
मूल्य—पचहत्तर पैसे ।

( २५ ) कार्तिकेयानुप्रेक्षा—मात्रमूल, पाठान्तर और अंग्रेजी प्रस्तावना ।

मूल्य—दो रुपये पचास पैसे ।

( २६ ) प्रवचनसार—अंग्रेजी प्रस्तावना, प्राकृत मूल, अंग्रेजी अनुवाद तथा पाठांतर सहित ।

मूल्य—पाच रुपये ।

( २७ ) उपदेशछाया आत्मसिद्धि—श्रीमद् राजचन्द्रप्रणीत । अप्राप्य ।

( २८ ) श्रीमद्वाराजचन्द्र—श्रीमद्के पद्यों व रचनाओं का अपूर्व संग्रह । तत्त्वज्ञानपूर्ण महान् ग्रन्थ है । प० गायीत्रीजी महत्त्वपूर्ण प्रस्तावना । ( नवीन परिवर्द्धित संस्करण पुन छप रहा है )

अधिक मूल्यके ग्रन्थ मगाने वाला को कमीशन दिया जायेगा । इसके लिए वे हमसे पत्र-व्यवहार करें ।



## श्रीमद् राजचन्द्र आश्रमकी ओरसे प्रकाशित गुजराती ग्रन्थ

( १ ) श्रीमद् राजचन्द्र ( २ ) जघ्यात्म राजच द्र ( ३ ) श्रीसमयसार ( सजिप्त ) ( ४ ) समाधि सोपान ( रत्नकरण्ड श्रावकाचारके विशिष्ट स्थलोका अनुवाद ) ( ५ ) भावनावोध, मोक्षमाला ( ६ ) परमात्मप्रकाश ( ७ ) तत्त्वज्ञान तरंगिणी ( ८ ) धर्माभूत ( ९ ) स्वाध्याय सुधा ( १० ) सहजसुखसाधन ( ११ ) तत्त्वज्ञान ( १२ ) श्रीसद्गुरुप्रसाद ( १३ ) श्रीमद् राजचन्द्र जीवनकला ( १४ ) सुबोध सग्रह ( १५ ) नित्यनियमादि पाठ ( १६ ) पूजा सचय ( १७ ) आठदृष्टिनी सज्जाय ( १८ ) आलोचनादिपद सग्रह ( १९ ) पत्रशतक ( २० ) चैत्यवदन चौबीसो ( २१ ) नित्यक्रम ( २२ ) श्रीमद् राजचन्द्र जन्म-शताब्दीमहोत्सव स्मरणाजलि ( २३ ) श्रीमद् लघुराज स्वामी ( प्रभुश्री ) उपदेशामृत ( २४ ) श्रीमद् राजचन्द्र-जन्म-शताब्दीमहोत्सव-स्मरणाजलि ( २३ ) श्रीमद् लघुराज स्वामी ( प्रभुश्री ) उपदेशामृत ( २४ ) आत्मसिद्धि ( २५ ) श्रीमद् राजचन्द्र वचनामृत-सारसग्रह ( २६ ) Shrimad Rajchandia, a Great Seer ( २७ ) नित्यनियमादि पाठ ( हिन्दी ) ( २८ ) सुवर्णमहोत्सव-आश्रम परिचय ( २९ ) Mokshamala और ( ३० ) समाधिसाधना आदि ।

आश्रमके गुजराती-प्रकाशनोंका पृथक सूचीपत्र भेगाइये । सभी ग्रन्थोपर डाकखर्च अलग रहेगा ।

प्राप्तिस्थान

(१) श्रीमद् राजचन्द्र आश्रम, स्टेशन-अनास

पो० बोरिया चाया-आणद ( गुजरात )

(२) परमश्रुतप्रभावक-मण्डल

(श्रीमद् राजचन्द्र जैन शास्त्रमाला)

चौकसी चेम्बर, खाराकुँवा, जौहरी बाजार, बम्बई-२

## गोम्मटसार जीवकाण्डम्

विषय	पृ प
५ सख्या	२६६। ४
६ स्थानस्वरूप	२६७। ३
७ फल	२७१। १
परमाणुके स्कन्धरूप परिणमनका कारण	२७२। २१
पचास्तिक्ताय	२७६। २३
नव पदार्थ	२७७। १२
गुणस्थानक्रमसे जीवसख्या	२७८। ६
केवल त्रैराशिक यन्त्र	२८०। १७
क्षपकादिकी युगपत् सम्भव विशेष सख्या	२८१। ११
सर्वसयमियोंकी सख्या	२८२। ३
अजीवादि-तत्त्वोका सक्षिप्त स्वरूप	२८६। ७
क्षायिक सम्यक्त्व	२८७। ७
वेदक सम्यक्त्व	२८८। २६
उपशम सम्यक्त्व	२८९। ९
पाँच लब्धि	२८९। ३०
सम्यक्त्व ग्रहणके योग्य जीव	२९०। ९
सम्यक्त्वमार्गणाके दूसरे भेद	२९०। ३१
सम्यक्त्वमार्गणामे जीवसख्या	२९२। ६

### सजीमार्गणा अधिकार-१८

( १३ )

सजी असजीका स्वरूप	२९३। १
सजी असजीकी परीक्षाके चिह्न	२९३। १८
सजी मार्गणामे जीवसख्या	२९४। ३

### आहारमार्गणा अधिकार-१९

( १४ )

आहारका स्वरूप	२९४। १५
आहारक अनाहारकका विभेद	२९४। ३१
समुद्घातके भेद	२९५। ८

विषय	पृ पं
समुद्घातका स्वरूप	२९५। १६
आहारक और अनाहारकका कालप्रमाण	२९५। २९
आहारमार्गणामे जीवसख्या	२९६। ७

### उपयोगाधिकार-२०

उपयोगका स्वरूप और दो भेद	२९६। १७
दोनो उपयोगोके उत्तर भेद	२९६। २४
साकार उपयोगकी विशेषता	२९७। ३
अनाकार उपयोगकी विशेषता	२९७। १५
उपयोगाधिकारमे जीवसख्या	२९७। २९

### अन्तर्भावाधिकार-१

गुणस्थान और मार्गणामे शेषप्ररूपणा-	
ओका अन्तर्भाव	२९८। ६
मार्गणाओमे गुणस्थानादि	२९८। १५
गुणस्थानोमे जीवसमासादि	३०६। १
मार्गणाओमे जीवसमास	३०६। १०

### आलापाधिकार-२

नमस्कार और आलापाधिकारके कहने-	
की प्रतिज्ञा	३१०। ९
गुणस्थान और मार्गणाओके आलापोकी	
सख्या	३१०। २४
गुणस्थानोमे आलाप	३११। २
मार्गणाओमे आलाप	३१२। १
जीवसमासकी विशेषता	३१६। ३०
बीस भेदोकी योजना	३१७। ९
आवश्यक नियम	३१७। २६
गुणस्थानातीत सिद्धोका स्वरूप	३१८। २९
बीस भेदोके जाननेका उपाय	३१९। १६
अन्तिम आशीर्वाद	३२०। ११

## शुद्धि-पत्र

पृष्ठ	पक्ति	अशुद्ध	शुद्ध
५	८	परूपणा	परूवणा
१०	२२	एते	एदे
१२	२३	उपशामकेपु	उपशामकेपु
१३	२	क्षयिक	क्षायिक
१३	२	गणस्थानोमे	गुणस्थानोमे
१६	१८	सम्यक्वकी	सम्यक्त्वकी
१८	२६	गृह्णाति	गृह्णाति
१९	१३	सम्यग्दर्शनके	सम्यग्दर्शनके
२१	२५	सम्यग्दृष्टि	सम्यग्दृष्टि
२३	३	देववदो	देसवदो
२५	२६	वत्तावत्तपसाए	वत्तावत्तपमाए
	३०	परिज्ञान	परिज्ञान
३३	७	णुवसमण	णुवसमण
४०	९	प्रकृतियोके	प्रकृतियोके
	१३	खपया	खवया
	२६	जेहि	जेहि
४१	३	कम्मवणा	कम्मवणा
४२	८	वादर	वादर
	१४	स्पघक	स्पघक
४७	१६	सपत्ती	सपत्ती
५०	५	तात्पर्यं	तात्पर्य
५४	५	लक्षणनुसार	लक्षणानुसार
	१७	पचेन्द्रिय	पचेन्द्रिय
	१८	सभा	सभो
५५	२५	भेदजुदे	भेदजुदे
५७	१२	तिर्यचोके	तिर्यचोके
५९	१८	तोनोंका	तोनोंका
६१	११	शीतोष्णे	शीतोष्णे
६५	१७	अपप्पुनि	अप्पुनि
७१	२३	अवक्यव्यवृद्धि	अवक्तव्यवृद्धि
७२	८	जवगाहनाका	अवगाहनाका

पृष्ठ	पक्ति	अशुद्ध	शुद्ध
	८	वृद्धिक्रम	वृद्धिक्रम
७७	३०	छत्तीसा	छत्तीसा
७८	८	सहास्राणि	सहस्राणि
७९	२	पज्जत्त	पज्जत्त
८९	१५	तिर्यग्मानुष	तिर्यग्मानुष
९०	१४	सुविवृतसज्ञा	सुविवृतसज्ञा
९२	७	तिर्यचोमे	तिर्यचोमे
९३	१६	व्याधि	व्याधि
९८	२५	इव	इव
९९	१८	प्रकारक	प्रकारकी
१०५	१२	अवगगहादीहि	अवगगहादीहि
१०६	३०	अन्दर्भेदोसे	अन्तर्भेदोसे
१०७	१३	वादरसुहमा	बादरसुहमा
११९	१४	प्रथिव्यादि	पृथिव्यादि
	१६	वायुकायिक	वायुकायिक
१२०	२६	तेजस्कायविक	तेजस्कायिक
१२१	११	शलाकारा शिमे	शलाकाराशिमेसे
	३५	देनसे	देनेसे
१२२	२३	पृथिवीकायिक	पृथिवीकायिक
१२३	२८	परगुलेण	पदरगुलेण
१२४	२७	निकता	निकलता
	२८	अर्द्धच्छेदोक	अर्द्धच्छेदोका
१२८	१९	जवूदोव	जवूदोव
१३८	१६	निममसे	नियमसे
	२८	वैक्रियिकसे	वैक्रियिकसे
१३९	९	वर्गणओको	वर्गणाओकी
	१८	सूच्यगुल	सूच्यगुल
	१९	वृन्दागुल	वृन्दागुल
	२१	पूर्वं पूर्वकी	पूर्व-पूर्वकी
१४१	१३	उत्कण्ट	उत्कण्ट
१४५	२	पर्याप्त इनका	इनका

गोम्पटसार जीवकाण्डम्

पृष्ठ	पङ्क्ति	अशुद्ध	शुद्ध	पृष्ठ	पङ्क्ति	अशुद्ध	शुद्ध
१४६	१८	कर्मणकाययागो	कामणकाययोगो	२२५	६	समुद्दिष्ट	समुद्दिष्ट
१४८	८	उत्कष्ट	उत्कृष्ट		८	कार्य	कार्य
१४९	१९	अच्छादित	आच्छादित		२३	निर्देश	निर्देश
१५२	१०	सुहृदुक्ख	सुहृदुक्ख	२३२	२३	लेख्याले	लेख्यावाले
१५५	१०	नरकतिमे	नरकगतिमे	२३३	३०	मध्यमाशोमेसे	मध्यमाशोमेसे
	२४	नोकपयका	नोकपायका		३१	"	"
१५७	२	शलगकृष्णो	शलगकृष्णो	२३४	२२	शुक्लेश्या	शुक्ललेश्या
१५९	२७	अर्थसदृष्टि	अर्थसदृष्टि	२३६	८	सीमत	सीमत
	३३	स्वककाल	स्वककाल	२४१	३४	जगच्छेणी	जगच्छेणी
१६३	२६	अवग्रह	अवग्रह	२४२	१०	हृदपदर	हृदपदर
१६८	११	वत्थु	वत्थु		१२	पञ्चाशदगुल	पञ्चाशदगुल
१७३	२	असखलोगा	असखलोगा	२४४	२०	क्षेप	क्षेप
१७५	१२	नकरादि	नरकादि	२४५	१४	किञ्चिद्वून	किञ्चिद्वून
१७६	७	जिनैनिष्टम्	जिनैनिष्टम्		२४	भागा	भागा
१७७	२०	प्रत्याख्यात	प्रत्याख्यात	२५१	२९	बाद	बाद
१८२	६	पूर्व	पूर्व	२५२	४	द्रव्यपरिवर्तन	द्रव्यपरिवर्तन
	१५	स्थगलता	स्थगलता	२५३	२१	ग्रहीतग्रहणका	ग्रहीतग्रहणका
	२६	जम्बूद्वीपप्रज्ञति	जम्बूद्वीपप्रज्ञति	२५४	३३	इकतीत	इकतीत
१९१	२९	क्षेत्रमध्ये	क्षेत्रमध्ये	२५५	१३	कषायध्यावसाय	कषायध्यावसाय
	"	गच्छति	गच्छति	२५९	५	हायमान	हीयमान
१९४	७	उत्कृष्ट	उत्कृष्ट	२६१	८	कनते	कहते
१९६	१४	असख्यतावै	असख्यातवै		१२	उच्छ्वास	उच्छ्वास
१९७	६	विषभूत	विषभूत		३२	भिन्नमुहूर्त	भिन्नमुहूर्त
	८	लि	कि		३२	अन्तमुहूर्त	अन्तमुहूर्त
१९९	२९	कर्मण	कर्मण	२६५	३४	सर्वमलोकाश	सर्वमलोकाकाश
२०१	१५	परमाधि	परमावधि	२६६	२	अकाशको	आकाशको
२०२	२०	उक्कस	उक्कस	२६७	७	पदेशा	पदेशा
२१०	१८	वग्गण	वग्गण		८	मचलितता	मचलितता
२१२	१०	रुवि	रुवि	२६८	१२	वाइस	वाइस
	२१	निर्जीण	निर्जीण		१७	ग्राह्यवर्गणा	ग्राह्यवर्गणा
२१३	२९	योजप्रमाण	योजनप्रमाण	२७०	८	पुढपी	पुढपी
२१५	२२	तिर्यग्गति	तिर्यग्गति		३०	चार्ध	चार्ध
२१६	२०	सजमभावो	सजमभावो	२७४	१९	युक्त	युक्त
२१७	२	सामयिक	सामायिक	२७५	४	गुणावाले	गुणवाले
२२१	१७	द्विक	द्विक	२८०	४	ममयमे	समयमे

श्रीमद् राजचन्द्रजैनशास्त्रमालायाम्

पृष्ठ	पक्ति	अशुद्ध	शुद्ध	पृष्ठ	पक्ति	अशुद्ध	शुद्ध
२८१	१३	पुरसिवेदा	पुरिसवेदा	८	छोडकर	छोडकर	
	२८	मन पर्यज्ञानी	मन पर्ययज्ञानी	२८	समुधात	समुद्धात	
२८४	१७	सभीचाम	समीचाम	२९६	८	जीवोको	जीवोकी सख्याको
२८५	६	शैवेयकम्बन्धी	शैवेयकसम्बन्धी	३१	श्रुति	श्रुत	
२८६	२४	किचूण	किचूण	३२	कुमति	कुमति	
	२५	सद्दहिद्ववा	सद्दहिद्ववा	२९८	१३	उयोग	उपयोग
२८७	१४	सम्यवत्व	सम्यक्त्व	३००	३०	जिनैर्निदिष्टम्	जिनैर्निदिष्टम्
२८८	७	रूपै	रूपै	३१५	७	चतुर्गत	चतुर्गति
२८९	२१	कोचड	कोचड	२१७	११	पयडण	पयडण
२९०		आयुकमो	आयुकर्मो	३१८	२१	विदियुक्सम	विदियुक्सम
२९१	१५	समे	समो	<p>पृ० १९३ पर गाथा ३८८ का शीर्षक रह गया है सो इस प्रकार है—प्रकारान्तरसे ध्रुव-हारका प्रमाण—</p> <p>जहाँ आरहा, जासके, होसके, आसकतो, आदि शब्द मिल गये हैं वहाँ आ रहा, जा सके इत्यादि समझें ।</p>			
	२६	श्रद्धधाति	श्रद्धधाति				
	३४	विपरिपामो	विपरिणामो				
२९३	३३	अर्तव्य	अकर्तव्य				
२९४	२२	बननेके	बननेके				
२९५	२	आजोगी	अजोगी				



श्रीमन्नेमिचन्द्राय नमः

श्रीमदराजचन्द्रजैनशास्त्रमालायाम्  
श्रीनेमिचन्द्रसिद्धान्तचक्रवर्तिविरचितो

**गोस्मटसारः**

( जीवकाण्डम् )

संस्कृतछाया-हिन्दीभाषानुवादसहितः

अथ श्रीनेमिचन्द्र सैद्धान्तिकचक्रवर्ती गोस्मटसार ग्रन्थके लिखनेके पूर्व निविष्ट समामि, नास्तिकतापरिहार, शिष्टाचारपरिपालन और उपकारस्मरण इन चार प्रयोजनोसे इष्टदेवको नमस्कार करते हुए इस ग्रन्थमे जो कुछ वक्तव्य है उसके “सिद्ध” इत्यादि गाथासूत्रद्वारा कथन करनेकी प्रतिज्ञा करते है —

सिद्ध सुद्ध पणमिय, जिणिदवरणेमिचदमकलक ।

गुणरयणभूसणुदय, जीवस्स परूवण वोच्छ ॥ १ ॥

सिद्ध शुद्ध प्रणम्य, जिनेन्द्रवरनेमिचन्द्रमकलङ्कुम् ।

गुणरत्नभूषणोदय, जीवस्य प्ररूपणं वक्ष्ये ॥ १ ॥

अर्थ—सिद्धावस्था या स्वात्मोपलब्धिको जो प्राप्त हो चुका है, अथवा न्यायके प्रमाणोसे जिसकी सत्ता सिद्ध है, और जो चार घातिया द्रव्यकर्मके अभावसे शुद्ध, तथा मिथ्यात्वादि भाव-कर्मके नाशसे अकलङ्क हो चुका है, एव जिसके सदा ही सम्यक्त्वादि गुणरूपी रत्नोके भूषणोका उदय रहता है, इस प्रकारके श्रीजिनेन्द्रवर नेमिचन्द्र स्वामीको नमस्कार करके, जो उपदेशद्वारा पूर्वाचार्य परम्परासे चला आरहा है इसलिये सिद्ध और पूर्वापर विरोधादि दोषोसे रहित होनेके कारण शुद्ध, और दूसरेकी निन्दा आदि न करनेके कारण तथा रागादिका उत्पादक न होनेसे निष्कलङ्क है, और जिससे सम्यक्त्वादि गुणरूपी रत्नभूषणोकी प्राप्ति होती है—जो विकथा आदिकी तरह रागका कारण नहीं है, इस प्रकारके जीवप्ररूपण नामक ग्रन्थको अर्थात् जिसमे अशुद्ध जीवके स्वरूप भेद प्रमेद आदि दिखाये गये हैं इस प्रकारके ग्रन्थको कहूँगा ।

भावार्थ—प्रकृत गाथाका अर्थ संस्कृत टीकामे २४ तीर्थंकर, श्रीवर्धमान भगवान्, सिद्धपरमेष्ठी, आत्मा, सिद्धसमूह, पंचपरमेष्ठी, नेमिनाथ भगवान्, जीवकाण्ड ग्रन्थ, और श्री नेमिचन्द्र सिद्धान्तचक्रवर्ती इन सभीके नमस्कारपरक किया गया है । वह विशेष जिज्ञासुओंको वही देखना चाहिये ।

टीकाकारते इस ग्रन्थके दो<sup>१</sup> नाम बताये हैं—जीवस्थान और जीवकाण्ड। क्योंकि सिद्धान्तमे बन्धक, बन्धमान, बन्धस्वामी, बन्धहेतु और बन्धभेद, इस तरह पाच<sup>२</sup> विषयोका वर्णन पाया जाता है। उनमे से यह ग्रन्थ बन्धक जीवका प्रतिपादन करता है।

गाथागत “गुणरत्नभूषण” शब्दका अर्थ चामुण्डराय भी होता है। क्योंकि उसीके प्रश्नके आधार पर इस ग्रन्थका अवतार हुआ है।

“जीवट्ठाण” नामक सिद्धान्त शास्त्रमे अशुद्ध जीवके ६४ गुणस्थान, १४ मार्गणास्थान, और १४ जीवसमासस्थानोका जो वर्णन है वही इस ग्रन्थका भी आधार है।

अतएव इसको भी जीवस्थान या जीवप्ररूपण कहते हैं। काण्ड नाम पर्वका है। जिस तरह ईख या बेत आदिमे अनेक पर्व ( पगोली ) होते हैं उसी तरह इस ग्रन्थमे बीस प्ररूपणारूपी पर्वोंका सकलन पाया जाता है। अतएव इसको “जीवकाण्ड” भी कहते हैं।

मदप्रबोधिनी नामक संस्कृत टीकाके कर्त्ताने भी<sup>३</sup> धवलाकारकी तरह—

मगलनिमित्तहेतुप्रमाणनामानि शास्त्रकतुंश्च ।

व्याकृत्य पडपि पश्चाद् व्याचष्टा शास्त्रमाचार्य ।

इस उक्तिके अनुसार मगल आदि छहो विषयोका प्रकृत पद्यके व्याख्यानमे स्पष्टीकरण किया है।

इस प्रकार नमस्कार और विवक्षित ग्रन्थकी प्रतिज्ञा करके इस जीवकाण्डमे मध्यमरुचि रखनेवाले शिष्योकी अपेक्षासे जितने अधिकारोके द्वारा जीवका वर्णन करेगे उनके नाम और सख्या दिखाते हैं—

गुण जीवा पज्जत्ती पाणा सण्णा य मग्गणाओ य ।

उवओगो वि य कमसो वीस तु परूवणा भणिदा ॥ २ ॥

१—अनेन ( गुणरयणभूषणदय, इति विशेषणेन ) बन्धक-बन्धमान-बन्धस्वामि-बन्धहेतु, बन्ध-भेदानां पञ्चानां सिद्धान्तार्थानां मध्ये बन्धकस्य जीवस्य प्रतिपादकमिदं शास्त्रं जीवस्थान-जीवकाण्डनामद्वयप्रख्यातम् ॥ जी प्र ॥

२—इसके लिये देखो बन्धस्वामित्वविचय ( पट्खण्डागम ) सूत्र न० १ की धवला टीका । —कृति वेदनादि २४ अनुयोगद्वारोमें छट्टे बन्धन अनुयोगद्वारके ४ भेद है ।—बन्ध, बन्धक, बन्धनीय, बन्ध-विधान । पाँचवाँ भेद बन्धस्वामित्व है । जो कि उत्तरप्रकृतिबन्धका वर्णन करनेवाले २४ अनुयोगद्वारोमेंसे १ है और मिथ्यात्व, असयम, कपाय, योगरूप जीवकमका प्रत्ययरूप एकत्वपरिणाम है ।

३—एव मगलादि पडधिकारसूचनपुर सर जीवप्ररूपणप्रतिज्ञासूत्रसंक्षेपेण व्याख्यातम् ॥ म प्र ॥ छक्खडागम—जीवट्ठाण—सतयुत्तविवरणकी आदिमें “णमो अरहताण” आदि मगलपद्यकी धवलाटीका-में यह विषय अधिक विस्तृतरूपसे पाया जाता है ।

४—छक्क स प गाथा न० २१७ ।

प्ररूपण नाम कि उत होदि ? ओघादेसेहि गुणेषु जीवसमासेसु पज्जत्तापज्जत्तविसेसणेहि विसेसिऊण जा जीवपरिक्खा सा परूवणा नाम । उक्तं च—गुण-जीवा-पज्जत्ती पाणा सण्णा य मग्गणाओ य । उवओगो वि य कमसो वीस तु परूवणा भणिदा ।

गुण-जीवा<sup>१</sup> पर्याप्तिय प्राणा सज्ञाश्च मार्गणाश्च ।

उपयोगोऽपि च क्रमशः विंशतिस्तु प्ररूपणा भणिता ॥ २ ॥

अर्थ—गुणस्थान, जीवसमास, पर्याप्ति, प्राण, सज्ञा, चौदह मार्गणा, और उपयोग इस प्रकार ये बीस प्ररूपणा पूर्वाचार्योंने कही है ।

भावाय—इनको इसलिये प्ररूपणा कहा है कि इन्हीके द्वारा अथवा इन विषयोका आश्रय लेकर इस ग्रन्थमे जीवद्रव्यका प्ररूपण किया जायगा । इनका लक्षण उस उस अधिकारमे स्वयं आचार्य यद्यपि करेंगे फिर भी संक्षेपमे इनका स्वरूप प्रारम्भमे यहाँ पर भी लिख देना उचित प्रतीत होता है । मोह और योगके निमित्तसे होनेवाली आत्माके सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान और सम्यक्चारित्र्य गुणकी अवस्थाओंको गुणस्थान<sup>२</sup> कहते हैं । जिन सदृश धर्मोंके द्वारा अनेक जीवोंका सग्रह किया जासके उन सदृश धर्मोंका नाम जीवसमास है । गृहीत आहारवर्गणाओंको खल रस भाग आदिके रूपमे परिणत करनेकी शक्ति विशेषकी पूर्णताको पर्याप्ति कहते हैं । जिनका संयोग रहने पर “यह जीता है” और वियोग होनेपर “यह मर गया” इस तरहका जीवमे व्यवहार हो उनको प्राण कहते हैं । आहारादिकी वाञ्छाओंका सज्ञा कहते हैं । जिनके द्वारा विवक्षित अनेक अवस्थाओंमे स्थित जीवोंका ज्ञान हो उनको मार्गणा कहते हैं । बाह्य तथा अभ्यन्तर कारणोंके द्वारा होनेवाली आत्माके चेतनागुणोंका सामान्य—निराकार अथवा विशेष—साकार परिणतिविशेषको उपयोग<sup>३</sup> कहते हैं ।

भावाय—इस गायामे तीन “च”, एक “अपि” और एक “तु” का जो उल्लेख है—उनमेसे सज्ञाके साथ आया हुआ पहला “च” शब्द अपने पूर्वकी गुणस्थानादि पाँचों ही प्ररूपणाओंका समुच्चय अर्थ सूचित करता है, क्योंकि ये समुच्चयरूप एक एक प्ररूपणा हैं । “मार्गणा” शब्द बहुवचनान्त है, और उसके साथ भी “च” का प्रयोग है । अतएव एक ही मार्गणामहाधिकारकी १४ गति आदि प्ररूपणाएँ । उनमेसे प्रत्येकका अधिकाररूपसे यहाँ समुच्चयरूपमे प्ररूपण किया गया है, ऐसा समझना चाहिये । उपयोग शब्दके साथ “अपि” और “च” का प्रयोग है । यह इस बातको सूचित करता है कि यह भी एक स्वतंत्र प्ररूपणाधिकार है । और अन्य गुणस्थानादि १९ अधिकारोंकी अपेक्षा जीव अथवा आत्माका लक्षण होनेसे अग्नी असाधारणता रखता है, क्योंकि मृग्य जीवोंके मार्गयिता तत्त्वश्रद्धालु भव्य जीवके लिये मार्गण—अन्वेषणमे मार्गणाएँ करण या अधिकरण है । किंतु उपयोग सभी जीवोंमे पाया जानेवाला असाधारण लक्षण होनेसे मार्गणाका सामान्य एव महान् उपाय है ।

“तु” शब्द इस बातको सूचित करता है कि सामान्यसे तो एक ही प्ररूपणा है परन्तु विशेषा-

१—नामके एकदेशसे भी सम्पूर्ण नामका बोध होता है । अतएव यहाँपर गुणशब्दसे गुणस्थान और जीवशब्दमे जीवसमास समझना चाहिये ।

२—गुणस्थानोंमे सम्यग्दर्शन और चारित्र्य प्रधान है ।

३—दसका विशेष लक्षण जाननेके लिये देखो उपयोगाधिकार गायानं० ६७२ । तथा उभयनिमित्त-वशादुत्तप्रमाणदर्शनयानुविधायी परिणाम उपयोग । स० सि० २—८ । इसी प्रकार गुणस्थानादिके लक्षणोंको भी समझनेके लिये क्रमसे देखो गायानं० ८, ७०, ११८, १२९, १३४, १४१ ।



पेक्षासे उसके सक्षिप्त रुचिवालोकी अपेक्षा दो भेद हैं और मध्यमरुचिवालोकी अपेक्षासे ये बीस भेद हैं । दो भेदोमे बीसका अन्तर्भाव किस तरह हो जाता है यह आगे बताया जायगा ।

इस गाथामे कही गई ये बीस प्ररूपणाएँ वे ही हैं जिनके कि आशयको गर्भित करके पुष्प-दत्ताचार्यने षट्खण्डागमकी रचनाका प्रारम्भ किया था और जिनपालितको पहले दीक्षा देकर फिर अपने रचित “सतसुत्तविवरण” को पढाकर अपने साध्यायी मुनिपुगव भगवान् भूतबलिके पास भेजा था<sup>१</sup> । जिसपरसे कि श्री भूतबलिद्वारा पूर्ण षट्खण्डागमकी रचना हुई । जो कि इस जीव-काण्डका भी मूल आधार है ।

सक्षेप रुचिवाले शिष्योकी अपेक्षासे उक्त बीस प्ररूपणाओका अन्तर्भाव गुणस्थान और मार्गणा इन दो प्ररूपणाओमे ही हो सकता है, अतएव सग्रहनयसे दो ही प्ररूपणा है । इस बातको ध्यानमे रखकर दोनो हो प्ररूपणाओकी उत्पत्तिका निमित्त तथा उनके पर्यायवाचक शब्दोको दिखाते हैं—

संखेओ ओघो त्ति य, गुणसण्णा सा च मोहजोगभवा ।

वित्थारादेसो त्ति य, मग्गणसण्णा सकम्मभवा ॥ ३ ॥

सक्षेप ओघ इति गुणसज्ञा, सा च मोहयोगभवा ।

विस्तार आदेश इति च, मार्गणसज्ञा स्वकर्मभवा ॥ ३ ॥

अर्थ—सक्षेप और ओघ यह गुणस्थानकी सज्ञा है और वह मोह तथा योगके निमित्तसे उत्पन्न होती है । इसी तरह विस्तार तथा आदेश यह मार्गणाकी सज्ञा है और वह भी अपने-अपने योग्य कर्मोके उदयादिसे उत्पन्न होती है । यहाँपर चकारका ग्रहण किया है इससे गुणस्थानकी सामान्य और मार्गणाकी विशेष यह भी सज्ञा समझनी<sup>२</sup> चाहिये ।

यहाँपर यह शङ्का हो सकती है कि मोह तथा योगके निमित्तसे गुणस्थान उत्पन्न होते हैं, न कि “गुणस्थान” यह सज्ञा, फिर सज्ञाको मोहयोगभवा ( मोह और योगसे उत्पन्न ) क्यों कहा ? इसका उत्तर यह है कि यद्यपि परमार्थसे मोह और योगके द्वारा गुणस्थान हो उत्पन्न होते हैं न कि गुणस्थान सज्ञा तथापि यहाँ पर वाच्यवाचकमे कथञ्चित् अमेद मानकर उपचारसे सज्ञाको भी मोह-योगभवा कह दिया है ।

१—तदो पुप्फन्ताइरिएण जिणवालिदस्स दिक्ख दाऊण बीसदिसुत्ताणि करिय पढाविय पुणो सो भूदवल्लिभयवत्तस्स पास पेसिदो । भूदवल्लिभयवदा जिणवालिदपासे दिट्ठवीसदिसुत्तेण अप्पाउ ओ त्ति अवगय-जिणवालिदेण महाकम्मपयडिपाहुडस्स वोच्छेदो होहवि त्ति समुप्पण्णबुद्धिणा पुणो दव्वपमाणाणुगममादि काऊण गथरचणा कदा । धवला पु ७१ ।

वाँछन् गुणजीवादिकविशतिविचसूत्रसत्प्ररूपणया, युक्त जीवस्थानाद्यधिकार व्यरचयत्सम्यक् ॥ १३५ ॥

—इन्द्रनन्दिश्रुतावतारकथा—

२—गुणस्थानोका बोध “जीवसमास” शब्दसे भी होता है । देखो—सतसुत्तविवरणका सूत्र न २ और उसकी धवला टीका तथा “द्रव्यसग्रह” की गा न १३ की टीका । एव गोम्मतसार जी का गाथा न १० । जीवसमास शब्दसे गुणस्थान, मार्गणास्थान और जीवसमासस्थान तीनोंका ग्रहण होता है । क्योंकि समासका अर्थ होता है सामा य या सक्षेप । जो कि सभीमें घटित हो जाता है ।

भावार्थ—यद्यपि मोक्षमार्गं सम्यग्दर्शनं, सम्यग्ज्ञानं और सम्यक्चारित्र्य इस तरह रत्नत्रयरूप है। किंतु गुणस्थानोके निर्माणमे सम्यग्दर्शन और सम्यक्चारित्र्य दो प्रधान हैं जैसा कि “मोहयोग-भवा” इस लक्षणपदसे मालूम होता है।

उक्त बीस प्ररूपणाओका अतर्भाव दो प्ररूपणाओमे किस अपेक्षासे हो सकता है और वे बीस प्ररूपणाए किस अपेक्षासे कही है, यह दिखाते हैं—

आदेसे संलीणा, जीवा पञ्जत्ति-पाण-सण्णाओ ।

उवओगो वि य भेदे, बीस तु प्ररूपणा भणिदा ॥ ४ ॥

आदेसे संलीणा जीवा पर्याप्तिप्राणसञ्ज्ञाश्च ।

उपयोगोऽपि च भेदे, विंशतिस्तु प्ररूपणा भणिता ॥४॥

अर्थ—जीवसमास, पर्याप्ति, प्राण, सञ्ज्ञा और उपयोग इन सब भेदोका मार्गणाओमे ही भले प्रकार अन्तर्भाव हो जाता है। इसलिये अमेदविवक्षासे गुणस्थान और मार्गणा ये प्ररूपणा ही माननी चाहिये। किन्तु बीस प्ररूपणा जो कही हैं वे भेद विवक्षासे है।

किस किसमार्गणामे कौन कौनसी प्ररूपणा अतर्भूत हो सकती है यह बात तीन गाथाओद्वारा दिखाते हैं।

इन्द्रियकाये लीणा, जीवा पञ्जत्ति-आण-भास-मणो ।

जोगे काओ पाणे, अक्खा गदिसग्गणे आऊ ॥ ५ ॥

इन्द्रियकायधोर्लोना, जीवा पर्याप्त्यानभापामनासि ।

योगे काय ज्ञाने अक्षीणि गतिमार्गणायामायु ॥ ५ ॥

अर्थ—इन्द्रिय मार्गणामे तथा कायमार्गणामे स्वरूप-स्वरूपवत्सम्बन्धकी अपेक्षा अथवा सामान्य-विशेषकी अपेक्षा जीवसमासका अन्तर्भाव हो सकता है। क्योंकि इन्द्रिय तथा काय जीव-समासके स्वरूप है, और जीवसमास स्वरूपवान् है। तथा इन्द्रिय और काय विशेष है और जीवसमास सामान्य है। इसी प्रकार धर्मधर्मि सम्बन्धकी अपेक्षा पर्याप्ति भी अन्तर्भूत हो सकती है। क्योंकि इन्द्रिय धर्मी है पर्याप्ति धर्म है। कार्यकारणसम्बन्धकी अपेक्षा श्वासोच्छ्वास प्राण वचनवल प्राण तथा मनोवल प्राणका पर्याप्तिये अतर्भाव हो सकता है। क्योंकि प्राण कार्य हैं और पर्याप्ति कारण हैं। पर्याप्ति, इन्द्रिय और कायमे अन्तर्भूत हैं। अनएव श्वासोच्छ्वास वचनवल और मनोवल प्राण भी उन्हीमे अन्तर्भूत हो जाते हैं। कायवल प्राण विशेष है और योग सामान्य है, इसलिये सामान्य विशेषकी अपेक्षा योगमार्गणामे कायवल प्राण अन्तर्भूत हो सकता है। कार्यकारण सबध-की अपेक्षासे ज्ञानमार्गणामे इन्द्रियोका अन्तर्भाव हो सकता है। क्योंकि ज्ञानकार्यके प्रति लब्धीन्द्रिय<sup>१</sup>

१—पट्ठ० न ५ पृ ४१४।

२—इन्द्रियज्ञानावरणकर्मके लोपोपशमसे उत्पन्न निर्मलता।

गुणस्थानोके १४ चौदह भेद हैं। उनके नाम दो गाथाओं द्वारा दिखाते हैं—

मिच्छो सासण मिसो, अविरदसम्मो य देसविरदो य ।

विरदा पमत्त इदरो, अपुव्व अणियट्ठि सुहमो य ॥ ९ ॥

१ मिथ्यात्व २ सासन ३ मिश्र ४ अविरतसम्यक्त्व च ५ देशविरतश्च ।

६ विरता ७ प्रमत्त ८ इतर ९ अपूर्व १० अनिवृत्ति १० सूक्ष्मश्च ॥ ९ ॥

अर्थ—१ मिथ्यात्व, २ सासन, ३ मिश्र, ४ अविरतसम्यग्दृष्टि, ५ देशविरत, ६ प्रमत्तविरत, ७ अप्रमत्तविरत, ८ अपूर्वकरण, ९ अनिवृत्तिकरण, १० सूक्ष्म साम्प्रदाय ।

इम सूत्रमे चौथे गुणस्थानके साथ जो अविरत शब्द है वह अन्त्यदीपक है। अतएव पहलेके तीनो गुणस्थानोमे भी अविरतपना समझना चाहिये। इसी प्रकार छठे प्रमत्त गुणस्थानके साथ जो विरत शब्द है वह आदि दीपक है। इसलिये यहाँसे लेकर सम्पूर्ण गुणस्थान विरत ही होते हैं ऐसा समझना चाहिये।

उवसत खीणमोहो, सजोगकेवलजिणो अजोगी य ।

चउदस जीवसमासा क्रमेण सिद्धा य णादव्वा' ॥ १० ॥

११ उपशान्त, १२ क्षीणमोह, १३ सयोगकेवलजिन, १४ अयोगी च ।

चतुर्दश जीवसमासा क्रमेण सिद्धाश्च ज्ञातव्या ॥ १० ॥

अर्थ—११ उपशान्त मोह, १२ क्षीण, १३ सयोगकेवलजिन, और १४ अयोगकेवली जिन ये चौदह जीवसमास ( गुणस्थान ) हैं। और सिद्ध इन जीवसमासों—गुणस्थानोंसे रहित हैं।

भावार्थ—इस सूत्रमे क्रमेण शब्द जो पडा हैं, उससे यह सूचित होता है कि जीवके सामान्य-तया दो भेद हैं, एक ससारी दूसरा मुक्त। मुक्त अवस्था ससारपूर्वक ही हुआ करती है। ससारियोंके गुणस्थानोंकी अपेक्षा चौदह भेद हैं। इसके अनन्तर क्रमसे गुणस्थानोंसे रहित मुक्त या सिद्ध अवस्था प्राप्त होती है। इस प्रकार क्रमेण शब्दके द्वारा एक ही जीवकी क्रमसे होनेवाली दो—ससार और सिद्ध—मुक्त अवस्थाओंके कथनसे यह भी सूचित हो जाता है कि जो कोई ईश्वरको अनादि मुक्त बताते हैं, अथवा आत्माको सदा कर्मरहित या मुक्तस्वरूप मानते हैं, या मोक्षमे जीवका निरन्वय विनाश कहते हैं सो ठीक नहीं है।

इस गाथामे सयोग शब्द अन्त्यदीपक है, इसलिये पूर्वके मिथ्यादृष्ट्यादि सब ही गुणस्थान वर्त्ती जीव योग सहित होते हैं। जिन शब्द मध्यदीपक है इससे असयत सम्यग्दृष्टिसे लेकर अयोगी पर्यन्त सभी जिन होते हैं। केवली शब्द आदि दीपक है अतएव सयोगी अयोगी तथा सिद्ध तीनों ही केवली होते हैं यह सूचित होता है।

१—प्रकृत दोनो गाथाओंमें जो १४ गुणस्थानों और उनसे अतीत सिद्धस्थानका नाम निर्देश है। वह पद ख स सु विवरणमें पृथक्-पृथक् सूत्रों द्वारा किया गया है। देखो सूत्र नम्बर ९ से २३ तक। वहाँ पर इन गुणस्थानोंके पूर्ण नाम दिये हैं। यहाँ पर जो नाम हैं वे प्रायः एकदेशरूप हैं।

पाँचवें गुणस्थानका नाम देशविरत है। क्योंकि यहाँपर जीव पूर्णतया विरत नहीं हुआ करता। इससे ऊपरके सभी जीव विरत ही हुआ करते हैं। अतएव छट्टे और सातवे गुणस्थानका विरतके साथ प्रमत्त और इतर अर्थात् अप्रमत्त शब्द विशेषण रूपसे जोड़कर क्रमसे प्रमत्तविरत अप्रमत्तविरत ऐसा नाम निर्देश किया गया है। इन विशेषणोंके कारण यह भी सूचित हो जाता है कि छट्टे गुणस्थानतकके सभी जीव सामान्यतया प्रमाद सहित ही हुआ करते हैं। तथा सप्तम गुणस्थानसे लेकर ऊपरके सभी जीव पूर्णतया विरत होनेके साथ-साथ प्रमादरहित ही हुआ करते हैं।

सभी गुणस्थानोंके नाम अन्वर्थ है। आगे जो लक्षण विधान है उसके अनुसार वह अर्थ और उन गुणस्थानोंके पूरे नामका बोध हो सकेगा। क्योंकि यहाँ दोनों गाथाओमें गुणस्थानोंके जो नाम दिये हैं वे उनके पूर्ण नाम नहीं, प्रायः एकदेशरूप ही हैं।

दोनों गाथाओमें पाँच जगहपर “य” अर्थात् “च” शब्दका प्रयोग किया है। इससे कुछ-कुछ विशिष्ट अर्थोंका सूचन होता है। यथा—पहले च से प्रथम तीन गुणस्थानोंके साथ दृष्टि शब्द भी जोड़ना चाहिये, जैसे कि मिथ्यादृष्टि, सासादनसम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि। दूसरे च से पाँचवें गुणस्थानकी शुद्ध और मिश्र इस तरह दो अवस्थाएँ सूचित होती हैं। तीसरे च से अप्रमत्त आदि सूक्ष्मसाम्प्रयायान्त गुणस्थानोंकी दो-दो अवस्थाएँ सूचित होती हैं। अपूर्वकरणादिके तो उपशमश्रेणी और क्षपकश्रेणीकी अपेक्षा दो दो प्रकार हैं। तथा अप्रमत्तविरतके सातिशय और निरतिशय इस तरह दो भेद हैं। जो श्रेणीके सम्मुख है अध प्रवृत्तकरणादि परिणामोंको धारण करनेवाला है वह सातिशय और जो ऐसा नहीं है वह निरतिशय है। चौथे च से सूचित होता है कि ससार और मोक्षमार्गका यही अन्तिम स्थान है। यहीपर शैलेय्य अवस्था प्राप्त हुआ करती है और व्युपरतक्रियानिवृत्ति शुक्ल-ध्यान-रूप वे परिणाम हुआ करते हैं जो कि ससारका पूर्णतया अन्त करनेमें सर्वथा<sup>१</sup> समर्थ हैं। जीवकी अन्तिम साध्य सिद्धावस्थाका उपाय या मार्गरूप रत्नत्रय यहीपर समर्थ कारण बनता है—रुणरूपको प्राप्त किया करता है जिसके कि होते ही ससारातीत—गुणस्थानातीत सिद्धपर्यायको यह जीव प्राप्त हो जाता है। इससे सभी गुणस्थानोंमें से इसीको महत्ता सर्वाधिक सूचित होती है।

पाँचवें ‘च’ से जीवका वास्तविक सर्वविशुद्ध स्वरूप प्रकट होता है जिससे कि मोक्षके स्वरूपके विषयमें जो अनेक अयुक्त मिथ्या मान्यताएँ हैं<sup>२</sup> उन सबका परिहार हो जाता है।

१—वेदो सतशुक्तविवरण सूत्र न ३०, ३१।

२—नेनायोगिजिनस्यान्त्यक्षणवर्ति प्रकीर्तितम्। रत्नत्रयमशेषाधविघातकरण ध्रुवम् ॥ श्लो वा १-१-४७।

३—बौद्ध, साध्य, वैशेषिक, वेदान्त आदिके अभिमत “दीपनिर्वाणकल्पमात्मनिर्वाणम्” प्रभृति मोक्षके लक्षणोंको ग्रन्थान्तरंभि जानना चाहिये।